



فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الاہنت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زبیر

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	الفصل الرابع فی حمل الجنازة (جنازہ اٹھانے کا بیان)	
۳۰ جنازہ کس رفتار سے لے کر چلنا چاہیے؟	۱
۳۱ جنازہ کتنے قدم لے کر چلے؟	۲
۳۱ میت کو کندھا دینا چاہیے یا نہیں؟	۳
۳۲ جنازہ کا پلکا بھاری ہونا	۴
۳۳ جنازہ اٹھانے سے گناہوں کی معافی	۵
۳۳ جنازہ لے جاتے وقت رخ کس طرف ہو؟	۶
۳۵ میت کو قبرستان لے جاتے وقت پیر آگے کرنا	۷
۳۵ عورت کی میت کو گھر سے کس رخ سے نکالی جائے؟	۸
۳۶ عورت کے جنازہ کو نا محرم چھو سکتا ہے	۹
۳۶ جنازہ کے ساتھ ننگے سر چلنا	۱۰
۳۷ جنازہ کو دیکھ کر کھڑا ہونا	۱۱

۱۲	کافر کا مسلم اور مسلم کا کافر کے جنازہ کے ساتھ چلنا.....	۳۹
۱۳	غیر مسلم کی تجبیز و تکفین میں شرکت.....	۴۰
۱۴	ایضاً.....	۴۰
۱۵	جنازہ کے ساتھ رفع صوت بالذکر کی کراہت کی وجہ.....	۴۲
۱۶	جنازہ کے ساتھ زور سے کلمہ پڑھتے ہوئے چلنا.....	۴۲
۱۷	جنازہ سامنے رکھ کر اس پر سلام پڑھنا.....	۴۳
۱۸	شرع میں جنازہ اٹھانے والوں کو کھانا کھلانا.....	۴۴
۱۹	میت کو بچہ اور ناچ کے ساتھ قبرستان لے جانا اور قبر میں شجرہ رکھنا.....	۴۴

الفصل الخامس فیما يتعلق بالقبر والدفن

(قبر اور دفن کا بیان)

۲۰	قبر کھودنے کا شرع طریقہ.....	۴۶
۲۱	قبر کا مسنون طریقہ اور اس کی شکلیں.....	۴۷
۲۲	قبر کی گہرائی.....	۴۸
۲۳	قبر کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟.....	۴۹
۲۴	کیا قبر کی گہرائی اتنی ہونی چاہیے کہ اس میں میت بیٹھ سکے؟.....	۵۱
۲۵	قبر کے صندوق کی گہرائی.....	۵۲
۲۶	قبر میں لحد کی جہت.....	۵۲
۲۷	بخلی قبر کھودنا افضل ہے یا درمیانی؟.....	۵۳
۲۸	میت کو تابوت میں رکھنا.....	۵۴
۲۹	میت کو تابوت میں بند کر کے دفن کرنا.....	۵۴
۳۰	میت کو تابوت میں رکھنے کی صورت.....	۵۵
۳۱	میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ.....	۵۹
۳۲	طریق شرع کے خلاف میت کو قبر میں رکھ کر اس کے اوپر مٹی ڈالنا.....	۵۹

۶۰	۳۳	تبر میں کنفن کے تینوں بندھولنا اور میت کو قبلہ کی طرف کروٹ دینا۔
۶۱	۳۴	تبر میں میت کو کروٹ دینا۔
۶۱	۳۵	تبر میں میت کو قبلہ زد کرنا۔
۶۲	۳۶	تبر میں میت کا سر کدھر ہو اور پاؤں کدھر؟
۶۲	۳۷	میت کو قبر میں رکھتے وقت کی دعاء۔
۶۳	۳۸	میت کو اس کا شوہر قبر میں اتار سکتا ہے یا نہیں؟
۶۳	۳۹	عورت کی قبر میں غیر محرم کا اتارنا۔
۶۳	۴۰	میت کو قبر میں اتارتے وقت لاٹک ہانڈھنا۔
۶۵	۴۱	لنگی پہن کر میت کو قبر میں اتارنا۔
۶۶	۴۲	عورت کے لئے دفن کے وقت پردہ۔
۶۶	۴۳	ایضاً۔
۶۷	۴۴	تبر پر اذان دینا۔
۶۸	۴۵	ایضاً۔
۶۸	۴۶	ایضاً۔
۶۹	۴۷	تلقین کی قسمیں اور کون سی تلقین جائز ہے؟
۷۲	۴۸	تلقین بعد الدفن۔
۷۵	۴۹	تلقین بعد الدفن اور کنفن پر عہد نامہ لکھنا۔
۷۷	۵۰	میت کے کان میں کچھ کہنا اور بوسہ دینا۔
۷۸	۵۱	میت کو لحد میں رکھ کر ہانس وغیرہ رکھ کر مٹی ڈالی جائے۔
۷۹	۵۲	تبر میں میت کا منہ دکھانا۔
۸۰	۵۳	بوقت دفن غیر مسلموں کو چہرہ دکھانا۔
۸۱	۵۴	لڑچا اور بچہ دونوں مر گئے، تو ساتھ دفن ہوں یا الگ الگ؟
۸۳	۵۵	گناہوں بچوں کو کس طرح دفن کریں؟
۸۳	۵۶	بزرگوں کی قبر میں الگ الگ اور چھوٹوں کی الگ

۵۷	اپنی زندگی میں اپنی قبر کھودنا یا پکی بنوانا اور اس میں دفن کرنے کی وصیت کرنا.....	۸۵
۵۸	اپنے لئے قبر کھود کر اس میں ذکر کرنا.....	۸۷
۵۹	دور اور نزدیک دفن کرنے میں فرق.....	۸۸
۶۰	ایرانی مردہ کو قبرستان میں دفن کرنا.....	۸۹
۶۱	غیر کی زمین میں میت کو دفن کرنا.....	۹۰
۶۲	کسی کی زمین میں اپنی میت کو دفن کرنا.....	۹۰
۶۳	بلا اجازت مالک اس کی زمین میں دفن کرنا.....	۹۱
۶۴	بھاری کی زمین میں جبراً میت کو دفن کرنا.....	۹۲
۶۵	دفن میت سے رو کرنا.....	۹۴
۶۶	لاش دو سال بعد دفن کرنا.....	۹۵
۶۷	پرانی قبر میں سر ملنا تو اس کا کیا کیا جائے؟.....	۹۵
۶۸	پرانی قبر میں نئی میت کو رکھنا.....	۹۶
۶۹	میت کے ساتھ قرآن پاک دفن کرنا.....	۹۸
۷۰	قرآن کریم کے اوراق کو قبر میں رکھنا.....	۹۹
۷۱	مسجد کی بوسیدہ چٹائی قبر میں رکھنا.....	۹۹
۷۲	دفن میت کے بعد قبر پر پانی چھڑکنا.....	۱۰۰
۷۳	دفن کے بعد قبر پر پانی چھڑکنا اور پھول پتی ڈالنا.....	۱۰۲
۷۴	قبر پر خوشبو چھڑکنا.....	۱۰۲
۷۵	حفاظت کے لئے قبر پر کانٹے رکھنا.....	۱۰۳
۷۶	قبر میں بیری کی ٹہنی ڈالنا.....	۱۰۴
۷۷	قبر میں بیری کی شاخ.....	۱۰۴
۷۸	قبر پر بیری کے پتے ڈالنا.....	۱۰۵
۷۹	دفن کے وقت جھاڑ کی لکڑی قبر میں رکھنا.....	۱۰۶
۸۰	جذای کی قبر میں چونا پانی ڈالنا.....	۱۰۶

۸۱	میت کے پیر اور سر کی طرف سورہ بقرہ کا اول و آخر سر آ پڑھا جائے یا جہراً؟	۱۰۷
۸۲	بعد دفن سورہ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا	۱۰۸
۸۳	میت کو غلط طریقہ پر دکھ کر دفنانا	۱۰۹
۸۴	دفن کے بعد وہیں ہاتھ دھونا	۱۱۰
۸۵	سرس ذکر سے مذی آگئی، اسی ہاتھ سے میت کو مٹی دینا	۱۱۰
۸۶	دفن میت کے بعد چار پاکی الٹ دینا	۱۱۱
۸۷	قبر کے جنس جانے پر مٹی ڈالنا	۱۱۱
۸۸	ایضاً	۱۱۲
۸۹	پرانی قبر پر مٹی ڈالنا	۱۱۳
۹۰	قبر پر بوقت ضرورت مٹی ڈالنا	۱۱۴
۹۱	قبر پر تالاب کی مٹی ڈالنا	۱۱۵
۹۲	قبر میں مٹی کے ڈھیلے رکھنا	۱۱۶
۹۳	قبر کی مٹی لانا	۱۱۶
۹۴	قبر کی مٹی کھانا	۱۱۷
۹۵	قبر کی مٹی تبرکے لے جانا	۱۱۹
۹۶	قبرستان کے مینڈھ باندھنے کے لئے وہاں کی مٹی لینا	۱۲۰
۹۷	قبر کو دکر میت کو دیکھنا اور ایصال ثواب	۱۲۰
۹۸	قبر میں نوٹ وغیرہ گر گیا، اس کے لئے قبر دو بارہ کھولنا	۱۲۳
۹۹	بہادر شاہ ظفر مرحوم کی قبر کی منتقلی	۱۲۴
۱۰۰	میت کو بعد الدفن منتقل کرنا، بہادر شاہ ظفر سے متعلق	۱۲۷
۱۰۱	دفن کے بعد میت نے خواب میں کہا کہ ”میں زندہ ہوں“ تو کیا اس کو نکالا جائے؟	۱۳۲
۱۰۲	پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر میت کو نکالنا	۱۳۳
۱۰۳	قبر پر پختی	۱۳۷
۱۰۴	قبرستان کو عید گاہ میں شامل کرنا اور پختہ قبروں کو ہموار کرنا	۱۳۸

۱۳۹	قبرستان کے درمیان میں راست بنانا.....	۱۰۵
۱۳۹	قبروں پر چلنا.....	۱۰۶
۱۴۰	کسی قبر پر نیک لگانا.....	۱۰۷
۱۴۱	قبر کے قریب پیشاب کرنا.....	۱۰۸
۱۴۲	قبرستان میں خاردار پودوں کو آگ لگانا.....	۱۰۹
۱۴۳	جناات کا دفن.....	۱۱۰
۱۴۴	بعد دفن ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا.....	۱۱۱
۱۴۵	ایضاً.....	۱۱۲
۱۴۷	ایضاً.....	۱۱۳
۱۴۸	دفن میت کے بعد دعا مانگنا.....	۱۱۴
۱۴۹	دفن کے وقت اگر حق جناٹا اور بعد الدفن دعا کرنا.....	۱۱۵
۱۵۱	قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا.....	۱۱۶
۱۵۲	دفن کے بعد چھوڑے تقسیم کرنا.....	۱۱۷

الفصل السادس فی البناء علی القبور

(قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

۱۵۳	قبر پر قبہ بنانا.....	۱۱۸
۱۵۹	پختہ قبر کا حکم.....	۱۱۹
۱۶۰	پکی قبر کا حکم.....	۱۲۰
۱۶۱	اپنی زندگی میں پختہ قبر بنانا اور ایسی میت کے جنازے میں شرکت کرنا.....	۱۲۱
۱۶۲	روضۂ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گنبد.....	۱۲۲
۱۶۳	ایضاً.....	۱۲۳
۱۶۳	روضۂ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟.....	۱۲۴
۱۶۴	اولیاء اللہ کے مزارات پر گنبد کیوں ہیں؟.....	۱۲۵

۱۶۵	قبر مرثا بنی پر تہ کا حکم	۱۲۶
۱۶۷	پختہ قبر کوڑا دینا	۱۲۷
۱۶۸	پختہ قبر کو منہدم کروینا	۱۲۸
۱۶۹	قبر پر پختہ فرش بنانے کے لئے والد کو ایٹھ دینا جائز ہے یا نہیں؟	۱۲۹
۱۷۰	قبروں پر آڑھ لگانا	۱۳۰
<p>الفصل السابع فی إلقاء الرياحین وغیرہا علی القبور (قبروں پر پھول، چادر ڈالنے اور روشنی کا بیان)</p>		
۱۷۱	قبر پر پھول ڈالنا	۱۳۱
۱۷۲	قبر پر پھول وغیرہ ڈالنا	۱۳۲
۱۷۳	کفن یا قبر پر پھول ڈالنا	۱۳۳
۱۷۳	ایضاً	۱۳۳
۱۷۴	قبر پر پھول چادر روشنی کرنا	۱۳۵
۱۷۵	مصنوعی قبر پر پھول، چادر چڑھانا	۱۳۶
۱۷۶	صحابہ کے مزارات پر پھول ڈالنا	۱۳۷
۱۷۶	قبروں پر پھول چڑھانے کے لئے ایک آیت اور حدیث سے استدلال	۱۳۸
۱۷۹	قبور پر چادر	۱۳۹
۱۷۹	قبر پر چراغ، اگر ترقی، موبان وغیرہ	۱۴۰
۱۸۰	شب براءت میں قبروں پر روشنی اور اگر ترقی	۱۴۱
۱۸۰	قبر پر اگر ترقی جلانا، اذان دینا، تیجہ کرنا	۱۴۲
۱۸۱	قبروں پر پانی چھڑکنا	۱۴۳
۱۸۱	قبر سے متعلق چند خرافات	۱۴۴
۱۸۳	مزارات پر خرافات	۱۴۵

باب زیارة القبور

(زیارت قبور کا بیان)

۱۸۶	زیارت قبور کا طریقہ.....	۱۴۶
۱۸۷	اقسام زیارت قبور.....	۱۴۷
۱۸۸	ہر سال کی ابتداء میں زیارت قبور.....	۱۴۸
۱۹۰	قبر کی مشرقی جانب سے زیارت کی جائے یا مغرب کی جانب سے؟.....	۱۴۹
۱۹۱	جنازت کی حالت میں قبر کی زیارت.....	۱۵۰
۱۹۱	عمورتوں کا قبرستان میں جانا.....	۱۵۱
۱۹۲	عمورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم.....	۱۵۲
۱۹۳	ایضاً.....	۱۵۳
۱۹۵	ایضاً.....	۱۵۴
۱۹۶	عمورتوں کا زیارت اولیاء کے لئے جانا.....	۱۵۵
۱۹۷	اجیر شریف کی زیارت کے لئے سفر.....	۱۵۶
۲۰۰	کیا حج کے لئے خلیفہ اجمیری کی زیارت لازم ہے؟.....	۱۵۷
۲۰۰	چکر کا فوٹو یا مجسمہ رکھنا اور اس پر تہہ چڑھایا.....	۱۵۹
۲۰۰	سفر برائے زیارت قبور.....	۱۵۹
۲۰۱	زیارت قبر کے لئے احرام.....	۱۶۰
۲۰۱	عید کے دن زیارت قبور.....	۱۶۱

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے ایصالِ ثواب کا بیان)

۲۰۳	ایصالِ ثواب کا طریقہ.....	۱۶۲
۲۰۳	ایصالِ ثواب کے طریقے.....	۱۶۳

۲۰۵	ایصالِ ثواب کا فائدہ.....	۱۶۴
۲۰۶	کیا ایصالِ ثواب کرنے والوں کو بھی ثواب ملتا ہے.....	۱۶۵
۲۰۶	کیا دوسروں کو ثواب بخش دینے کے بعد خود قاری کو بھی ثواب ملتا ہے؟.....	۱۶۶
۲۰۷	ایصالِ ثواب کے خلاف استدلال.....	۱۶۷
۲۱۳	اپنی زندگی میں مردہ بچھ کر ایصالِ ثواب کرنا.....	۱۶۸
۲۱۶	اپنی زندگی میں ایصالِ ثواب.....	۱۶۹
۲۱۷	مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے؟.....	۱۷۰
۲۱۹	میت کو جینہ صدقہ نہیں بلکہ ثواب پہنچتا ہے.....	۱۷۱
۲۲۰	مشرک ایصالِ ثواب کس طرح تقسیم ہوگا؟.....	۱۷۲
۲۲۲	مردوں کو ثواب تقسیم ہوتا ہے یا پورا پورا دیا جاتا ہے؟.....	۱۷۳
۲۲۳	ایک مجمع کو قرآن بخشا جائے تو کیا سب کو برابر برابر تقسیم ہو کر پہنچتا ہے؟.....	۱۷۴
۲۲۵	متحدہ دارالاحکام کو ثواب بخشنے سے سب کو پورا پورا ملے گا یا تقسیم ہو کر؟.....	۱۷۵
۲۲۶	ایک قرآن پاک صدقہ میں دے کر ثواب پورے مجمع کو بخشنا.....	۱۷۶
۲۲۶	قرآن شریف بہ کیا مہو بہ لہ نے دوسرے کو بہ کیا، ثواب کس کو زیادہ ملے گا؟.....	۱۷۷
۲۲۹	اولیاء اللہ کے ایصالِ ثواب کے لئے مسجد میں ختم پڑھانا.....	۱۷۸
۲۲۹	اولیاء اللہ کے محارقات پر خیرات.....	۱۷۹
۲۳۰	ایصالِ ثواب کے لئے قرآن کریم دینا.....	۱۸۰
۲۳۲	تحفہ قرآن پاک کا ثواب مردے کو پہنچانا.....	۱۸۱
۲۳۳	میت کے لئے قراءت قرآن وغیرہ.....	۱۸۲
۲۳۶	نماز کا ثواب پہنچانا.....	۱۸۳
۲۳۶	دور رکعت نفل پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنے کے لئے مسجد میں اعلان کرنا.....	۱۸۴
۲۳۸	نیک عمل کا ثواب پڑوسی کو پہنچانا.....	۱۸۵
۲۳۸	ناپایہ بچوں کے لئے ایصالِ ثواب.....	۱۸۶
۲۳۹	ایضاً.....	۱۸۷

۱۸۸	ایضاً.....	۲۳۹
۱۸۹	میت صغیر کے لئے دعائے شفاعت پر شہید کا جواب.....	۲۴۰
۱۹۰	بچوں کا ایصالِ ثواب کرنا.....	۲۴۱
۱۹۱	ایضاً.....	۲۴۳
۱۹۲	بچپن میں کئے ہوئے نیک کاموں کا ثواب کیا والدین کو ملتا ہے.....	۲۴۴
۱۹۳	ایک لاکھ کلمہ طیبہ کا ثواب میت کے لئے.....	۲۴۴
۱۹۴	نافرمان بیٹے کا موت سے پہلے والد سے معافی اور اس کے لئے ایصالِ ثواب.....	۲۴۷
۱۹۵	کلمہ پڑھ کر خود کشی کرنے والے کے لئے ایصالِ ثواب.....	۲۴۷
۱۹۶	غیر مسلم کو ایصالِ ثواب.....	۲۴۸
۱۹۷	شیعہ کے لئے ایصالِ ثواب.....	۲۴۹
۱۹۸	ایضاً.....	۲۵۱
۱۹۹	گاندھی جی کی موت پر تعزیت اور ایصالِ ثواب.....	۲۵۲
۲۰۰	تعزیتی جلسہ کا حکم.....	۲۵۳
۲۰۱	میت کے لئے جلسہ تعزیت.....	۲۵۶
۲۰۲	دفن کے بعد مکان پر مخصوص فاتحہ.....	۲۵۷

فصل فی التلاوة عند القبر

(قبر پر تلاوت کا بیان)

۲۰۳	قبر پر تلاوت.....	۲۵۸
۲۰۴	قبر پر تلاوت جہز ہو یا سر؟.....	۲۵۹
۲۰۵	قبر یا بیمار کے پاس تلاوت.....	۲۶۰
۲۰۶	قبرستان میں تلاوت دیکھ کر کرنا.....	۲۶۱
۲۰۷	قبرستان میں قرآن پاک پڑھ کر ثواب ہو نچانا.....	۲۶۲
۲۰۸	ایضاً.....	۲۶۳

۲۶۵	قبر پر فاتح کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر ہو؟	۲۰۹
۲۶۶	قبر کے سامنے قرآن کریم پڑھنا	۲۱۰
۲۶۶	قبر کے سامنے مناجات	۲۱۱
۲۶۸	قبر پر مراقبہ	۲۱۲
۲۶۹	قبر سے استفادہ کی صورت	۲۱۳

فصل فی اطعمۃ الأسبوع والأربعین وغیرہا

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا بیان)

۲۷۰	سوئم، چہلم وغیرہ کا ثبوت ہے یا نہیں.....	۲۱۴
۲۷۰	سوئم، چہلم وغیرہ.....	۲۱۵
۲۷۲	ایضاً.....	۲۱۶
۲۷۲	گھما رہویں وغیرہ.....	۲۱۷
۲۷۵	تیج، دسواں کا کھانا.....	۲۱۸
۲۷۵	تیج مسجد میں یا مکان پر؟.....	۲۱۹
۲۷۶	دُفنِ میت سے پہلے کھانا.....	۲۲۰
۲۷۶	میت کے گھر کھانا.....	۲۲۱
۲۷۸	میت کے گھر کھانا.....	۲۲۲
۲۷۸	انتقالِ میت پر کھانا دینا.....	۲۲۳
۲۷۹	طعامِ میت.....	۲۲۴
۲۸۰	توشہِ میت.....	۲۲۵

باب المتفرقات

۲۸۱	ہندوستان سے پاکستان جا کر مرنا.....	۲۲۶
۲۸۱	میت کے گھر سے سارا پانی گرا دینا، نمازِ جنازہ کی اجرت.....	۲۲۷

۲۸۲ حاملہ مر جائے تو وضع صل کی کیا صورت ہے؟	۲۲۸
۲۸۳ جنازہ کی چادر، چٹائی اور چار پائی صدقہ کرنا	۲۲۹
۲۸۴ ماں کا بیٹے سے ناراض ہو کر جنازہ کو ہاتھ لگانے سے منع کرنا۔	۲۳۰
۲۸۴ حیلۂ اسقاط.....	۲۳۱
۲۸۵ ایضاً.....	۲۳۲
۲۸۶ جنازہ کے بعد فدیہ نماز کا حیلہ.....	۲۳۳
۲۸۷ مصنوعی دانتوں کا قبر میں جانا.....	۲۳۴
۲۸۸ انتقال شوہر پر چڑیاں توڑنا.....	۲۳۵
۲۸۸ انتقال پر درود بخشنا.....	۲۳۶

باب احکام الشہید

(شہید کے احکام کا بیان)

۲۹۰ شہداء سے حقوق العباد اسقاط ہو جاتے ہیں یا نہیں؟	۲۳۷
۲۹۱ شہداء کی انواع.....	۲۳۸
۲۹۳ احادیث میں جن باتوں پر شہادت کا وعدہ ہے وہ اگر فاسق میں ہوں تو؟	۲۳۹
۲۹۴ شہید کے درجے.....	۲۴۰
۲۹۵ جو ظلماً قتل ہو، وہ شہید ہے.....	۲۴۱
۲۹۵ کافر کی لڑائی کی وجہ سے جو مسلمان قتل ہوں، ان کا حکم.....	۲۴۲
۲۹۶ دو مسلم ہمالک کی باہمی جنگ میں مارے جانے والے کیا شہید ہیں؟	۲۴۳
۲۹۷ فسادات میں قتل ہونے والے کیا شہید ہیں؟	۲۴۴
۲۹۸ ایضاً.....	۲۴۵
۲۹۸ ورتوی فسادات میں مرنے والے کا حکم.....	۲۴۶
۳۰۰ "دق" کی بیماری میں انتقال کرنے والے کو شہادت کا درجہ ملے گا یا نہیں؟	۲۴۷

۳۰۰	جو ذب کر مر جائے، وہ شہید ہے	۲۳۸
۳۰۲	ولادت کی وجہ سے مرنے والی عورت شہید ہے	۲۳۹
۳۰۳	ایکسٹنٹ اور موذی جانور کے کاٹنے سے شہادت	۲۵۰
۳۰۴	شہید کا غسل اور کفن	۲۵۱
۳۰۵	جنازہ شہید پر نماز	۲۵۲
۳۰۸	غیر مسلم کو شہید مرحوم ٹکھنا	۲۵۳

کتاب الزکوۃ

۳۰۹	جو فنی زکوۃ دے، اس کا حکم	۲۵۳
۳۱۰	جس غلہ کی زکوۃ دی جائے اس کا حکم	۲۵۵
۳۱۰	جو زکوۃ ادا نہیں کرتا، اس کا ہدیہ قبول کرنا	۲۵۶
۳۱۱	زکوۃ جمع رکھنا	۲۵۷
۳۱۲	زکوۃ دے کر احسان جتنا	۲۵۸

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوۃ کا بیان)

۳۱۳	صاحب نصاب ہونے کے بعد سال کے آخر میں بقدر رقم پر وجوب زکوۃ	۲۵۹
۳۱۳	حولان حول میں قمری سال کے اعتبار سے صاحب میں دشواری ہو تو کیا کیا جائے؟	۲۶۰
۳۱۵	وسط سال کی آمدنی بھی سال تمام کی آمدنی کے تابع ہوگی	۲۶۱
۳۱۵	مالی زکوۃ سال گزرنے سے وہ بارہ زکوۃ دانا: ہوئی یا نہیں؟	۲۶۲
۳۱۶	مقدار نصاب اور زمین اور مال میں زکوۃ	۲۶۳
۳۱۸	زمین مہر کیا مانع دو وجوب زکوۃ سے	۲۶۴
۳۱۹	کیا عورت کے زمین مہر پر زکوۃ لازم ہے؟	۲۶۵

۳۲۱	مقروض پر وجوب زکوٰۃ کی ایک صورت.....	۲۶۶
۳۲۲	مقروض پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟.....	۲۶۷
۳۲۳	مالک زمین مقروض پر زکوٰۃ.....	۲۶۸
۳۲۳	مقروض دوالیہ پر وجوب زکوٰۃ قربانی کا حکم.....	۲۶۹
۳۲۴	حرام مال پر زکوٰۃ نہیں.....	۲۷۰
۳۲۵	مال حرام پر زکوٰۃ.....	۲۷۱
۳۲۶	سینا کی آمدنی پر زکوٰۃ اور اس کا مسجد اور مدرسہ میں خرچ کرنا.....	۲۷۲
۳۲۶	مسجد اور مدرسہ کی رقم پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟.....	۲۷۳
۳۲۷	فقیر قوم پر زکوٰۃ.....	۲۷۴
۳۲۸	قوم فقیر پر زکوٰۃ.....	۲۷۵
۳۲۸	بہرہ پر زکوٰۃ.....	۲۷۶
۳۲۹	بہرہ پر زکوٰۃ.....	۲۷۷
۳۳۰	وکالت کی آمدنی پر زکوٰۃ.....	۲۷۸
۳۳۱	جو روپیہ نابالغ کو دے دیا اس پر زکوٰۃ نہیں.....	۲۷۹
۳۳۲	بینک میں جمع روپے پر زکوٰۃ.....	۲۸۰
۳۳۵	نابالغ کے نام بینک میں جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ.....	۲۸۱
۳۳۶	بچے کے نام سے بینک میں جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ.....	۲۸۲
۳۳۶	بہار کھیتی نے میت کے ورثہ کو جو رقم دی اس پر زکوٰۃ.....	۲۸۳
۳۳۷	حج کے کنکٹ کے لئے جمع کی گئی رقم پر زکوٰۃ.....	۲۸۴
۳۳۸	جو روپیہ کھیت میں لگا، اس پر زکوٰۃ کا حکم.....	۲۸۵
۳۳۸	حج کے روپیہ پر زکوٰۃ.....	۲۸۶
۳۳۹	مکان کے لئے جمع رقم پر زکوٰۃ.....	۲۸۷
۳۳۹	انفع پر بھی زکوٰۃ واجب ہے یا صرف سرمایہ پر؟.....	۲۸۸

۲۸۹	حلیہ عدم وجوب زکوٰۃ.....	۳۳۰
۲۹۰	زکوٰۃ واجب نہ ہونے کا حلیہ.....	۳۳۱
۲۹۱	کیا اولاد کا نکاح حوائجِ اصلیہ میں ہے؟.....	۳۳۲
۲۹۲	حکومتِ پاکستان کی طرف سے انٹلیس سوالات پر مشتمل استفتاء.....	۳۳۳
۲۹۳	زکوٰۃ کی تعریف.....	۳۳۴
۲۹۳	زکوٰۃ کن کن لوگوں پر واجب ہے؟.....	۳۳۵
۲۹۵	وجوب زکوٰۃ کے لئے تقبی عمر ہے؟.....	۳۳۶
۲۹۶	وجوب زکوٰۃ کے لئے عورت کے زیور کی حیثیت.....	۳۳۷
۲۹۷	زکوٰۃ کتنی پر ہے یا فرداً فرداً تمام حصہ داروں پر؟.....	۳۳۸
۲۹۸	اداروں پر زکوٰۃ.....	۳۳۹
۲۹۹	قابل انتقال حصوں والے کمپنیوں کے خرید کنندہ پر زکوٰۃ ہے یا بیچنے والے پر؟.....	۳۴۰
۳۰۰	کن کن چیزوں پر کن کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہے؟.....	۳۴۱
۳۰۱	دور نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الماک زکوٰۃ پر خلفائے راشدین کا اضافہ.....	۳۴۲
۳۰۲	بیکل، سونے چاندی کے علاوہ یا منسوخ شدہ سکوں پر زکوٰۃ.....	۳۴۳
۳۰۳	مالِ ظاہر و مالِ باطن کی تعریف اور بیک کی رقم پر زکوٰۃ.....	۳۴۴
۳۰۴	مالِ نامی کے حدود.....	۳۴۵
۳۰۵	مکان، زیورات اور کرایہ کے اشیاء پر زکوٰۃ کے قواعد.....	۳۴۶
۳۰۶	کن کن مملوکہ جانوروں پر کتنی مقدار اور کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہے؟.....	۳۴۷
۳۰۷	اموال زکوٰۃ پر زکوٰۃ کی شرح.....	۳۴۸
۳۰۸	کیا دورِ خلفائے راشدین میں بعض اموال زکوٰۃ کی شرح میں تبدیلی ہوئی؟.....	۳۴۹
۳۰۹	دوسو نفرتی درہم، بیس طلائی حقانی کے حساب سے پاکستانی روپے پر زکوٰۃ.....	۳۵۰
۳۱۰	موجودہ حالات کے پیش نظر شرح زکوٰۃ میں تبدیلی.....	۳۵۱
۳۱۱	مختلف امانتوں پر وجوب زکوٰۃ کی مدت.....	۳۵۲
۳۱۲	کیا سال میں کئی فصلوں پر ایک زکوٰۃ ہے؟.....	۳۵۳

۳۱۳	ادائے زکوٰۃ میں شکی دہری میٹوں کا اعتبار اور کسی ایک مہینہ کی تعیین	۳۳۸
۳۱۴	زکوٰۃ کے مصارف	۳۳۸
۳۱۵	مصارف کے حدود اور "فی سبیل اللہ" کا مفہوم	۳۳۸
۳۱۶	تمام زکوٰۃ کو تمام مصارف میں، یا متعین حصہ متعین مصرف میں صرف کیا جائے؟	۳۳۸
۳۱۷	مسئق زکوٰۃ کے استحقاق کے حالات اور بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا حق	۳۳۸
۳۱۸	مصرف زکوٰۃ افراد ہیں یا ادارے؟	۳۳۹
۳۱۹	غریب، مستکین، یتیم اور مکرہ الاؤنس والے معذوروں کے لئے زکوٰۃ	۳۳۹
۳۲۰	زکوٰۃ رفا و عامہ کے کاموں میں صرف کرنا	۳۳۹
۳۲۱	زکوٰۃ کی رقم بطور قرض دینا	۳۳۹
۳۲۲	مصرف زکوٰۃ اپنا علاقہ ہے یا دیگر علاقوں میں مصیبت زدگان بھی ہیں؟	۳۳۹
۳۲۳	ترک مسیت سے زکوٰۃ لینا	۳۳۹
۳۲۴	عدم وجوب زکوٰۃ کے حیلہ سے لوگوں کو روکنے کی تدابیر	۳۳۹
۳۲۵	تحصیلی زکوٰۃ مرکز کے زیر انتظام ہو یا صوبوں کے؟	۳۵۰
۳۲۶	زکوٰۃ کے نظم و نسق کا طریقہ اور وصول زکوٰۃ کے لئے الگ محکمہ	۳۵۰
۳۲۷	زکوٰۃ سرکاری محصول ہے یا سرکار مصرف ذمہ دار ہے؟	۳۵۰
۳۲۸	دور خلفائے راشدین میں اغراض عامہ کے لئے زکوٰۃ وغیرہ	۳۵۰
۳۲۹	اسلامی ممالک میں وصولی زکوٰۃ کا طریقہ	۳۵۰
۳۳۰	انتظام زکوٰۃ صرف حکومت کے پاس ہو یا کسی مجلس کے پاس؟	۳۵۰
۳۳۱	مستغنی زکوٰۃ کی تنخواہوں اور فائدہ زن شرائط	۳۵۰

باب الزکاة فی الذهب و الفضة و الفلوس الرائجة

(سونے، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ)

۳۳۲	زیور کی زکوٰۃ	۳۶۸
۳۳۳	جس زیور میں پتھر جوئے ہوں ان پر زکوٰۃ	۳۶۹

۳۷۰	چاندی کا نصاب.....	۳۳۴
۳۷۱	چاندی کی زکوٰۃ.....	۳۳۵
۳۷۳	سونا چاندی مخلوط کی زکوٰۃ.....	۳۳۶
۳۷۳	سونے چاندی کو ملا کر زکوٰۃ دینا.....	۳۳۷
۳۷۴	سونے اور چاندی کی زکوٰۃ الگ الگ دی جائے.....	۳۳۸
۳۷۶	لڑکی کے زیور پر زکوٰۃ.....	۳۳۹
۳۷۶	مہربون زریور کی زکوٰۃ.....	۳۴۰
۳۷۷	مہر کی رقم پر زکوٰۃ کا حکم.....	۳۴۱
۳۷۸	زیور کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہے؟.....	۳۴۲
۳۷۸	ادائے زکوٰۃ کے وقت سونے چاندی کی کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟.....	۳۴۳
۳۷۹	چاندی کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہے؟.....	۳۴۴
۳۸۰	بذریعہ قیمت سونے چاندی کی زکوٰۃ.....	۳۴۵
۳۸۲	سونا اور چاندی دونوں کا نصاب پورا نہ ہو تو زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے؟.....	۳۴۶
۳۸۲	چاندی پر سونے کا پانی بھیرنے اور چتر چڑھانے سے اس کی زکوٰۃ کا حکم.....	۳۴۷
۳۸۳	نصاب دوسو درہم اور ماخذ اس کا بندی حساب سے.....	۳۴۸
۳۸۵	نوٹ پر زکوٰۃ.....	۳۴۹
۳۸۹	نوٹ کی زکوٰۃ.....	۳۵۰
۳۸۹	نوٹ سے زکوٰۃ کا حکم.....	۳۵۱
۳۹۱	نوٹ کے ذریعہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی.....	۳۵۲
۳۹۱	نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی.....	۳۵۳
۳۹۳	نوٹ اور یزگاری سے زکوٰۃ.....	۳۵۴
۳۹۷	غیر ملکی سکہ سے ادائے زکوٰۃ.....	۳۵۵
۳۹۸	روپے کی زکوٰۃ وزن سے ہے یا قیمت؟.....	۳۵۶

۳۹۹	چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت دینا.....	۳۵۷
۴۰۰	الصاب زکوٰۃ روپے کے اعتبار سے.....	۳۵۸
۴۰۰	دینہ پر زکوٰۃ اور ادائے زکوٰۃ سے قبل مسجد کا محن خوانا.....	۳۵۹
۴۰۱	زین قوی اور زین ضعیف.....	۳۶۰
۴۰۲	قرض پر زکوٰۃ.....	۳۶۱
۴۰۳	قرض کی زکوٰۃ.....	۳۶۲
۴۰۴	پراویٹ فنڈ پر زکوٰۃ.....	۳۶۳
۴۰۴	پراویٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم.....	۳۶۴
۴۰۵	پراویٹ فنڈ اور زرخشاہت پر زکوٰۃ.....	۳۶۵
۴۰۵	حکم ملازمت پر ملے ہوئے روپیہ کی زکوٰۃ.....	۳۶۶
۴۰۸	سکور پر زکوٰۃ اور اس کی مثال.....	۳۶۷

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

۴۱۰	سامان تجارت پر زکوٰۃ.....	۳۶۸
۴۱۱	سامان تجارت کی زکوٰۃ.....	۳۶۹
۴۱۲	مال تجارت میں زکوٰۃ.....	۳۷۰
۴۱۳	ایضاً.....	۳۷۱
۴۱۳	مال تجارت کی زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ.....	۳۷۲
۴۱۴	بعض مال تجارت فروخت ہو جائے اور بعض رہ جائے تو زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟.....	۳۷۳
۴۱۴	مال تجارت کی زکوٰۃ عینگی تمد ربحاً ادا کرنا.....	۳۷۴
۴۱۵	مال تجارت میں کس قیمت پر زکوٰۃ ہوگی؟.....	۳۷۵
۴۱۶	تجارت کے لئے کتاب چھپوائی، زکوٰۃ کس قیمت سے ادا کرے؟.....	۳۷۶

۳۷۷	چھپائی کے کاغذ پر زکوٰۃ	۳۷۷
۳۷۷	آلات تجارت پر زکوٰۃ	۳۷۸
۳۷۸	سامان منقلب میں زکوٰۃ	۳۷۹
۳۷۹	پریس کی مشین پر زکوٰۃ	۳۸۰
۳۷۹	ٹینسز کی بیچ اور ان کی زکوٰۃ	۳۸۱
۳۸۱	مال مضاربت میں زکوٰۃ کا حکم	۳۸۲
۳۸۲	مضاربت میں زکوٰۃ	۳۸۳
۳۸۳	جس غلہ میں تجارت کی نیت نہ ہو، اس پر زکوٰۃ	۳۸۴
۳۸۴	گھر کے سامان میں زکوٰۃ	۳۸۵
۳۸۵	گھڑی کی زکوٰۃ	۳۸۶
۳۸۵	کرایہ کے مکانات پر زکوٰۃ	۳۸۷
۳۸۶	سلم کے روپیہ اور زمین پر زکوٰۃ	۳۸۸
۳۸۷	کارخانہ کی زمین و مشین پر زکوٰۃ	۳۸۹

باب زکاة الموائی

(جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان)

۳۸۸	بھینس پر زکوٰۃ ہے یا دودھ پر؟	۳۹۰
۳۸۹	تجارت کے جانوروں کی زکوٰۃ	۳۹۱
۳۸۹	نصاب سے کم جانوروں میں زکوٰۃ نہیں	۳۹۲

باب العشر والخراج

(عشر اور خراج کا بیان)

۳۹۱	قرآن کریم سے عشر کا ثبوت	۳۹۳
۳۹۲	عشر کا ثبوت	۳۹۳

۳۹۵	عشر کا نصاب.....	۳۳۲
۳۹۶	مقدار عشر.....	۳۳۲
۳۹۷	نبوب و بل سے بھی پانی دیا گیا تو کیا حکم ہے؟.....	۳۳۲
۳۹۸	عشر.....	۳۳۳
۳۹۹	آبی اور بارشی زمین میں عشر.....	۳۳۵
۴۰۰	عشری اور خراجی زمین.....	۳۳۵
۴۰۱	مال گذاری سے عشر ساقط نہیں ہوتا.....	۳۳۷
۴۰۲	باغ اور زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ.....	۳۳۷
۴۰۳	زمیندار کی ختم ہونے کے بعد مسئلہ عشر.....	۳۳۸
۴۰۴	نقد، زمین وغیرہ میں زکوٰۃ.....	۳۳۳
۴۰۵	زکوٰۃ و عشر اور مصرف کی تحقیق.....	۳۳۶
<h3>فصل فی أراضی الہند</h3> <h4>(ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)</h4>		
۴۰۶	اراضی ہند سے متعلق تفصیل.....	۴۵۳
۴۰۷	ہندوستانی زمین کا حکم.....	۴۵۴
۴۰۸	ہندوستان کی زمین عشری ہے یا خراجی؟.....	۴۵۴
۴۰۹	اراضی ہندوستان میں عشر و خراج کا حکم.....	۴۵۶
۴۱۰	اراضی ہند میں عشر کا حکم.....	۴۵۸
۴۱۱	ہندوستانی زمینوں میں عشر.....	۴۵۸
۴۱۲	کیا ہندوستان کی زمینیں عشری ہیں؟.....	۴۶۰
۴۱۳	عشر و خراج اور اراضی ہند.....	۴۶۱

باب اداء الزکاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

۴۶۳ زکوٰۃ انفرادی طور پر ادا کی جائے یا اجتماعی طور پر؟	۴۱۴
۴۶۵ تھوڑی تھوڑی کر کے زکوٰۃ ادا کرنا	۴۱۵
۴۶۶ زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے اور منگنی ادا کرنا	۴۱۶
۴۶۷ زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرنا	۴۱۷
۴۶۸ حساب کرنے سے پہلے مختلف اوقات میں زکوٰۃ دینا	۴۱۸
۴۶۸ غیر نقد سے زکوٰۃ کی ادائیگی	۴۱۹
۴۶۹ مستعمل چیز زکوٰۃ میں دی تو قیمت کیسے لگائی جائے؟	۴۲۰
۴۷۰ زکوٰۃ کی ادائیگی رسید پر موقوف نہیں	۴۲۱
۴۷۱ زکوٰۃ کے روپیہ کی تقسیم	۴۲۲
۴۷۱ کیا زکوٰۃ کے لئے تملیک شرط ہے؟	۴۲۳
۴۷۵ امام کو جواز دینا کر دیتے ہیں کیا وہ زکوٰۃ ہے؟	۴۲۴
۴۷۶ مقرض کو قرض سے بری کر دینا، زکوٰۃ کے لئے	۴۲۵
۴۷۷ قرض کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا	۴۲۶
۴۷۷ زکوٰۃ کے روپیہ سے مستحق کے لئے رسالہ ماہانہ جاری کرنا	۴۲۷
۴۷۸ فقیر کو کھلانے سے زکوٰۃ کی ادائیگی	۴۲۸
۴۷۸ زکوٰۃ میں کھانا دینا	۴۲۹
۴۷۹ چوری کی ہوئی رقم کو زکوٰۃ میں شمار کرنا	۴۳۰
۴۸۰ زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟	۴۳۱
۴۸۰ مقدار انصاب سے زیادہ کسی کو زکوٰۃ دینا	۴۳۲
۴۸۱ اگر ایک سال زکوٰۃ نہیں دی تو کیا آئندہ سال دو سال کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے؟	۴۳۳

۴۳۴	ادائے زکوٰۃ میں بازاری نرخ کا اعتبار کیا جائے گا	۴۸۲
۴۳۵	صرفہ ڈاک زکوٰۃ سے وصول نہیں کیا جاسکتا	۴۸۳
۴۳۶	زکوٰۃ کا پیسہ خادم مدرسہ کو قرض دینا	۴۸۴
۴۳۷	زکوٰۃ کی رقم بطور قرض لے کر خرچ کرنا	۴۸۵
۴۳۸	زکوٰۃ بذریعہ مثنیٰ آرڈر بھیجنا	۴۸۵
۴۳۹	زکوٰۃ دوسری جگہ بھیجنا	۴۸۹
۴۴۰	زکوٰۃ کا روپیہ اپنے کام میں خرچ کرنا اور پھر اسے اس کا عوض دینا	۴۸۹
۴۴۱	ویل کا زکوٰۃ کو اپنے مصرف میں لانا اور پھر ادا کرنا	۴۹۰
۴۴۲	ویل خود مستحق زکوٰۃ ہو تو کیا وہ زکوٰۃ کی رقم رکھ سکتا ہے؟	۴۹۱
۴۴۳	ویل کا زکوٰۃ کی رقم خود رکھنا	۴۹۲
۴۴۴	ویل کا مسئلہ کی ہدایت کے خلاف دوسرے شخص کو زکوٰۃ دینا	۴۹۳
۴۴۵	ویل کا زکوٰۃ دینے میں تاخیر کرنا	۴۹۵
۴۴۶	معاون کا مالک کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا	۴۹۵
۴۴۷	زکوٰۃ نہ دینے والے کے مال کو چوری کر کے خیرات کرنا	۴۹۷
۴۴۸	سفینہ کی زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ	۴۹۸
۴۴۹	زکوٰۃ کے روپیہ کی تملیک کے بعد واپسی	۴۹۸
۴۵۰	حیلہ تملیک	۵۰۰
۴۵۱	حیلہ تملیک	۵۰۱
۴۵۲	تملیک کی صورت	۵۰۲
۴۵۳	جج کے لئے حیلہ تملیک	۵۰۳
۴۵۴	صدقہ ناغلہ کے ہوتے ہوئے حیلہ تملیک	۵۰۵
۴۵۵	سید سے تملیک زکوٰۃ	۵۰۵
۴۵۶	کیا مہتمم مدرسہ کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟	۵۰۶

۵۰۹	سوال مختلف سوال و جواب بالا.....	۳۵۷
۵۱۲	مہتمم سے مال زکوٰۃ ضائع ہو جانے پر زکوٰۃ کا حکم.....	۳۵۸
۵۱۲	مہتمم کے پاس سے زکوٰۃ چوری ہوگئی.....	۳۵۹
۵۱۳	مہتمم مدرسہ طلبہ کا وکیل ہے یا محضی کا؟.....	۳۶۰
۵۱۳	ایضاً.....	۳۶۱
۵۱۵	ادارے میں زکوٰۃ کی رقم سال بھر سے زیادہ پڑے رہتا.....	۳۶۲

باب مصارف الزکاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

۵۱۶	فقیر کی تعریف.....	۳۶۳
۵۱۶	مسکین کسے کہتے ہیں؟.....	۳۶۴
۵۱۷	مستحق زکوٰۃ کون ہے؟.....	۳۶۵
۵۱۸	سب سے بہتر مصرف زکوٰۃ.....	۳۶۶
۵۱۹	مصارف زکوٰۃ.....	۳۶۷
۵۲۰	مصارف بیت المال.....	۳۶۸
۵۲۱	بیت المال.....	۳۶۹
۵۲۲	زکوٰۃ اور عشر کا مصرف.....	۳۷۰
۵۲۳	تاجر مقروض کو زکوٰۃ دینا.....	۳۷۱
۵۲۳	مقروض کب مستحق زکوٰۃ ہے؟.....	۳۷۲
۵۲۴	مقروض کو زکوٰۃ دینا.....	۳۷۳
۵۲۵	جس کی ضروریات تنخواہ سے پوری نہ ہوں وہ بھی مستحق زکوٰۃ ہے.....	۳۷۴
۵۲۵	ایضاً.....	۳۷۵
۵۲۶	اپنی انداز کرنے والی بیوہ کا زکوٰۃ لینا.....	۳۷۶

۵۲۷	جس کا گزر چکی ہے ہوتا ہے کیا وہ مستحقِ زکوٰۃ ہے؟	۳۷۷
۵۲۷	گدا گروں کو زکوٰۃ	۳۷۸
۵۲۸	زکوٰۃ لے کر اپنے باپ کو دینا	۳۷۹
۵۲۸	لڑکی کی شادی کے لئے چند ماٹھنے والے کو زکوٰۃ دینا	۳۸۰
۵۲۹	عالم کی اولاد کے لئے زکوٰۃ	۳۸۱
۵۲۹	امام اور عالم کو صدقات واجبہ دینا	۳۸۲
۵۳۲	امام کو زکوٰۃ دینا	۳۸۳
۵۳۲	شریک مکان کو زکوٰۃ دینا	۳۸۴
۵۳۳	نا بالغ کو زکوٰۃ	۳۸۵
۵۳۳	نا بالغ کو زکوٰۃ دینے کی صورتیں	۳۸۶
۵۳۷	بچوں کو زکوٰۃ دینا	۳۸۷
۵۳۸	اقر باہ کو زکوٰۃ دینا	۳۸۸
۵۳۸	رشتہ داروں میں سب سے مقدم مستحقِ زکوٰۃ	۳۸۹
۵۳۹	داماد کو زکوٰۃ دینا	۳۹۰
۵۴۰	کیا نانہ، ماموں، چچا مصرفِ زکوٰۃ ہیں؟	۳۹۱
۵۴۰	لڑکے کی بیوی کو زکوٰۃ، فطرہ دینا	۳۹۲
۵۴۰	غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا	۳۹۳
۵۴۱	زکوٰۃ بھائی اور اس کی اولاد کو دینا	۳۹۴
۵۴۱	زکوٰۃ کی رقم ماموں، سالے اور ان کی اولاد کو دینا	۳۹۵
۵۴۲	پھوپھی، زاولہ، بہن کو زکوٰۃ دینا	۳۹۶
۵۴۳	دوا کے ذریعے زکوٰۃ ادا کرنا	۳۹۷
۵۴۳	زکوٰۃ سے طبی امداد	۳۹۸
۵۴۶	تبلیغی جماعت کو زکوٰۃ دینا	۳۹۹

۵۰۰	نادار طلبہ کو زکوٰۃ دینا۔	۵۴۷
۵۰۱	عاجت مند ماں باپ کو زکوٰۃ دینا۔	۵۴۹
۵۰۲	والد اور سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دینا۔	۵۵۰
۵۰۳	جن اقرباء وغیرہ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔	۵۵۱
۵۰۴	سادات کو زکوٰۃ دینا۔	۵۵۱
۵۰۵	سید کو زکوٰۃ دینا۔	۵۵۲
۵۰۶	سید کو زکوٰۃ دینا۔	۵۵۲
۵۰۷	سید کی زکوٰۃ سید کو دینا۔	۵۵۶
۵۰۸	زکوٰۃ سے سید کا قرض ادا کرنا۔	۵۵۷
۵۰۹	سادات اور انگریز بی بی بڑھنے والے طلبہ کو زکوٰۃ دینا۔	۵۵۸
۵۱۰	سادات کو بیگ کا سود اور زکوٰۃ دینا۔	۵۵۹
۵۱۱	صاحب نصاب کا کسی کو بڑھانے کی نیت سے زکوٰۃ سے کھالینا۔	۵۶۱
۵۱۲	زکوٰۃ کی کتاب میں صاحب نصاب کو دینا۔	۵۶۱
۵۱۳	زکوٰۃ جمعیت حائے اسلام کو دینا۔	۵۶۲
۵۱۴	دار الحرب میں حربی کو زکوٰۃ و صدقہ۔	۵۶۳
۵۱۵	زکوٰۃ غیر مسلم کو دینا۔	۵۶۵
۵۱۶	حج کے لئے زکوٰۃ لینا۔	۵۶۶
۵۱۷	زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا۔	۵۶۷
۵۱۸	زکوٰۃ و فطرہ سے کفن میت۔	۵۶۷
۵۱۹	رفا و عام کے کام میں زکوٰۃ صرف کرنا۔	۵۶۸
۵۲۰	قبرستان کے مقدمہ میں زکوٰۃ لگانا۔	۵۶۹
۵۲۱	قفل کے مقدمہ میں زکوٰۃ دینا۔	۵۶۹
۵۲۲	زکوٰۃ فطرہ تعمیر مسجد وغیرہ میں صرف کرنا۔	۵۷۰

۵۷۱ مالک اراضی کے لئے زکوٰۃ لینا	۵۲۳
۵۷۲ کیا زمیندار مستحق زکوٰۃ ہے؟	۵۲۴
۵۷۳ جس کے پاس زمین ہو کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے؟	۵۲۵
۵۷۴ جو شخص صاحب نصاب نہ ہو لیکن مالک مکان ہو اس کے لئے زکوٰۃ لینے کا حکم	۵۲۶
۵۷۵ جس کی ضروریات پوری ہو جاتی ہیں، کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے؟	۵۲۷
۵۷۶ تعمیر اسکول میں زکوٰۃ	۵۲۸
۵۷۷ صدقہ جاریہ میں زکوٰۃ کا مصرف	۵۲۹

فصل فی صرف الزکوٰۃ فی المدارس (مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

۵۷۸ مدارس میں زکوٰۃ دینا	۵۳۰
۵۷۹ زکوٰۃ وغیرہ مدارس میں دینا	۵۳۱
۵۸۰ زکوٰۃ وغیرہ مدرسہ میں دینا	۵۳۲
۵۸۱ بچیوں کے مدرسہ میں زکوٰۃ دینا	۵۳۳
۵۸۲ نیم سرکاری مدرسہ میں زکوٰۃ دینا	۵۳۴
۵۸۳ مدرسہ میں زکوٰۃ کا رد پیہ	۵۳۵
۵۸۴ فی الحال زکوٰۃ کی ضرورت نہ ہونے پر بھی زکوٰۃ وصول کرنا	۵۳۶
۵۸۵ جس مدرسہ میں مصرف زکوٰۃ نہ ہو اور اسکندہ امید ہو وہاں زکوٰۃ دینا	۵۳۷
۵۸۶ کتب میں زکوٰۃ اور قصبہ چرم قرہانی	۵۳۸
۵۸۷ مدارس میں زکوٰۃ کا مصرف	۵۳۹
۵۸۸ ایضاً	۵۴۰
۵۸۹ طلباء کے لئے زکوٰۃ کی ادائیگی کی صورت	۵۴۱
۵۹۰ صاحب نصاب طلبہ کے لئے زکوٰۃ لینا	۵۴۲
۵۹۱ طلبہ کو کتب یا بٹھا کر زکوٰۃ سے کھلانا	۵۴۳

۶۰۲لطیف سے بہت زکوٰۃ طلبہ کو کھانا دینا	۵۴۴
۶۰۳غریب طلبہ کی کتابوں پر زکوٰۃ کو صرف کرنا	۵۴۵
۶۰۳زکوٰۃ سے ملازمین مدرسہ کو بخوادینا	۵۴۶
۶۰۶زکوٰۃ سے مدرسین کو بخوادینا	۵۴۷
۶۰۶زکوٰۃ سے بخوادینا	۵۴۸
۶۰۷زکوٰۃ و عطیات کی مخلوط رقم سے بخوادینا	۵۴۹
۶۰۸مال زکوٰۃ سے مدرس کی بخواد اور کھانا	۵۵۰
۶۰۹ادائے زکوٰۃ بغیر تمسک کے، زکوٰۃ کا پیسہ بخواد میں دینا	۵۵۱
۶۰۹زکوٰۃ کے پیسے سے مدرسہ کا قرض ادا کرنا	۵۵۲
۶۱۱مدارس کے طلبہ کی انجمنوں کو زکوٰۃ دینا	۵۵۳
۶۱۱اسکول میں زکوٰۃ و صدقہ فطر	۵۵۴

باب صدقۃ الفطر و مصارفہا

(صدقۃ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

۶۱۳نصاب صدقۃ الفطر	۵۵۵
۶۱۷صرف فطرہ و فدیہ	۵۵۶
۶۱۹صدقۃ الفطر کا حکم اور اس کی ادائیگی، صورت	۵۵۷
۶۲۰نصاب صدقۃ الفطر کی مقدار میں مولانا عبدالشکور صاحب کا موقف	۵۵۸
۶۲۰صاع کے وزن میں احتیاط پر عمل	۵۵۹
۶۲۱فطرہ کس غلہ سے ادا کریں؟	۵۶۰
۶۲۲صدقۃ فطر میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟	۵۶۱
۶۲۳فطرہ میں قیمت کہاں کی معتبر ہوگی؟	۵۶۲
۶۲۳الذیہ اور فطرہ کس نرخ سے ادا کریں گے؟	۵۶۳

۵۶۴	صدقہ فطر کس نرخ سے ادا کیا جائے؟	۶۲۴
۵۶۵	چاول وغیرہ سے صدقہ فطر ادا کرنے کی صورت	۶۲۶
۵۶۶	چاول سے صدقہ الفطر کی مقدار	۶۲۷
۵۶۷	جہاں اشیائے منصوصہ نہ ہو، وہاں صدقہ الفطر کس طرح ادا کیا جائے؟	۶۲۷
۵۶۸	صدقہ الفطر وغیرہ کے لئے بیت المال	۶۳۲
۵۶۹	فقیر، مسکین اور صدقہ فطر کا معرف	۶۳۳
۵۷۰	فطرہ کا معرف ہمیشہ کے لئے متعین کرنا	۶۳۳
۵۷۱	صدقہ فطر کیا امام کا حق ہے؟	۶۳۴
۵۷۲	کیا پات کا صدقہ فطر دیا پر ہے؟	۶۳۵
۵۷۳	امام اور مولوی کے لئے صدقہ فطر	۶۳۶
۵۷۴	نا بالغ کو فطرہ دینا	۶۳۸
۵۷۵	عید کے بعد صدقہ فطر ادا کرنا ادا ہے یا قضاء؟	۶۳۸
۵۷۶	صدقہ الفطر زکوٰۃ غیر مسلم کو دینا	۶۳۹
۵۷۷	فطرہ اور چرم قرطانی تعلیم کے مشاہرہ میں دینا	۶۴۰

باب الصدقات النافلة

(صدقات نافلہ کا بیان)

۵۷۸	غنی کو صدقہ دینا	۶۴۲
۵۷۹	صدقہ و خیرات میں فرق	۶۴۲
۵۸۰	زکوٰۃ کے علاوہ صدقہ خیرات	۶۴۳
۵۸۱	کفارہ کی رقم، فقیر، قاضی یا استاد کو یکبارگی دینا	۶۴۴
۵۸۲	نقد دی گئی اشیاء کا تحوٰۃ میں استعمال	۶۴۵
۵۸۳	بیدادار میں سے زکوٰۃ سمجھ کر نکالا ہوا نفلہ	۶۴۶

۶۴۶	۵۸۳	حرام مال کا صدقہ
۶۴۷	۵۸۵	پیشہ ورانہ کھانے والوں کو صدقہ وغیرہ دینا
۶۴۸	۵۸۶	چٹاڑہ کی چٹاڑ، چٹائی، چارپائی صدقہ کرنا
۶۴۸	۵۸۷	غیرات کے لئے چندہ کر کے خود کھا لینا
۶۴۹	۵۸۸	مقروض کا نفلی چندہ دینا
۶۴۹	۵۸۹	سکوائں بنانا صدقہ جاریہ ہے
۶۵۰	۵۹۰	زکوٰۃ ذمہ میں رہتے ہوئے صدقہ الفلحہ دینا
۶۵۱	۵۹۱	مستحقان سے کچھ روپے زائد کرنا اگر صدقہ کرنا

باب المتفرقات

۶۵۲	۵۹۲	زکوٰۃ کے صلہ میں دینا
۶۵۲	۵۹۳	زکوٰۃ میں بیع کی قیمت کم کر دینا
۶۵۳	۵۹۳	اپنی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدنا
۶۵۳	۵۹۵	تختہ میں زکوٰۃ ہونے کا شک
۶۵۵	۵۹۶	جو رقم بقصد زکوٰۃ الگ رکھ دی گئی اس میں تصرف کا حکم

الفصل الرابع فی حمل الجنازة

(جنازہ اٹھانے اور لے جانے کا بیان)

جنازہ کو کس رفتار سے لیکر چلنا چاہیے؟

سوال [۴۱۵۵]: جنازہ لے کر کس رفتار سے چلنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ لے کر پوری رفتار سے چلنا چاہیے، لیکن دوڑنا نہیں چاہیے جس سے جنازہ منتشر ہو جائے (جیسا کہ غیر مسلم لے جاتے ہیں)، نہ اتنا آہستہ بجائیں جیسا کہ یہاں دستور ہے کہ بہت آہستہ آہستہ چلتے ہیں، جہاں کسی نے پورا قدم اٹھایا سب نے منع کرنا شروع کر دیا کہ آہستہ چلو، گویا کہ جنازہ کو چار تصور کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس کو اسپتال لے جا رہے ہیں، حدیث پاک میں جنازہ کو تیز لے کر چلنے کا حکم ہے، یہی حکم فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن ابن مسعود وحسبى الله تعالى عنه: قال سألتنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن المشى مع الجنازة؟ فقال: "ما دون الخشب، إن يمكن عيسراً نعجل إليه، وإن يكن غير ذلك، فعداً لأهل النار، والجنازة مضبوغة ولا تصعب، ليس معها من تقدمها". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الإسراع بالجنازة: ۹۷/۲، إمدادیه ملتان)

"(ويعسر بها بلا خيب): أى عذو سريع". (الدر المختار). "قوله: بلا خيب" و حد التعجيل المسنون أن يسرع به بحيث لا يضطرب الميت على الجنازة للحديث: "أسرعوا بالجنازة" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۳۱/۲، سعيد)

"والإسراع بالجنازة أفضل من الإبطاء - لكن ينبغي أن يكون الإسراع دون الخيب" (مدافع الصائغ، كتاب الصلاة، فصل: والكلام فى حمله على الجنازة الخ: ۳۳/۲، رشديه)
(وكذا فى السحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاحة: ۳۳۵/۲، رشديه)

جنازہ کتنے قدم لیکر چلے

سوال [۴۱۵۶]: جنازہ لے جاتے وقت یہاں پر ایک عمل ہے کہ چار پائی کو چار آدمی پکڑے ہوئے لے جاتے ہیں اور دس قدم کے بعد کروں بدلتے ہیں، آخر ایک جگہ کے بعد جب پہلا آدمی پہلی جگہ پر آ جاتا ہے یعنی چالیس قدم ہو جاتے تب قبرستان لے جاتے ہیں۔ اس کی کیا اصل ہے؟ یہاں اس کا کافی زور چل رہا ہے اور بعض لوگ اتنا تشدد کرتے ہیں کہ اس کے خلاف کرنے والوں سے جھگڑا کرتے ہیں، اس لئے آپ کے فتویٰ کی سخت ضرورت ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کو چار آدمی اٹھائیں اور ہر اٹھانے والا چالیس قدم لے کر چلے۔ بانی دس قدم پر منزل کر، شرعی حکم نہیں ہے، رسم محدث ہے، اس کی اصلاح کی جائے، "وبسمن لحمليها أربعة رجال، ونبهي نكح واحد حملها أربعين خطوة، اه"۔ مرقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۲/۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۱۰/۳ھ۔

میت کو کندھا دینا چالیس قدم

سوال [۴۱۵۷]: یہ دستور ہے کہ مردے کو قبر میں لے جاتے وقت قدم شمار کئے جاتے ہیں یعنی گھر

(۱) (مرقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنہا، ص ۶۰۳۔ قدیمی)

(وکنذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی

حمل الجنائز: ۱/۱۶۲، رشیدیہ)

(وکنذا فی الدر المختار، باب صلوٰۃ الجنائز، مطلب فی حمل المیت ۲، ۲۳۱، سعید)

"وینبغی أن یحمل من کل جانب عشر خطوات لما روی فی الحدیث۔ من حمل جنازہ

أربعین خطوة، کفرت أربعین کبرۃ"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ الجنائز، فصل، والکلاہ فی حسنة

علی الجنائز: ۲/۳۳، رشیدیہ)

(وکنذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۸، رشیدیہ)

سے قبر تک چالیس قدم گئے جاتے ہیں۔ یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چالیس قدم کندھا دینا بعض روایات میں منقول ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ کا ہلکا بھاری ہونا

سوال [۴۱۵۸]: بعض جنازہ جب اٹھاتے ہیں تو ہلکا ہوتا ہے، کچھ دور چلنے کے بعد کافی بھاری ہو جاتا ہے اور بعض جنازے بالکل ہلکے پھٹکے موتے ہیں، اس میں کوئی وجہ ہو تو جواب سے نوازیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض جنازے میں ملائکہ شرکت فرماتے ہیں اور اس کو اٹھاتے ہیں اتنا توحید میں ہے، ممکن ہے اس میں غور کرنے سے آپ کا مسئلہ بھی یکجہل ہو جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۱/۱/۲۳ھ۔

(۱) ”(وإذا حمل الجنائزۃ وطمع) ندباً (مقبضاً)۔ عشر خطوات لحديث: ”من حمل جنازة أربعين خطوة، كفرت عنه أربعين كبيرة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائزۃ: ۲/۲۳۱، سعيد)
”و يسمع أن يحمل من كل جانب عشر خطوات، لما روى في الحديث: ”من حمل جنازة أربعين خطوة، كفرت أربعين كبيرة“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والكلام في حملها على الجنائزۃ: ۲/۴۳۳، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاحة: ۲/۳۳۸، رشديه)
و كذا في الفتاوى العالمگیریة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الرابع فى حما الجنائزۃ: ۱/۱۹۹، رشديه)

(۲) ”لما مات سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه و كان رجلاً جسيماً جزلاً“ فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”والذى نفسى بيده لقد كانت الملائكة تحمل سريره“۔ عن باقر قال بلغنى أنه شهد سعد بن معاذ سبعون ألف ملك، لم ينزلوا إلى الأرض قبل ذلك“۔ الحديث (الطبقات الكبرى لابن سعد، طبقات البدرين من الأنصار، مناقب سعد بن معاذ: ۳/۴۳۰، دار صادر، بيروت)

۱۔ "عن ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: خرجنا مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی جنازة فرأى ناساً ركباً فقال: "لا تستحيون أن ملاحكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب؟" (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی كواهي الركوب خلف الجنازة: ۱۹۶/۱، سعید)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث: "حدث ثوبان يدل على أن الملائكة تحضر الجنازة، والظاهر أن ذلك عام مع المسلمين بالرحمة ومع الكفار باللعنة، قال أنس رضي الله تعالى عنه: مرت جنازة برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام، فقيل: إنها جنازة يهودي؟ فقال: "إنا قمنا للملائكة". (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۱۶۷۲: ۱۶۰/۳، رشیدیہ)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس طرح ایک متقی شخص اپنی حیات میں بندوں کے لئے راحت و آرام کا باعث تھا اسی طرح موت کے بعد بھی ہو، اور جس طرح ایک فاسق و فاجر شخص اپنی زندگی میں لوگوں کے لئے ایذا و رسانی اور تکلیف کا باعث تھا اسی طرح بعد اوقات بھی وہ اپنی حیات کی ایک جھلک کے طور پر لوگوں پر بوجھ بن رہا ہو، جیسا کہ ٹیل کی حدیث اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے:

"عن أبي قتادة بن ربعي الأنصاري رضي الله تعالى عنه أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرَّ عليه بجنازة قال: "مستريح أو مستراح منه" قالوا: يا رسول الله! ما المستريح والمستراح منه؟ قال: "العبد المؤمن يستريح من نُصب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله، والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب". (صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب سكرات الموت: ۹۶۳/۲، قدیمی)

قال الحافظ ابن حجر: "أن يكون المراد براحة العباد منه لِمَا يقع لهم من ظلم وراحة الأرض منه لِمَا يقع عليها من غضبها ومنعها من حقها و صرفه في غير وجهه وراحة الدواب مما لا يجوز من اتعابها. والله أعلم". (فتح الباری، کتاب الرقاق، باب سكرات الموت: ۱۱/۳۳۳، قدیمی)

(و کذا فی مرقاة المفاتيح، کتاب الجنائز، باب تمنی الموت: (رقم الحديث: ۱۶۰۳: ۶۹/۳، رشیدیہ)

جنازہ اٹھانے سے گناہوں کی معافی

سوال [۴۱۵۹]: حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو آدمی جنازہ لے کر چالیس قدم چلے اس کے چالیس کبیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں، کتب فقہ میں اس کی صورت لکھی ہے۔ اب اگر جتنے آدمی جنازہ کے اندر گئے ہیں سب یکے بعد دیگرے جنازہ لے کر چالیس قدم چلے، اب ہر ایک آدمی کے چالیس چالیس گناہ معاف ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وینسحب أن يحملها من كل جانب عشر خطوات لما روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: ”من حمل جنازة أربعين خطوة، كفرت عنه أربعين كبيرة“ رواه أبو بكر الشجار“۔ کبیری، ص: ۵۶۸ (۱)۔ اس عبارت کا مقتضی یہی ہے کہ ہر وہ شخص جو کہ ۴۰/ قدم جنازہ اٹھا کر چلے گا اس کے ۴۰/ ... گناہ معاف ہوں گے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ لیجاتے وقت رخ کس طرف ہو؟

سوال [۴۱۶۰]: میت کو غسل دے کر گورستان کی طرف جو مشرق کی جانب ہے اٹھا کر جب جنازہ لے جاتے ہیں تو پاؤں میت کے کس طرف کریں؟ اگر خلاف معاد آگے کو کریں تو رخ میت کا قبلہ کے مخالف جانب ہوگا، اگر سر آگے حسب معاد کریں تو رخ میت کا قبلہ کو ہوگا۔ میت کو کس طرح لے جانا چاہیے؟

(۱) (الحلی الکبیر، فصل فی الجنائز، الخامس فی الحمل: ۵۹۲، سہیل اکہڈمی لاہور)

”وینسحب أن يحمل من كل جانب عشر خطوات لما روى في الحديث: ”من حمل جنازة أربعين خطوة، كفرت أربعين كبيرة“۔ (مدافع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والكلام في حمله على الحارة: ۴۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۴۳۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۸/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقادیر صورت بلا تردد جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

میت کو قبرستان لجاتے وقت پیر آگے کرنا

سوال [۳۱۶۱]: اگر کسی مقام پر قبرستان آبادی سے بطرف قبلہ ہو تو میت کو لجاتے وقت پیر آگے

رکھنے کی طرف رکھنے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیر آگے کرنا خلاف سنت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

عورت کی میت کو گھر سے کس رخ سے نکالی جائے؟

سوال [۳۱۶۲]: کسی عورت کی میت کو گھر سے بیروں کی جانب سے نکالیں یا سر کی جانب سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سر کی جانب سے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وفی حال المشی بالجنائزہ یقدم الرأس"۔ (التاتاری، کتاب الصلاة، الجنائز، نوع آخر من هذا

الفصل فی حمل الجنائزہ: ۱۵۱/۲، إدارة القرآن کراچی)

"وفی حالة المشی بالجنائزہ یقدم الرأس، کذا فی المضمورات"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب

الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائزہ: ۱/۱۶۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیۃ المتقدمه)

(۳) "وفی حال المشی بالجنائزہ یقدم الرأس"۔ (التاتاری، کتاب الصلاة، الجنائز، نوع آخر من هذا

الفصل فی حمل الجنائزہ: ۱۵۱/۲، إدارة القرآن کراچی)

"وفی حالة المشی بالجنائزہ یقدم الرأس، کذا فی المضمورات"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب =

عورت کے جنازہ کو نا محرم چھوسکتا ہے یا نہیں؟

سوال [۲۱۶۲]: کیا عورت کے جنازہ کو غیر محرم چھوسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوسکتا ہے: "لأن یدہ ما وصل إلی بدنہا فلا مانع بأخذ السریر" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ کے ساتھ ننگے سر چلنا

سوال [۲۱۶۳]: جنازہ کے ساتھ ننگے سر چلنا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازے کے ساتھ ننگے سر نہیں جانا چاہیے کہ یہ غیر مسلموں کا طریقہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائزہ ۱/۱۶۲، وشیدہ

(۱) چونکہ ہر مسلمان (خواہ مرد ہو یا عورت) کی تجنیز و تنحین، صلوٰۃ جنازہ، دفن وغیرہ تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے۔ اور جنازہ کے اٹھانے کے لئے اس کو چھونا پڑتا ہے، لہذا شرعاً یہ جائز ہے۔

"(والصلاة عليه) صحتها (فرض كفاية) بالإجماع ... (كدفنه) وغسله وتجهيزه، فإتيها

من كفاية". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

"(الصلاة عليه) ككفنه ودفنه وتجهيزه (فرض كفاية) مع عدم الاعتراض بالخطاب بها".

(حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، أحكام الجنائز، فضل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمي)

(۲) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم

فهو منهم". (سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب ما جاء في الأقبية: ۲/۲۰۳، إمداديه ملتان)

"وبكره كشف رأسه بين الناس وما ليس بعورة وما حرت العادة بستره". (غية الطالبين

للشيخ عبد القادر جيلاني رحمه الله تعالى: ۱/۱۳)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رحیمیہ، کتاب اظہار ولا یاض، لباس و زینت، کلمے سر پھرنا کیا ہے؟ ۱۵۵/۱۰،

دارالاشاعت کراچی)

جنازہ کو دیکھ کر کھڑا ہونا

سوال [۴۱۶۵]: نماز جنازہ پڑھنے کے بعد جب جنازہ قبرستان جاتا ہے اس وقت بازار میں لوگ ملتے ہیں، بعض دوکاندار کام میں لگے ہوتے ہیں وہ فحش کو دیکھ کر کھڑے ہو جاتے ہیں، کچھ دور تک جنازہ کے ساتھ چلتے ہیں پھر واپس ہو جاتے ہیں۔ یہ طریقہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو وہ گنہگار قرار پائے گا یا نہیں؟ اپنی ضرورت شدیدہ کی بنا پر واپس ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یا قبرستان تک جانا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسلم میت کو غسل کفن دینا، جنازہ کی نماز پڑھنا، اس کو قبرستان پہنچانا، دفن کرنا یہ سب چیزیں میت کے حقوق ہیں جو مسلمانوں پر لازم ہیں، مگر ان کا لزوم ایسا نہیں جیسا فرض نمازوں کا لزوم ہے کہ ہر شخص پر فرض میں ہے، بلکہ جو لوگ میت کے گھر والے ہیں ان پر لزوم ہے، پھر پڑوس والوں پر ہے، پھر دیگر اہل محلہ پر اور اہل بستی پر ہے پھر اور سب پر ہے، جہاں تک علم و قدرت ہو۔ اگر گھر والوں نے ان سب چیزوں کو پورا کر دیا تو سب کے ذمہ سے لزوم ساقط ہو جائے گا، اگر اہل محلہ اور اہل بستی نے پورا کر دیا تو گھر والوں سے ساقط ہو جائے گا، اگر کسی نے نہیں کیا تو سب گنہگار ہوں گے، تاہم محض گھر والوں کے کرنے پر دوسرے لوگ مجبور اور کفایت نہ کریں بلکہ ان کی ہمدردی اور اعانت حسب وسعت لازم ہے۔

اگر جنازہ لے جایا جا رہا ہو اور کوئی شخص اپنے کام میں مشغول ہو اس کو مناسب ہے کہ کام چھوڑ کر جنازہ کے اہتمام کے لئے کھڑا ہو جائے اور قبرستان تک جائے، دفن وغیرہ میں شرکت کرے (۱)، لیکن اگر کام ضروری ہے جس کو پھر نہیں کر سکتا تو نماز جنازہ پڑھ کر جنازہ کے ولی سے اجازت لے کر واپس آ جائے، اگر نماز کے لئے جانے کو بھی وقت میں گنجائش نہیں مشغولی زیادہ ہے تب بھی یہ ترک فرض کا مجرم نہیں، البتہ یہ طریقہ بتالینا مکروہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ چل کر اس کی نماز پڑھ کر واپس چلا آئے اور دفن کے لئے قبرستان نہ جائے، اگر ایسی ضرورت پیش آئے تو جنازہ کے ولی سے معذرت کر کے چلا آئے تو مضاقتہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۳/۲۷ھ۔

(۱) "عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسبح و ینہانا عن مسح أمرنا بالتساع الحناظر وعبادة المعریض". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الامر =

= باتناہ الجنائز: ۱/۲۶، قدیمی

"(والصلاة عليه) صفتها (فرض كفاية) بالإجماع، فيكفر منكرها؛ لأنه أنكر الإجماع (كدفنه) وغسله وتجهيزه، فإنها فرض كفاية". (الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

"(الصلاة عليه) كتكفبه ودفنه وتجهيزه (فرض كفاية) مع عدم الانفراد بالخطاب". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه: ۵۷۰، قدیمی)

قال: (وهي فرض كفاية): أى الصلاة عليه ... وكذا تكفبه فرض على الكفاية ... وكذا غسله ودفنه فرض على الكفاية". (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۱/۱، سعيد)

واضح رہے کہ اگر میت کے تجہیز و تکفین میں شرکت کا ارادہ نہیں، مجلس میت کے لئے احتراماً کھڑے ہوتے ہیں تو اس کی اجازت نہیں ہے:

"أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه برحبة الكوفة وهو يقول: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرنا بالقيام في الحنيزة، ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس" (مسند أحمد، مسند علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث: ۶۲۴، ۱/۱۳۳، دار احیاء التراث العربی)

"و لا يقوم أحد للحنيزة إذا مرت به، إلا إذا أراد أن يتبعها، وعليه الجمهور. وما ورد في الأحاديث الصحيحة من القيام لها منسوخ بما زوى عن علي رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرنا بالقيام". الحديث. (الحلبى الكبير، فصل فى الجنائز، الخامس فى الحمل، ص: ۵۹۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

"وأما القاعد على الطريق إذا مرت به أو القاعد على القبر، فلا يقوم لها". (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۸۳/۱، سعيد)

(و کذا فی بدائع الصنائع، الجنائز، فصل: والكلام فى حمله على الحنيزة: ۳۵۲، وشيخه)

(۲) "قال: (وله أن يأذن لغيره) يأذن للناس بالانصراف بعد الصلوة قبل الدفن؛ لأنه لا ينبغي لهم

أن ينصرفوا إلا بإذنه". (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۳/۱، سعيد)

"و هو أن يأذن للناس فى الانصراف بعد الصلوة قبل الدفن؛ لأنه لا ينبغي لهم أن ينصرفوا إلا

بإذنه". (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب: تعظيم أولى الأمر واجب: ۲، ۲۲۲، سعيد)

غیر مسلم کی تجہیز و تکفین میں شرکت

سوال [۳۱۶۷]: ہمارے یہاں مسلم آبادی بہت کم ہے جس کی وجہ سے ہم لوگوں کو ہندوؤں کے ساتھ تعلقات رکھنے پڑتے ہیں۔ اب عرض یہ ہے کہ ہم لوگوں میں سے کسی کی موت ہو جاتی ہے تب ہمارے دوست ہندو لوگ قبر پر جاتے ہیں اور ہمارے ساتھ مٹی وغیرہ میت کو دیتے ہیں، اسی لئے اگر کسی ہندو بھائی کی موت ہو جاتی ہے تب ہم کو بھی ان کے ساتھ مردہ گھاٹ جانا پڑتا ہے اور گڑی وغیرہ دینی پڑتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان کے مردہ کے ساتھ ہمارا جانا جائز ہے یا نہیں اور ہے تو کہاں تک؟

ایضاً

سوال [۳۱۶۸]: اب ہم اپنی میت کے لئے بھی معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ ہندو لوگ جو کہ ہمارے مردے کے ساتھ قبر پر جاتے ہیں اور مٹی دیتے ہیں، ان کے لئے بھی اور ہمارے لئے بھی علمائے دین کیا فرماتے ہیں اور کیا حکم ہے؟

= عبد اللہ بن ابی ابن سلول دُعیٰ لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ! أتصلی علی ابن اہی؟ و قد قال یوم کذا و کذا کذا و کذا، أعتد علیہ قوله، فبسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: "آخر عنی یا عمر!" فلما اکثرت علیہ، قال: "إنی خیرت، فأعترت لو أعلم انی إن زدت علی السعین یغفر لہ، لزدت علیہا". قال فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف فلم یمکث إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من براءة ﴿وَلَا تَصِلْ عَلٰی أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلٰی قَبْرِہٖ﴾ ﴿وہم فاسقون﴾ قال: فعجبت بعد من جرأتی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یومئذ. واللہ و رسولہ أعلم. (صحیح البخاری. کتاب الجنائز. باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین: ۱۸۲/۱. قدیمی)

"و یغسل المسلم و یکفن قریبہ (کخالہ) (الکافر الأصلی) عند الاحتیاج) فلو لہ قریب فلا ولی ترکہ لہم و لیس للکافر غسل قریبہ المسلم."

"(لیس للکافر): ای إذا لم یکن للمسلم قریب مسلم، فیتولی تجهیزہ المسلم، و یکرہ أن

یدخل الکافر فی قبر قریبہ المسلم لیدفنه." (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰،

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔۔۔ اگر بغیر اس کے گزارہ نہیں حالات سے مجبور ہیں تو کم سے کم شرکت پر کفایت کریں اور جن جن

چیزوں سے بچ سکتے ہیں بچنے کی کوشش کرتے رہیں اور توبہ واستغفار کرتے رہیں (۱)۔

۲۔۔۔ ان کو منع نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَوَّلًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾. (سورة التوبة: ۸۳)

"والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار

والاستسقاء، الخ..... وقوله: ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ والمراد لا تقف عند قبره للدفن أو للزيارة

والقبر في المشهور مدفن الميت، ويكون بمعنى الدفن، وجوزوا إرادته هنا أيضاً" (روح المعاني:

۱۰/۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۸ إحياء التراث العربي، بيروت)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: "عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه لما مات

عبد الله بن أبي بن سلول دُعي له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فصرى عليه رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الأمان من برآءة ﴿وَلَا

تصل على أحد منهم مات أبدأ ولا تقم على قبره﴾ ﴿وهم فاسقون﴾ قال: فعجبت بعد

من جرأتى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ، والله ورسوله أعلم". (صحيح البخارى،

كتاب الجنائز، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين: ۱/۱۸۲، قديمي)

"(و يغسل المسلم ويكفن قريه) كخاله (الكافر الأصلي) عند الاحتياج) فلوله

قريب، فالأولى تركه لهم. وليس للكافر غسل فريه المسلم". (الدر المختار).

"(ليس للكافر): أى إذا لم يكن للمسلم قريب مسلم، فيتولى تجهيزه المسلم، ويكره أن يدخل

الكافر في قبر قريه المسلم ليدفنه". (رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، ۲۳۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته. ۴/۳۳۳، ۳۳۵، رشيدية)

جنازہ کے ساتھ رفع صوت بالذکر کی کراہت کی وجہ

سوال (۳۱۶۹): ہر کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے ساتھ چلنے والوں کو رفع صوت بالذکر مکروہ

ہے، اس کی کراہت کی وجہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شامی نے مفتی سے روایت نقل کی ہے: "عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ کرہ رفع

الصوت عند قراءة القرآن والجنائز والرحف والتذکیر، اھ۔ ردالمحتار (۱)۔

اس کی تصریح کے بعد کسی علت کو معلوم کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۹ھ۔

جنازہ کے ساتھ زور سے کلمہ پڑھتے ہوئے چلنا

سوال (۳۱۷۰): جنازہ کے ساتھ بلند آواز کے کلمہ شریف یا قرآن پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے، فتاویٰ عالمگیری: ۱/۴۱۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۳۹۸/۶، سعید)

"و یکرہ رفع الصوت بالذکر لما روی عن قیس بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: کان

أصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یکرہون الصوت عند القتال وعند الجنائز والذکر، ولأنہ

تشبہ بأهل الکتاب، فكان مکروهاً"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: الکلام فی حملہ:

۳۶/۲، رشیدیہ)

"و یکرہ رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن وغيرهما فی الجنائز"۔ (البحر الرائق، باب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۶/۲، رشیدیہ)

(۲) "وعلى متبعی الجنائز الصمت، و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن"۔ (الفتاویٰ

العالمگیریۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائز: ۱/۱۶۲، رشیدیہ)

"و یکرہ رفع الصوت بالذکر لما روی عن قیس بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: کان =

جنازہ سامنے رکھ کر اس پر سلام پڑھنا

سوال [۴۱۷۱]: جنازہ رکھ کر اس کے پاس کھڑے ہو کر سلام پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ رکھ کر اس کے گرد کھڑا ہو کر سلام پڑھنا ثابت نہیں نہ قرآن پاک میں ہے نہ حدیث شریف میں نہ کتب فقہ میں، اس لئے یہ طریقہ قابل ترک ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود شفرہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندوئی مہالدرین علی عہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۸/۸۶ھ۔

۳۔ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یکرمون الصوات عند القتال وعند الجنائز واللہ اکبر،
لأنہ تشبہ بأهل الکتاب، لکان مکروہاً۔ (مدانہ الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والکلام فی
حملہ: ۳۶/۲، وشہیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ، ۳۳۶/۲، وشہیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۳۳، ۲، سعید)

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فہو رد"۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

والصحيح لمسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحکام الباطلة ورد محدثات الأمور: ۷۷/۳، قدیمی)
قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحنہ: "من أحدث": أي جدد وابتدع وأظهر واخترع "فی أمرنا
هذا": أي فی دین الإسلام "فہو": أي الذی أحدثہ "رد": أي مردود علیہ۔ قال القاضي:
المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن لہ من الکتاب أو السنۃ ظاہراً أو خفياً، ملفوظاً أو
مستنبطاً، فہو مردود علیہ۔ قیل: فی وصف الأمر "بهذا" إشارةً إلى أن أمر الإسلام کمل وانتهی، وشاع
وطہر طہور المحسوس بحیث لا یحقی علی کل ذی بصر وبصیرة، فمن حاول الزیادة فقد حاول أمراً
غیر مرضی، لأنہ من قصور فہمہ وآء ناقصاً۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب
والسنۃ، الفصل الأول: ۳۶۵، ۳۶۶، (رقم الحدیث: ۱۳۰)، وشہیدیہ)

شروع میں جنازہ اٹھانے والے کو کھانا کھلانا

سوال (۷۲، ۴): ہمارے یہاں یہ بات ضروری سمجھتے ہیں کہ جو شخص میت کے اہل خانہ کے علاوہ جنازہ کو شروع میں اٹھاتا ہے تو پھر اس کو کھانا کھلانا ضروری سمجھتے ہیں اور اگر وہ شخص کھانا نہ کھائے تو اس کو گناہ سمجھتے ہیں، اور یہاں پر یہ بات بھی ہے کہ جب کسی کے یہاں میت ہو جاتی ہے تو محلہ کی عورتیں اس کے یہاں تھوڑا تھوڑا ناناچ لیکر آتی ہیں جس کو پھر شیش یا کوئی فقیر اٹھا کر لے جاتا ہے۔ یہ بات شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بالکل بے بنیاد اور غلط چیز ہے، شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کو باجہ اور ناناچ کے ساتھ قبرستان لے جانا اور قبر میں شجرہ رکھنا

سوال (۱۳۱، ۴): نزدیک ماں جس کی عمر ۸۰ سال ہو گئی، وہ انتقال کر گئی، ان کا جنازہ پیر بھائیوں کے انتظار

۲۳/ سمجھنے روکا گیا اس کے بعد اس میت کو گھر سے قبرستان تک انگریزی باجوں کے ساتھ ناناچ کراتے ہوئے منزل دے کر لے جایا گیا، نزدیک کا قول ہے کہ یہ ہر وقت میں جائز ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ قبر میں شجرہ رکھنا مناسب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیر بھائیوں کے انتظار میں ۲۳/ سمجھنے نقش روکنا (۲) اور ناناچ باجے کے ساتھ قبر تک لے جانا شرعاً غلط

(۱) "بدعة" وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - بنوع

شبهة" (الدر المختار، باب الإمامة: ۱/ ۵۶۰، معبد)

(وأيضاً راجع المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) "عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول:

"إذا مات أحدکم، فلا تحسوه، وأسرعوا به إلى قبره" الحدیث. رواه البیہقی فی شعب الإیمان."

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثالث، ص: ۱۳۹، قدیمی)

قال القاری: "فلا تحسوه": أى لا تؤخر دفنه من غیر عذر. قال ابن الہمام: يستحب =

ہے اور مصیبت کبیرہ ہے (۱) اس کو علی الاعلان توبہ واستغفار کرنا ضروری ہے (۲)۔

قبر میں میت کے ساتھ شجرہ رکھنا ثابت نہیں، اس میں مظنہ ہے کہ میت کے جسم سے کچھ مواد نکلے جس سے وہ شجرہ بھی لٹوٹ ہو جائے اس لئے شجرہ بھی نہیں رکھنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۳ھ۔



= الإسراع بتجهيزه كله من حين يموت "وأسرعوا به إلى قبره" هو تأكيد وإشارة إلى سنة الإسراع في الجنائز". (مرواة المفاتيح، باب دفن الميت: ۱۹۷/۳، وقم الحديث: ۱۷۱۷، وشيديه)

(۱) "و أما الرقص والمنسفيق والصريخ و ضرب الأوتار والضحك والبوق الذي يفعل بعض من يدعى التصوف، فإنه حرام بالإجماع؛ لأنها ذى الكفار، كما فى سكب الأنهر". (حاشية الطحطاوى على مرقاى الفلاح، كتاب الصلوة، قبل باب ما يفسد الصلوة، ص: ۳۱۹، قديمي)

(و كذا فى ملتقى الأبحر، كتاب الكراهية، فصل فى المنكرات: ۲۲۳/۳، غفر به كونته)

(و كذا فى الدر المختار، كتاب المحظور والإباحة، قبل فصل فى اللبس: ۳۳۹/۶، سعيد كراچي)

(۲) تاج، حرامیر و غیر حرام اور مصیبت ہیں اور یہ کہنا کہ: "ہر وقت میں جائز ہے" ایسے الفاظ گناہ کو خفیف سمجھ کر کہنے کو فتنائے کرام نے الفاظ کفر میں شمار کیا ہے: "و منها أن استحلال المعصية صغيرة كانت أو كبيرة كفر، إذا ثبت كونها معصية بدلالة قطعية، و كذا الاستهانة بها كفر، بأن بعدها هيئة سهلة، و يرتكبها من غير مبالاة بها، و بجريها مجرى المباحات فى ارتكابها". (شرح الفقه الأكبر للفقارى، مطلب: استحلال المعصية اه: ص: ۱۵۲، قديمي)

اور ایسے الفاظ کے ارتکاب سے سلب ایمان کا خطرہ ہونے کی بنا پر توبہ واستغفار اور احتیاطاً تجدید نکاح ضروری ہے۔

"ثم ان كانت نية الفاتل ... الوجه الذى يوجب التكفير، لا ينفعه فتوى المفتى، و يؤمر بالتوبة و الرجوع عن ذلك و بتجديد النكاح بينه و بين امراته". (التاتارخانية، كتاب أحكام الموردين، فصل فى إجراء كلمة الكفر: ۳۵۸/۵، إدارة القرآن كراچي)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب السير، قبل الباب العاشر فى البغاة: ۲/۴۸۳، وشيديه)

الفصل الخامس فیما يتعلق بالقبر والدفن

(قبر اور دفن کا بیان)

قبر کھودنے کا مشروع طریقہ

سوال (۴۱، ۴۲): قبر کھودنے کا مسنون طریقہ کون سا ہے؟ ایک صورت یہ ہے کہ میت کی مقدار یا اس سے کچھ زائد حساب سے قبر تھینا..... کھود کر پھر اس کے درمیان میں اور ایک حذیرہ نصف قد یا زائد کھودتے ہیں اور اس میں نعش رکھ کر حصہ اولیٰ میں ہانس رکھ کر مٹی ڈالتے ہیں اور یہ طریقہ ہمارے دہلیس میں صدیوں سے چلا آرہا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اولاً نصف قد یا اس سے زائد قبر کھودے اور پھر نیچے ایک حذیرہ تنگ کھودے جس میں مردہ کو رکھ دیا جائے اور ہانس ایک دم متصل ڈالے کہ میت کو نہ لگے، معمولی فاصلہ پر ہانس ڈالے، یہ دونوں صورتیں جو لکھی گئی ہیں..... صندوقی قبروں کی ہے، کیونکہ ہمارے ملک میں مٹی اکثر نرم ہوتی ہے، بغلی قبر نہیں کھودی جاتی۔ اب سوال یہ ہے کہ شریعت میں قبر صندوقی کی کون سی صورت مسنون ہے؟ برائے کرم تفصیل سے جواب مدلل دے کر مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً وأوصلیاً:

دوسری صورت سنت ہے، یعنی قبر کے اوپر کا حصہ ایک قامت یا نصف قامت ہو اس کے بعد پھر ایک حذیرہ ہو جس میں میت کو بہولت لٹا دیا جائے اور جو تختہ یا ہانس وغیرہ اس پر رکھا جائے جو میت کے حق میں حجت کے درجہ میں ہے وہ میت کے جسم سے مس نہ کرے، پھر جب مٹی ڈالی جائے گی وہ مٹی اوپر کے حصہ میں آجائے گی اور جو مٹی حذیرہ سے نکلی تھی وہ زمین سے اوپر بٹکل قبر رہے گی جس سے قبر ڈیڑھ دو پالشت اونچی رہے گی، زیادہ اونچی نہیں رہے گی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "(و حفر قبرہ) فی غیر دار (مقدار نصف قامۃ)، فإن زاد فحسن (وبلحد ولا یسق)۔" (الدر المختار) =

قبر کا مسنون طریقہ اور اس کی شکلیں

سوال (۱۷۵/۲): قبر کھودنے کی کتنی شکلیں ہیں؟ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلی قبر ہے؟ آیا بغلی قبر اس طرح سے ہوتی ہے کہ مردہ کی لمبائی کے مطابق قبر کھودی جاتی ہے اور اس قبر کی بغلی میں ایک گڈھا کھود دیا جاتا ہے اور مردہ کو اس میں رکھنے کے بعد اس طرح سے اس کو بند کر دیتے ہیں کہ مردہ نہ تو اس میں بیٹھ سکتا ہے اور نہ کھڑا ہو سکتا ہے۔ تو کیا اس طرح سے مردہ کو دفن کرنا درست ہے؟ میں نے ایک حدیث میں دیکھا ہے کہ ”مردہ کو جب قبر میں دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب قریب غروب ہے، پس مردہ بیٹھتا ہے اور اپنی دونوں آنکھیں ملتا ہے گویا کہ ابھی خواب سے اٹھا ہے، الخ“۔ تو اس صورت میں حدیث کا کیا مطلب ہے؟ مدلل مفصل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر کا یہ طریقہ اعلیٰ طریقہ ہے اور جہاں بغلی نہ بن سکتی ہو، شق بھی درست ہے، وہ اس طرح کہ قد کے برابر گہری قبر کھود کر کچھ حصہ اس میں ایسا بنایا جائے جس میں میت کو رکھا جائے اور اس پر تختی یا پانس رکھ کر پورے وغیرہ ڈال کر مٹی ڈال دی جائے، میت کا جسم پانس اور تختوں کو نہ لگے (۱)۔ یہ بات صحیح ہے کہ قبروں پر فرشتے آکر

= ”(قولہ: ویلحد)؛ لآنه السنة، وصفته أن يحفر القبر، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفرة، فيوضع فيها الميت، ويحعل ذلك كما لبست المسقف“۔ (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۲/۲۳۳، سعید)

”والسنة هو اللحد دون الشق، وصفة اللحد أن يحفر القبر بتمامه، ثم يحفر في حانب القبلة منه حفرة، فيوضع فيه الميت — وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: طول القبر على قدر طول الإنسان وعرضه قدر نصف قامته، كذا في المعتمدات“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى آخر: ۱/۱۶۵، ۱۶۶، وشیدیہ)

رو كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۳۳۸/۲، وشیدیہ (۱) ”وحفر قبره في غير دار مقدار نصف قامه، فإن زاد فحسن، ويلحد ولا يشق إلا في أرض رخوة“۔ (الدر المختار)۔ ”قولہ: مقدار نصف قامه“: أو إلى حد الصدر وإن زاد إلى مقدار قامه، فهو أحسن

= قولہ: ویلحد؛ لآنه السنة وصفته أن يحفر القبر، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفرة، فيوضع =

میت کے اندر روح داخل کر کے اس کو بٹھاتے ہیں، مگر وہاں کی مٹی وغیرہ اس کے حق میں ایسی ہو جاتی ہے جیسا پانی کہ آدمی حوض میں اپنا ہاتھ داخل کرتا ہے، پانی ہونے کے باوجود ہاتھ اس میں سہولت سے پہنچ جاتا ہے۔ کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی، اسی طرح مردہ بھی سہولت کے ساتھ بیٹھ جاتا ہے، کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی، جیسا کہ ”حادی الارواح“ میں لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۹ھ۔

قبر کی گہرائی

سوال [۴۱۷۶]: قبر میت کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، کوئی صاحب فرماتے ہیں کہ اس قدر گہری ہونی چاہئے کہ مردہ بیٹھ سکے، کوئی صاحب فرماتے ہیں کہ تختے سے نیچے ایک فٹ ہو یا اس سے بھی کم؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ میت کو رکھا جائے وہ قوتاً ہی گہری کافی ہے کہ تختہ کو نہ لگے، البتہ اوپر کا حصہ ایک قد یا نصف قد کے برابر ہونا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۹ھ۔

= فیہا المیت، ویجعل ذلک کالیت المسقف، حلیۃ: (قولہ: ولا یشق)، وصفہ: أن یحفر فی وسط القبر حفیرۃ، فیوضع فیہا المیت۔ (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت: ۲/۲۳۳، سعید)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاحہ: ۲/۳۳۸، رشیدیہ)
(۱) ”وینبغی أن یكون مقدار عقی القبر إلى صدر الرجل وسط القامة و لا یزاد فهو أفضل طول القبر علی قدر الإنسان وعرضه قدر نصف قامته۔“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)
” (وحصر قمره) فی غیر دار (مقدار نصف قامه) فإن زاد فحسن۔“ (الدر المختار، باب صلوۃ الجنائز: ۲/۲۳۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاحہ: ۲/۳۳۸، رشیدیہ)

قبر کتنی گہری ہونی چاہیے؟

سوال [۴۱۷۷]: بعض مکوں میں قبر اس طرح سے کھودی جاتی ہے کہ اس کی گہرائی ڈیڑھ یا دو گز ہوتی ہے اور اگر اس کی سیڑھی دو یا تین انچ زمین کے بالائی حصہ سے نیچے بنائی جاتی ہے تاکہ اس پر رکھ کر مٹی سے قبر برابر کر دی جائے۔ اب جواب طلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورت شق میں داخل ہوگی یا نہیں؟ اگر نہیں ہے تو اس قسم کی قبر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ لحد اور شق کے علاوہ بھی کوئی صورت شریعت میں بتائی گئی ہے؟ نیز شق کی تعریف کیا ہے؟ اور قبر شرعی کتنی کھودی جائے اور شق کی صورت پر تختہ یا بانس میت سے کتنا اوپر رکھا جائے؟

بینو ابالکتاب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح قبر بنانا خلاف سنت ہے، یا میت کیلئے لحد بنائی جائے یعنی قبر کھود کر جاب قبلہ میں ایک دوسرا گڈھا جسم میت کے مناسب بنایا جائے کہ اس میں میت کو داخل کر کے کچی اینٹیں اس پر لگادی جائیں، اگر زمین نرم ہو تو پھر شق بنادی جائے اس طرح کہ قبر کھود کر درمیان قبر میں ایک اور گڈھا جسم میت کے مناسب بنا کر اس میں میت کو رکھ کر اس پر بانس وغیرہ رکھ دیا جائے اور مٹی کے ڈھیلوں سے کچی اینٹوں اور بانس کے ذریعہ سوراخوں کو بند کر دیا جائے، یا اس پر بور یا ڈال دیا جائے۔

قبر قد کے برابر گہری ہونی چاہئے یا سینہ تک یا کم از کم نصف قد تک ہو، اس سے کم نہ ہو اور بانس وغیرہ میت سے صرف اس قدر اوپر ہو کہ جسم میت سے الگ رہے متصل نہ ہو جائے، زیادہ اونچائی کی ضرورت نہیں جیسا کہ سوال میں مذکور ہے، زمین کے نرم اور تر ہونے کے وقت تاہوت بھی درست ہے، اگر بستی وغیرہ میں کسی کا انتقال ہو جائے اور خشکی قریب نہ ہو تو غسل، کفن اور صلوات کے بعد دریا میں غرق کر دیا جائے۔ بعض صحابہ نے بغیر شق اور لحد کے بھی اپنے دفن کی وصیت فرمائی ہے:

”یحفر القبر نصف قامة أو إلى الصدر ولمن يزدكان حسناً، اھ۔ فی الحجۃ: روی الحسن من زیاد عن الإمام رحمہ اللہ تعالیٰ: قال: طول القبر علی قدر طول الإنسان وعرضه قدر نصف قامۃ؛ لأنه أبلغ فی حفظ العیت من السباع وحفظ الراحۃ من الظہور۔ ویلحد فی أرض صلیبۃ، وهو حفرة تجعل فی جانب القبلة من القبر یوضع فیہا العیت، ویصب علیہا اللبن۔“

ولا يشق بحفرة فنى وسط القبر يوضع فيها الميت بعد أن يبنى حافته بالطين أو غيره، ثم يوضع الميت بينهما، ويسقف عليه بالطين أو الخشب، ولا يمس السقف الميت إلا فى أرض رخوة، فلا بأس به فيها، ولا يتخذ التابوت، وأوصى كثير من الصحابة أن يرموا فى التراب من عبر لحد ولا شق. وقال: ليس أحد جنبى أولى بالتراب من الآخر - بتغيرات - مات فى سفينة، غسل وكفن وصلى عليه وألقى فى البحر إن لم يكن قريب من البر. مراقى الفلاح مع الطحطاوى، ص: ٣٨٤ (١) - درمختار: ١/٩٣٤ (٢) - والله سبحانه وتعالى أعلم -

حرره العبد محمد تكتوى عفى الله عنه، محقق مدبره مظاہر علوم سہارنپور، ١٣/١/٦٠ هـ -
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ١٣/١/٦٠ هـ -

(١) حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل فى حملها ودفنها، ص: ٦٠٤، ٦٠٨، ٦١٣ قديمى)

"عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: قال النبی صلى الله عليه وسلم: "اللحد لنا والشق لغيرنا". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى قول النبی صلى الله عليه وسلم: "اللحد لنا والخ" ٢/٢٠٣، سعيد)

(٢) "و حفر قبر فى غیر دار (مقدار نصف قامة) فإن زاد فحسن، (ويلحد ولا يشق) إلا فى أرض رخوة (ولا بأس باتخاذ التابوت) ولو من حجر أو حديد (له عند الحاجة) كرخوة الأرض ويسن أن يفرش فيها التراب. مات فى سفينة، غسل وكفن وصلى عليه وألقى فى البحر، الخ". (الدور المختار).

"(قوله: مقدار نصف قامة) أو إلى حدة صدر، وإن زاد إلى مقدار (قامة فهو أحسن) (قوله: ويلحد)؛ لأنه السنة، وصفته أن يحفر القبر، ثم يحفر فى جانب القبلة منه حفرة، فيوضع فيها الميت، ويجعل ذلك كالبيت المسقف، حلية. (قوله: ولا يشق) وصفته أن يحفر فى وسط القبر حفرة، فيوضع فيها الميت". (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فى دفن الميت، ٢/٢٣٣، سعيد)

(كذا فى الفتاوى العالمکیر، کتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن والنقل الخ، ١/١٦٥، ١٦٦، رشديه)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ٢/٣٣٨، رشديه)

کیا قبر کی گہرائی اتنی ہونی چاہیے کہ اس میں میت بیٹھ سکے؟

سوال [۷۸، ۲۱]: یہ جو مشہور ہے کہ قبر اس قدر گہری ہونی چاہیے کہ فرشتہ جب سوال کرنے کیلئے آئیں تو مردہ بیٹھ سکے اس کے سر پر نہ لگے۔ اس کی کیا اصلیت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر کا اوپر کا حصہ تو سینے کے برابر یا پورے قد کے برابر ہونا چاہیے اور جس جگہ میت کو رکھا جاتا ہے وہ جگہ اتنی گہری ہو کہ قبر کا تختہ اس کے جسم سے نہ لگے، تقریباً دو بالشت کے قدر گہری ہو تو تختہ میت کے جسم سے نہیں لگے گا۔ میت کو قبر میں دفن کرتے وقت نہ فرشتوں کے آنے کی جگہ رکھنے کی ضرورت ہے نہ میت کے بیٹھنے کی ضرورت ہے، جب فرشتے آئیں گے وہ خود بٹھانے کی جگہ کر لیں گے اور قبر کی مٹی میت کے حق میں پانی کی طرح نرم ہو جائے گی جیسا کہ حادی الارواح میں درج ہے:

”وبحفر القبر نصف قامة أو إلى الصدر، وإن زاد كان حسناً. في الحجة: روى الحسن ابن زياد عن الإمام أنه قال: طول القبر على قدر طول الإنسان وعرضه قدر نصف قامة، اه. يوضع الميت فيها، ويسقف عليه بالطين أو الخشب، ولا يمس سقف الميت“. طحطاوی، ص: ۳۳۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص: ۶۰۷، قدیمی

”و حفر قبرہ) فی غیر دار (مقدار نصف قامة) فإن زاد فحسن“. (الدر المختار). وفی ردالمحتار: (قولہ: مقدار نصف قامة) أو إلى حد الصدر. إن زاد إلى مقدار قامة فهو أحسن۔ وطولہ علی قدر طول الميت، وعرضہ علی قدر نصف طولہ“. (ردالمحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ۲/ ۳۳۳، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/ ۱۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/ ۳۳۸، رشیدیہ)

قبر کے صندوق کی گہرائی

سوال [۴۱۷۹]: قبر کے صندوق کی گہرائی کتنی ہونی چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ويحفر القبر نصف قامة أو إلى الصدر ولمن يزد كان أحسن؛ لأنه أبلغ في الحفظ، اهـ“۔ مراقی الفلاح: ۱/۳۳۳ (۱)۔ قبر کا صندوق کم از کم نصف قبر کے برابر گہرا ہونا چاہئے، سینہ کے برابر گہرا ہو تو بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر میں لحد کی جہت

سوال [۴۱۸۰]: قبروں میں جو عموماً لحد قبلہ کے اقرب جانب کھودی جاتی ہے بضرورت یا

بلا ضرورت ابعد جانب کھونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”مستحب یہ ہے کہ لحد جانب قبلہ میں ہو“۔ وصفته أن يحفر القبر، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفيرة، فيوضع فيها الميت۔ شامی (۲)۔ لیکن اگر میت کو جانب قبضہ کے خلاف میں (غفلت یا کسی عذر

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل فی دفنها وحملها، ص: ۶۰۷، قدیمی)

”(وحفر قبره) فی غیر دار (مقدار نصف قامة) فإن زاد فحسن“۔ (الدر المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجنائز، ۲/۳۳۳، سعید)

”واحتلفوا فی عمق القبر: فقل: قدر نصف القامة، وقيل: إلى الصدر، وإن زادوا فحسن“۔

(البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۸/۲، رشیدیہ)

(وکنذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الدفن والنقل الخ، ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳/۳۳۳، سعید)

”وهو أن يحفر تمامه، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفيرة، يوضع فيها الميت، ويجعل ذلك =

سے) رکھ دیا اور مٹی ڈال دی گئی تو پھر قبر کھود کر اصلاح کی ضرورت نہیں: "ولو وضع الميت لغير القبلة أو على شقه الأيسر أو جعل رأسه موضع رجله، وأهيل عليه التراب، لم ينش،" عالمگیری (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۱۳/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۸/ ذی قعدہ/ ۵۳ھ۔

بغلی قبر کھودنا افضل ہے یا درمیانی؟

سوال (۴۱۸۱): بغلی قبر کھودنا اچھا ہے یا درمیانی؟ ہم لوگ اکثر درمیانی قبر کھودتے ہیں۔

کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامد أومصلیاً:

بغلی قبر بنانا افضل ہے درمیانی بنانا بھی جائز ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۱/۹۳ھ۔

= کالیبت المسقف. (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته الخ: ۳۳۸/۲، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ: ۱/۲۵، وشیدہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ: ۱/۲۷، وشیدہ)

"وإذا دفن الميت مستدير القبلة وأهالو التراب عليه، فإنه لا ينش لجعل مستقبل القبلة."

(البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۹/۲، وشیدہ)

"قوله لا ينش لوجه إليها): أي لو دفن مستديراً لها وأهالو التراب، لا ينش؛ لأن التوجه إلى

القبلة سنة والنش حرام." (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۲۳۶/۲، سعيد)

(۴) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "اللحد لنا، والتشق للغيرنا." (جامع

الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "اللحد لنا" الخ: ۲۰۴/۱، سعيد) =

میت کو تابوت میں رکھنا

سوال [۴۱۸۲]: قبر میں پانی آجانے یا مٹی کے خراب ہونے کی وجہ سے تختے کی طرح نہیں رکھتے، ایسی حالت میں اندر کی دیوار پختہ اینٹ سے بنائی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر ایسا نہیں کر سکتا تو پھر کیا شکل کرے؟
الجواب حامد اومصلیٰ:

گزری کا صندوق بنا کر اس میں میت کو رکھ کر قبر میں رکھ دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

میت کو تابوت میں بند کر کے دفن کرنا

سوال [۴۱۸۳]: یہاں انگلستان میں حکومت کا قانون ہے کہ میت کو صندوق میں بند کر کے دفن کیا جائے، تو کیا ہم مسلمانوں کیلئے بھی ایسا کرنا جائز ہوگا اور اگر حکومت کی اجازت نہ ہو تو کیا کرنا چاہئے؟

"(ويلحد ولا يشق) إلا في رعوة". (الدر المختار، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۴/۲۳۳، سعید)

"(ويحضر القبر ويلحد) لحديث صاحب السنن . . . واستحبوا الشق فيما إذا كانت الأرض رعوةً لتعذر اللحد". (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۴/۳۳۸، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في الدفن والنقل الخ. ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۱) "ولا بأس باتخاذ تابوت له عند الحاجة كزخاوة الأرض". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۴/۲۳۳، ۴/۲۳۵، سعید)

"وحكى عن الشيخ الإمام أبى بكر بن محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: "أنه جوز اتخاذ التابوت في بلادنا لزخاوة الأرض، الخ". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل الخ. ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

"وإن تعذر اللحد، فلا بأس بتابوت يتخذ للميت، لكن السنة أن يفرس فيه التراب". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۴/۳۳۸، رشیدیہ)

الجواب حامد أو مصلياً:

اگر قبر کی زمین نرم یا تر ہو تو صندوق میں میت کو رکھ کر دفن کرنا درست ہے بلا ضرورت مکروہ ہے۔
 ”ولأساس بانساخت تابت وعبد الحاجة لرخاوة الأرض: أي برخص ذلك عند الحاجة، وإلا
 كره“ در مختار (۱)۔ قانون کی مجبوری معذوری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

میت کو قبر میں رکھنے کی صورت

سوال (۴۱۸۴): مندرجہ ذیل مسائل میں علماء کی کیا رائے ہے، مع دلائل بیان فرمائیں:

(الف): ”إذا احتضر الرجل وخه إلى القبلة على شقه الأيمن اعتباراً بحال الوضع في القبر؛ لأنه أشرف عليه، والمختار في بلادنا الاستلقاء؛ لأنه أيسر لخروج الروح، والأول هو السنة، كذا في الهداية“ (۲)۔

(ب): ”يؤخه المحتضر إلى القبلة على يمينه، وهو السنة، وجاز الاستلقاء على ظهره وقد
 ماہ إليها، وهو المعتاد في زماننا، لكن يرفع رأسه قليلاً ليتوجه إلى القبلة“۔ كذا في الدر المختار،
 باب صلوة الجنائز (۳)۔

۱۔۔۔ عبارت مذکورہ بالا میں معنی اور مطلب کی رو سے کوئی فرق و تداخل ہے یا نہیں آیا، ہر دو عبارت کا مطلب ایک ہی ہے یا کچھ فرق ہے؟ اگر فرق ہو تو اس کی توضیح کر کے بیان فرمائیں۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الجنائز: ۲/۲۳۳، معید)

”وإن تعدل السجدة، فلأناس يتأبوت يتخذ للميت، لكن السنة أن يفرش فيه التراب“۔ (البحر
 الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ۳۳۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس
 فی القبر والدفن والنقل الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۸۷، مکتبہ شریکۃ علمیہ، ملتان)

(۳) (الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۱۸۹، معید)

۲۔۔۔ عبارت در مختار ”یبنغی کونہ علی شقہ الایمن“ میں لفظ ”یبنغی“ سے کیا ثابت ہوتا ہے وجوب یا سنت یا ندب، اور جو کچھ بھی ثابت ہو تو وہ متفق علیہ یا مختلف فیہ؟ اور اس کے خلاف عمل کرنے سے کیا وعید لازم آئے گی اور ”وضع علی شقہ الایمن“ کی کیا صورت ہے، آیا شق الایمن زمین کے متصل ہو اور شق ایسر آسمان کی طرف اٹھا ہوا ہو، مثل دیوار کے، کسی صورت ہونی چاہیے؟

۳۔۔۔ جب مردہ کو علی شقہ الایمن رکھنا سنت ہے تو ہندوستان وغیرہ کے بعض بلاد میں زمین نرم ہونے کی وجہ سے یا جواز کی بناء پر میدانی قبر کھودی جاتی ہے اور اس کے درمیان میں میت کو رکھنے کیلئے ہاتھ بھر یا اس سے چوڑا اس کیلئے کھودا جاتا ہے۔ اس کی کیا ضرورت ہے؟ جب چھوٹی سی نالی کھود کر سنت کی بناء پر کروٹ پر مردہ کو رکھ سکتے ہیں تو کیوں یہ چوڑا گڑھا کھود کر تکلیف اٹھائی اور سنت چھوڑ کر جہل کی طرف چلے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔ کوئی تدافع نہیں ہے، علامہ شامی نے در مختار کی تائید میں ہدایہ کی عبارت پیش کی ہے (۱)۔

۲۔۔۔۔ سنت ہے: ”وذكر في المحيط: الاضطجاع للعرس أنواع: أحدها في حالة الصلاة، وهو أن يستلقى على فناه. والثاني: إذا قرب من الموت أن يضطجع على اليمين، واختبر الاستلقاء. والثالث في حالة الصلوة على الميت تضجع على فناه معترضاً للقبلة. والرابع في اللحد يضطجع على شق اليمين، ووجه إلى القبلة، هكذا توارث السنة“ (۲)۔

اور اس میں کسی کا اختلاف نظر سے نہیں گذرا، بلا عذر قصد اُخلاف سنت کرنا موجب حرمان شفاعت

(۱) ”قولہ (وجاز الاستلقاء) اختاره مشايخنا بما وراء النهر، لأنه أيسر لخروج الروح“۔ (رد المحتار،

كتاب الصلاة، باب الجنائز، ۱۸۹/۲، مسعد)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲۹۹/۲، رشیدیہ)

”قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع الصغير أيضاً: ويوجه المريض القبلة كما يوجه القبلة في السجد، وأراد به المريض الذي قرب موته حيث أمر أن يفعل به ما يفعل بالميت، وهذا لأنه في معنى تلقين الميت، قال عليه السلام: ”لقنوا موتاكم“، وأراد به الذي قرب موته. واختار أهل بلادنا الاستلقاء، فإنه أسهل لخروج الروح“۔ (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، كتاب الصلاة، الفصل الحادي والثلاثون في صلاة المريض، ۲۶۹/۲، مكتبة غفرية)

وباعث عتاب ہے (۱)۔

”وضع علی شقہ الأيمن“ کی صورت یہ ہے کہ شق الیمر زمین سے متصل رہے اور شق ایمن آسمان کی طرف مائل بمشرق رہے اور میت کو شرقی حصہ لحد سے سہارا دیا جائے اور چہرہ قبلہ کی جانب ہو جائے:

”وبوضع فی القبر علی شقہ الأيمن مستقبل القبلة، کذا فی الخلاصة“

عالمگیریہ (۲)، مکذافی الخانیہ (۳) وغیرہا من کتب الفقہ۔

۳..... جسم سے جو کچھ زائد عرض میں قبر کھودی جاتی ہے اور بالکل جسم کے مساوی نہیں کھودی جاتی وہ اس وجہ سے کہ میت کو اس میں رکھنے میں سہولت رہے کیونکہ دو تین آدمی قبر میں اولاً اترتے ہیں ان کے کھڑے ہونے کیلئے بھی جگہ کی ضرورت ہے، اگر وہ جگہ زائد نہ رکھی جائے تو بجز اس کے کہ میت کو اوپر ہی سے چھوڑ

(۱) ”ترك السنة المؤكدة لميت من الحرام، ويستحق حرمان الشفاعة، لقوله عليه السلام: “من ترك سنتي لم يزل شفاعتي“ (رد المحتار، كتاب الطهارة، أو كان الوضوء، مطلب في السنة وتعرفها: ۱۰۳/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطهارة، فصل فی سنن الوضوء، ص: ۶۳، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، فی الدفن الخ: ۱۶۶/۱، وشیدیہ)

(۳) ”وبوضع فی القبر علی جنبه الأيمن مستقبل القبلة“ (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب فی غسل الميت وما يتعلق به الخ: ۱۹۳/۱، وشیدیہ)

”وضع علی شقہ الأيمن“ میں کروش دینے کا جو طریقہ ذکر کیا گیا ہے، خطا ہے۔ کتاب نے بجائے ”ایمن“ کے ”ایسر“ اور بجائے ”ایسر“ کے ”ایمن“ لکھا ہے۔ کی بناء پر بظاہر عام عبارات کے خلاف ہے، کیونکہ اگر میت کو شق الیمر پر رکھ کر شق ایمن آسمان کی طرف مائل کیا جائے تو اس صورت میں استقبال قبلہ ممکن معلوم نہیں ہوتا۔ اور خطائے کتاب پر حضرت مفتی صاحب کے دو مسئلہ دلالت کرتے ہیں: ایک جواب نمبر ۴، میں جملہ: ”اور میت کو شرقی حصہ لحد سے سہارا دیا جائے اور چہرہ قبلہ جانب ہو جائے“ اور دوسرا جواب نمبر ۳، میں جملہ: ”اس لئے قبر میں داخل کرنے سے پہلے ہی اس کی شق الیمر کو آسمان کی طرف کر دینا اور شق ایمن کو ارض کی جانب کر دینا..... اھ“۔

لہذا میت کی شق ایمن کو زمین کے ساتھ لگا کر شق الیمر کو آسمان کی طرف مائل کر دیا جائے۔

دیا جائے، بلکہ اس نالی میں ٹھوس دیا جائے، کوئی صورت نہ ہوگی، اور ظاہر ہے کہ میت کو قبر میں رکھنے سے قبل بحالت استلقاء ہوتی ہے اس لیے قبر میں داخل کرنے سے پہلے ہی اس کی شق ایسر کو آسمان کی طرف کر دینا اور شق ایمن کو عرض کی جانب کرنا ہاتھ میں لئے ہوئے مشکل ہے۔

پھر اوپر سے چھوڑنے اور ٹھونسنے میں احترام باقی نہیں رہتا بلکہ بے حرمتی ہوتی ہے، اس لیے کچھ زائد قبر چوڑی بنائی جاتی ہے تاکہ اتارنے اور رکھنے میں سہولت رہے، بخلاف لحد کے کہ زائد کی ضرورت پیش نہیں آتی بلکہ جس وقت جانب قبلہ لحد میں داخل کیا جاتا ہے اس وقت ہی خود بخود اس کی ہیبت مسنونہ ہو جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، ۱۱/۱/۶۰ھ۔

جوابات صحیح ہیں۔

حدیث میں: "أوسعوا وأوسعوا" بھی آیا ہے (۲) اس لئے چھوٹی نالی کھودنا خلاف سنہ متوارش اور حدیث "أوسعوا" کے خلاف ہوگی۔
سعید احمد غفرلہ، ۱۲/محرم/۶۰ھ، صحیح عبداللطیف۔

(۱) الحدیث بنماہ: "عن هشام بن عامر قال: جاء من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقالوا: أصابنا قرح وجه فكيف تأمرنا؟ قال: "احفروا، وأوسعوا". الحدیث. (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی تعمیق القبر، ۲/۱۰۳، ۱۰۳، امدادیہ، ملتان)

"(و حفر قبره) فی غیر دار (مقدار نصف قامه) فإن زاد فحسن الخ". (الدر المختار، باب صلاة الجنائز، ۲/۲۳۳، سعید)

"ومقدار عمق القبر قدر نصف قامه إلى صدر الرجل أو وسط القامة، فإن زاد وافهر أقصر، وإن عمقوا مقدار قامه، فهو أحسن الخ". (الحلی الكبير، فصل فی الجنائز، السادس فی الدفن الخ، ص. ۵۹۶ سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی تعمیق القبر: ۲/۱۰۳، ۱۰۳، امدادیہ، ملتان)

میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال [۴۱۸۵]: میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شمال کی طرف سر، جنوب کی طرف پیرو، وہی کروٹ قبلہ کی طرف چہرہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۰ھ۔

طریق مشروع کے خلاف میت کو قبر میں رکھ کر اس کے اوپر مٹی ڈالنا

سوال [۴۱۸۶]: مندرجہ ذیل مسئلہ میں علمائے کرام کی کیا رائے ہے؟

مشہور دیگر چند مقامات پر عرصہ داز سے یہ رواج ہے کہ میت کو قبر میں اتار کر اس کے کفن اور جسم پر ہی مٹی ڈال دی جاتی ہے، اس کا پورا امکان ہے کہ..... مٹی کے نیچے دب کر چند دن میں ہی غش جڑ جاتی ہے اور عوام دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ انسان مٹی سے بنا ہے اور مٹی ہی میں مل جاتا ہے اس لئے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں، مگر بہت سے حضرات کو میت کے ساتھ اس سلوک میں احترام میت کے خلاف ایک انسانیت سوز حرکت نظر آتی ہے۔ اس بارے میں شریعت حقہ کی کیا ہدایت ہے؟ امید ہے کہ جلد سے جلد سے جواب باصواب سے نوازیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ خلاف شریعت بھی ہے (۲)، میت کو دفن کرنے کی صورت حدیث، فقہ سے جو ثابت ہے وہ یہ

(۱) "(ووجه البہا) وجوباً، وبغی کو نہ علی شقہ الأيمن، ولا ینش لوجه البہا". (الدر المختار، باب

الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، سعید)

"(ووجه إلى القبلة) بل لك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون على شقہ الأيمن الخ".

(البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الدفن والنفل الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "من أهدت فی أمری هذا =

ہے کہ قبر بنا کر اس میں میت کو رکھا جائے اور اس طرح مٹی ڈالی جائے کہ میت پر نہ پڑے، اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ لحد بنا کر اس میں میت کو رکھا جائے اور کچی اینٹیں لگادی جائیں تاکہ میت لحد میں محفوظ ہو جائے، پھر مٹی ڈال دی جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شق بنا کر اس میں میت کو رکھ کر اس پر تختہ رکھ کر میت کو محفوظ کر دیا جائے پھر مٹی ڈالی جائے، غرض میت پر مٹی نہ ڈالی جائے۔ مسئلہ جب شریعت میں مضموم ہو تو پھر اس کے مقابلہ میں قیاس کرنا اور ایسی علت تجویز کرنا جس سے نص ہی بے عمل رہ جائے جائز نہیں، غلط ہے خلاف اصول ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حروالاحمد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

قبر میں کفن کے تینوں بند کھولنا اور میت کو قبلہ کی طرف کروٹ دینا

سوال [۳۱۸۷]: جنازہ قبر میں رکھنے کے بعد بند تینوں کھول دیئے جائیں، نیز میت کا چہرہ بطرف قبلہ

= مالیس منه، فہرود۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطحو اعلیٰ صلح جور، فہرود رد: ۳۷۰/۱، قدیمی)

”وَعَرَفَهَا الشَّمْسِي بِأَنهَا (أَيُّ الْبِدْعَةِ) مَا أَحْدَثَ عَلَى خِلَافِ الْحَقِّ الْمُلَقَّى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِلْمٍ أَوْ عَمَلٍ أَوْ حَالٍ بِنُوعٍ شَبَّهَ وَاسْتَحْسَنَ، وَجَعَلَ دِينًا قَوِيماً وَصِرَاطاً مُسْتَقِيماً“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة ۵۶۰/۱ سعید)

(۱) ”والسنة هو اللحد دون الشقي، كذا في محيط السرخسي. وصفة اللحد أن يحفر القبر بتمامه ثم يحفر في جانب القبلة منه حفرة، فيوضع فيه الميت، كذا في المحيط، ويجعل ذلك كالبيت المسقف، كذا في البحر الرائق. فإن كانت الأرض رخوة، فلا بأس بالشقي، كذا في فتاوى قاضي خان. صفة الشقي أن تحفر حفرة كانه وسط القبر، ويبنى حائبا باللبن وغيره، ويوضع الميت فيه ويسقف..... ويوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة، كذا في الخلاصة. وتحل العقدة، ويسوى اللبن والقصب لا الآجر والخشب، ويسجى قبرها لا قبره، وبها قال الثراب“. (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۵، ۱۶۶ رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲/۲۳۳، سعید)

کر دینا بس ہے یا تمام جسم کی کروٹ دلا دی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تینوں بندھنوں دینے جائیں، تمام جسم قبلہ کی طرف کروٹ دیدیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

قبر میں میت کو کروٹ دینا

سوال (۴۱۸۸): قبر میں مردہ کو پت لٹا کر صرف چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے یا اس کو قدرے دائیں کروٹ پر کر دیا جائے کہ پورا رخ قبلہ کی طرف ہو جائے، کوئی صورت بہتر ہے؟
قدرت اللہ، امکانی انڈونیشیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو کروٹ دے کر قبلہ رخ کیا جائے، صرف چہرہ قبلہ کی طرف پھرانے پر کفایت نہ کی جائے (۲)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر میں میت کو قبلہ رو کرنا

سوال (۴۱۸۹): قبر میں جائیں طرف مٹی ڈال کر میت کو ایک طرف اٹھایا جائے تاکہ رخ قبلہ کی طرف ہو جائے، یہ جائز ہے یا ناجائز؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں میت کو دائیں کروٹ کچھ دے دی جائے کہ جس سے چہرہ قبلہ کی طرف ہو جائے خواہ مٹی کا سہارا

(۱) "ووضع فی القبر علی جنبہ الأيمن مستقبل القبلة، وتحمل العقدة الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ: ۱/۶۶، رشیدیہ)

"(و) يستحب أن يدخل من قبل القبلة ... ويوجه إليها وجوباً، وبغني كونه على شقه

الأيمن، ولا ينش ليوجه إليها (وتحمل العقدة) الخ". (الدور المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۶، سعید)

(وكلذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۹، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۶۱، رقم الحاشیة: ۱)

دے کر خواہ قبر بڑی کی دیوار سے سہارا دے کر، اور بھی صورت بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبر میں میت کا سر کدھر ہو اور پاؤں کدھر؟

سوال [۴۱۹۰]: میت کو کس طرح لٹایا جائے اور پاؤں کی سمت کوئی ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں میت کو اس طرح لٹایا جائے کہ سر شمال کی طرف ہو اور پیر جنوب کی طرف ہو (۲)۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

میت کو قبر میں رکھتے وقت کی دعاء

سوال [۴۱۹۱]: مٹی دیتے وقت کوئی مسنون دعاء ہو تو تحریر فرمادیجئے۔

(۱) "ويوجه إليها وجوباً، وينبغي كونه على شقة الأيمن". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۲/۴۳۶، سعيد)

"ويوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة". (كتاب الصلوة، الفصل السادس في الدفن والنقل الخ: ۱/۱۶۶، وشيخه)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۹، وشيخه)

(۲) جب کہ میت کو قبر میں رکھ کر دایاں کروٹ دیا جاتا ہے کہ شقِ آئین زمین سے لگی ہو اور شقِ آئینِ آسمان کی طرف ہو کر قبلہ رو کیا جاتا ہے، اسی صورت میں لازمی طور پر شمال کی طرف اور پیر جنوب کی طرف ہوتے ہیں: "ويوجه إليها وجوباً وينبغي كونه على شقة الأيمن". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۲/۴۳۶، سعيد)

"ويوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة". (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلوة،

الفصل السادس في الدفن والنقل الخ: ۱/۱۶۶، وشيخه)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۹، وشيخه)

الجواب حامداً ومصلیاً:

﴿منہا خلقناکم، وفہا نعیدکم، ومنہا نخرجکم تارۃً آخری﴾ (۱)۔ فقط۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کو اس کا شوہر قبر میں اتار سکتا ہے یا نہیں؟

سوال [۴۱۹۲]: شوہر کی حیات میں اگر عورت کا انتقال ہو جائے تو مرد مرہم حلقہ شوہریت سے نکل جاتی ہے یا نہیں اور مرد کا تختہ نامحرم ہونا درست ہے یا نہیں؟ نیز حقیقی محرم جیسے باپ، بھائی، بیٹا وغیرہ کی موجودگی میں شوہر مذکور مرہم کو قبر میں اتار سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

انتقال سے نکاح ختم ہو جاتا ہے (۲) ہاتھ نہیں لگا سکتا، البتہ دیکھنا درست ہے (۳)۔ جب محرم باپ

(۱) "قال فی الجوہرۃ: ویقول فی الحقیۃ الأولى: ﴿منہا خلقناکم﴾ وفی الثانیۃ: ﴿وفہا نعیدکم﴾ وفی الثالثۃ: ﴿ومنہا نخرجکم تارۃً آخری﴾۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ۲/۲۳۷، سعید)
"وینتحب لمن شہد دفن المیت أن یحتو فی قبرہ ثلاث..... ویقول: فی الحقیۃ الأولى: ﴿منہا خلقناکم﴾ وفی الثانیۃ: ﴿وفہا نعیدکم﴾ وفی الثالثۃ: ﴿ومنہا نخرجکم تارۃً آخری﴾۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرآۃ الفلاح، کتاب الصلاۃ، احکام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص: ۲۱۱، قدیمی)

(۲) "إذا ماتت، فلا یغسلہا لانتهاء ملک النکاح لعدم المحل، فصار أجنباً". (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ۲/۱۹۹، سعید)

"إذا ماتت المرأة حیث لا یغسلہا الزوج؛ لأن هناك انتهى ملک النکاح لانعدام المحل، فصار الزوج أجنباً الخ". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، الجنائز، فصل: وأما بیان فیمین یغسل: ۴/۳۳، رشیدیہ)
(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الجنائز، ص: ۶۰۳، سہیل اکیڈمی)

(۳) "وینع زوجہا من غسلہا ومسہا، لامن النظر إلیہا علی الأصح". (اللو المختار، باب الجنائز، ۲/۱۹۸، سعید)

بھائی وغیرہ موجود ہوں تو وہ مقدم ہیں، وہی قبر میں اتاریں، شوہر کو بھی اتارنا اور جنازہ کو ہاتھ لگانا درست ہے (۱)۔

عورت کی قبر میں غیر محرم کا اتارنا

سوال [۲۱۹۳]: عورت کی قبر میں غیر محرم مرد دفنانے اتر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ محرم قبر میں میت کو رکھنے کیلئے اترے، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ رکھتے وقت کفن کا کچھ حصہ کھل جاتا ہے اور میت کے جسم پر ہاتھ لگ جاتا ہے، اگر محرم نہ ہو تو پھر دوسرے اہل دیانت و تقویٰ اس کو قبر میں رکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۰/۱۳۹۹ھ۔

میت کو قبر میں اتار تے وقت لائگ باندھنا

سوال [۲۱۹۴]: میت کو قبر اتار تے وقت لائگ باندھنا ضروری سمجھتے ہیں، ورنہ میت کیلئے اس کا زیادہ اہتمام کرتے ہیں، تہنید باندھے ہوئے میت کو قبر میں اتارنے کو بے پردہ سمجھ کر ناجائز کہتے ہیں، موافق شرع شریف خلاصہ تحریر فرمایا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناف سے گھٹنوں کا حصہ تک چھپانا ضروری ہے، اس کو کسی کے سامنے کھولنا منع ہے، جو کپڑا اتنا حصہ (ناف سے گھٹنوں تک) چھپالے اس کو باندھ کر میت کو قبر میں رکھنا بالکل درست ہے، لائگ (۳) باندھنے میں کچھ حصہ

(۱) "وذو الرحم المحرم اولیٰ یادخال المرأة من غیرہم، کذا فی الجوہرۃ النيرة. وکذا ذوالرحم غیر المحرم

اولیٰ من الأجسی، فإن لم یکن فلا بأس للأجناب وضعها، کذا فی البحر الرائق". (فتاویٰ العالمگیریہ، الباب

الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن اه: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، فصل: السلطان أحق بصلاته، تحت قول الکنز: ویقول واضعه باسم الله اه:

۳۳۹/۲، رشیدیہ)

(۲) راجع الحاشیہ السابقیہ)

(۳) "لائگ: وہی کا وہ حصہ جو آگے ٹکڑا ہوتا ہے اور جسے پیچھے کی طرف اڑس لیتے ہیں۔" (فیروز اللغات، اردو تحت لفظ "ل")

ص: ۱۱۳۵، فیروز سنز لاہور)

گھٹنوں یا ران کا کھل ہی جاتا ہے، اس لئے خیال مذکورہ کی اصلاح کی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لنگی پہن کر میت کو قبر میں اتارنا

سوال (۱۴۱۹۵): اپنے رواج کے مطابق زید لنگی پہن کر میت قبر میں اتارتا ہے اور اس کو مباح جانتا ہے، وجہ مباح جاننے کی یہ پیش کرتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر لنگی پہنتے تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فعل کو اپناتے تھے، پس اسباب نبی صلی اللہ علیہ وسلم لنگی کا استعمال کرتے اور قبر میں اترتے تھے۔ ایسی صورت میں لنگی پہن کر قبر میں اترنا کیسا ہے؟ نیز یہ عقیدہ تسنن صحیح ہے یا باطل؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

زید اپنے اس عمل اور ماخذ کی وجہ سے مستحق اعتراض نہیں اور یہ صحیح ہونے کی وجہ سے مستحق اجر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، ۱۹/۱۱/۹۵ھ۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "لا تبرز فخذک، ولا تنظر إلى فخذ حی ولا میت". (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی ستر المیت عند غسله، (رقم الحدیث: ۳۱۳۰)، ۲/۹۲، امدادیہ ملتان)

"والرابع (ستر عورتہ) ووجوبہ عام فی الخلوة علی الصحیح..... (وہی للرجل ماتحت سرته إلى ماتحت ركبته)". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۳/۴، سعید)
"واعلم أن ستر العورة خارج الصلاة بحضور الناس واجب إجماعاً..... وہی من تحت سرته إلى تحت ركبته الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۳۶۸، رشیدیہ)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الأول فی الطهارة وستر العورة، ۱/۵۸، رشیدیہ)

(۲) اسلئے گزارش پہنچا سکتا ہے: "عن أبی بردة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أخرجت إلینا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کساءً ملبداً وإزاراً غلیظاً، فقالت: قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی هذین". (شمال الترمذی، باب ماجاء فی صفة إزار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ص: ۸، سعید)

عورت کیلئے دفن کے وقت پردہ

سوال [۳۱۹۶]: عورت کی قبر پر پردہ کرنا رات اور دن کو کسی وقت شرعاً کیسا ہے اور کیوں کیا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کے ساتھ نا عزم بھی ہوتے ہیں اس لئے پردہ کیا جاتا ہے تاکہ قبر میں رکھتے وقت بدن کے بش کو نا عزم نہ دیکھیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوی، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۴/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۸/ صفر/ ۵۶ھ، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۱۹۷]: اگر عورت کا جنازہ ہو تو قبر میں اتار دے وقت کیا پردہ ضروری ہوگا؟

= "ولیس الإزار والرداء، قال الواقدي: كان رداءه ويرده طول ستة أذرع في ثلاثة وشر، وإزاره من نسج عمان طول أربعة أذرع الخ". (زاد المعاد لابن قيم الحوزية، فصل في ملابسه صلى الله عليه وسلم، ص: ۳۵، دار الفكر، بيروت)

(وكد في جمع الوسائل في شرح الشماثل للملا علي الفاري رحمه الله تعالى، باب ماجاء في صفة إزار رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۱/ ۲۱۰، إدارة تاليفات اشرفية)

(۱) "وقد رويت أنها (أي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) اغتسلت لما حضرها الموت وتكفنت وأمرت علياً أن لا يكشفها إذا توفيت وأن يدرجها في ثيابها كما هي ويدفنها ليلاً". (أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير الجزري، رقم: ۷۱۷۵، مناقب فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ۶/ ۲۲۹، دار الفكر، بيروت)

"(قولہ: ویسحی قبرها): أي بثوب ونحوه استحباباً حال إدخالها القبر حتی یسوی اللبن علی اللحد". (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲/ ۲۳۶، سید)

"(ویسحی قبرها، لاقبره): لأن منی حالهین علی السر والرجال علی الكشف الخ". (البحر

الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/ ۳۳۰، رشیدیہ)

(وكد في مجمع الأنهر، باب الجنائز: ۱/ ۴۷۵، مکتبہ غفریہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں، کماشعر بہ التعلیل: ”بأن مبنی حالہن علی الاستتار، اھ“ مجمع الأنہر،
وہو حاصل بالثبوت (۱)۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

قبر پر اذان دینا

سوال [۴۱۹۸]: ہمارے یہاں مردے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دیا جاتی ہے، یہاں کے امام
نے ہشتی زیور، شامی وغیرہ کتب کے حوالہ سے بتایا کہ قبر پر اذان دینا درست نہیں، لیکن بعض لوگوں نے دفتر
آستانہ دہلی سے اس بارے میں فتویٰ منگایا، اس میں درمختار اور فتاویٰ رضویہ کے حوالہ سے قبر پر اذان دینے کو جائز
لکھا ہے۔ صحیح کیا ہے؟ مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ کتب احناف میں کتب شافعیہ سے نقل کر کے لکھا ہے اور کتب شافعیہ میں اس کی تردید بھی کہیں
ہے (۲)، براہ راست کتب احناف اس سے سکت ہیں۔

(۱) ”(ویسجی قبر المرأة) بوث حتی یسوی اللبن؛ لأن مبنی حالہن علی الاستتار“۔ (مجمع الأنہر،
کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۴۷۵/۱، مکتبہ غفرانہ)

”ویسجی قبرہا، لافبرہ؛ لأن مبنی حالہن علی الستور والرجال علی الکشف، إلا أن یكون
المطر أو الثلج“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”(قولہ: ویسجی قبرہا): ای بوث ونحوہ استحباً حال إدخالها القبر حتی یسوی اللبن علی
اللحد الخ“۔ (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲۳۶/۲، سعید)

(۲) ”وفی حاشیة البحر للرملی: وأثبت فی کتب الشافعیة أنه قد یسن الأذان لغیر الصلوۃ، کما فی أذن
المولود، والمہموم، والمصروع والغضبان۔۔۔ قیل: وعند إنزال الميت القبر فیأسیاً علی أول خروجه
للدنیا، لکن ردہ ابن حجر فی شرح العباب“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، مطلب فی
المواضع التي یندب لها الأذان الخ: ۳۸۵/۱، سعید)

مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اس پر مستقل ایک رسالہ لکھا، مگر کوئی دلیل صریح اس کے ثبوت میں نقل نہیں کی۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۴۱۹۹]: از تاج الدین صاحب نال والے۔ قصبہ مودہا کے لوگ خفی ہیں بروقت دفن میت قبر پر اذان دیتے ہیں، یہ طریقہ حال ہی میں لوگوں نے ایجاد کیا ہے، کہتے ہیں کہ ہمارے پیر کا حکم ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟ پیر صاحب بھی خفی ہیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر پر اذان دینا ثابت نہیں، فقہ خفی کی معتبر کتاب رد المحتار: ۱/۲۵۸ میں اس کو بعض شافعیہ سے نقل کر کے خود شافعیہ سے اس کی تردید نقل کی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۴۲۰۰]: ہمارے یہاں مردے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دیا جاتی ہے، یہاں کے امام نے ہشتی زیور، شامی وغیرہ کتب کے حوالہ سے بتایا کہ قبر پر اذان دینا درست نہیں، لیکن بعض لوگوں نے دفتر آستانہ دہلی سے اس بارے میں فتویٰ منکایا، اس میں درمختار اور فتاویٰ رضویہ کے حوالہ سے قبر پر اذان دینے کو جائز لکھا ہے۔ صحیح کیا ہے؟ مع حوالہ تحریر فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ کتب احناف میں کتب شافعیہ سے نقل کر کے لکھا ہے اور کتب شافعیہ میں اس کی تردید بھی لکھی

(۱) "وأثبت في كتب الشافعية أنه قد يسن الأذان لقبر الصلاة... قيل: وعند إنزال الميت القبر قياساً على أول حروجه للعنبر، لكن رده ابن حجر في شرح العباب". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۵، سعيد)

"فلا أذان للوتر ولا للجنائز الخ". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۳۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)

ہے، براہ راست کتب احناف اس سے سکت ہیں (۱)۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اس پر مستقل ایک رسالہ لکھا مگر کوئی دلیل صریح اس کے ثبوت میں نقل نہیں کی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تلقین کی قسمیں اور کوئی قسم جائز ہے؟

سوال [۲۰۱]: "تلقین کی کتنی قسمیں ہیں؟ قرآن اور حدیث کی رو سے کون سی تلقین جائز ہے؟ ہمارے یہاں یہ بھی رواج ہے کہ دفن وغیرہ سے فارغ ہونے کے بعد قبر ہی کے نزدیک جشن وغیرہ کا انتظام کرتے ہیں اور کچھ قرآن کی آیتیں پڑھ کر بخش دیتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟ غزالی، بیہیادی
الجواب حامداً و مصلیاً:

"تلقین اس وقت کرنا جبکہ مرض الموت میں مبتلا ہو، آثار سے معلوم ہوتا ہو کہ مخترب انتقال ہونے والا ہے، حدیث شریف سے ثابت ہے (۲)، وہ اس طرح کہ مریض مختصر کے نزدیک کلمہ شریف پڑھا جائے تاکہ وہ بھی پڑھ لے اور اس دنیا سے جاتے وقت سب سے آخری بات "لا إله إلا الله محمد رسول الله" ہو، کذا فی رد المحتار (۳)۔ پھر جس وقت بعد انتقال غسل، کفن، نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد اس

(۱) "رایت فی کتب الشافعیۃ أنه قد یمن الأذان لغير الصلاة قبل: وعند إنزال الميت القبر قبساً علی أول عروجه للنداء، لكن رده ابن حجر فی شرح العباب". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۲) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "لفنوا موتاكم لا إله إلا الله". (الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، باب فی تلقین المحتضر بلایہ إلا اللہ، ۳۰۰/۱، قدیمی)

"عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "من كان آخر كلامه لا إله إلا الله، دخل الجنة". (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی التلقین: ۸۸/۲، إمامدیہ)

(۳) "(بلقن) ندباً، وقيل: وجوباً (بذكر الشهادتين الخ)". (الرد المحتار). "قوله: وبلقن الخ لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: "لقنوا" الخ". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۱۹۰/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲۹۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الأول فی المحتضر، ۱۵۷/۱، رشیدیہ)

کو گھم میں رکھا جائے تو رکعتے وقت پڑھے: ”بسم اللہ وبالله وعلیٰ ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔ یہ دونوں تلقین تو ثابت ہیں (۱)، پھر دفن کرنے (مٹی ڈالنے) کے بعد بھی بعض روایات میں تلقین کا ذکر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

”بافلان بن فلان! اذکر دینک الذی کنت علیہ من شہادۃ أن لا اله الا اللہ وأن محمداً رسول اللہ، وأن الجنة حق، والنار حق، وأن البعث حق، وأن الساعة آتیۃ لا ریب فیہا، وأن اللہ یبعث من فی القبور، وأنت رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً وبالقُرآن إماماً وبالکعبۃ قبلۃً وبالمؤمنین إخواناً“۔ (رد المحتار (۲)۔ سورۃ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا بھی

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”إذا دخل الميت القبر“ قال: وقال أبو خالد: ”إذا وضع الميت فی لحدہ“ قال مرۃً: ”بسم اللہ وبالله وعلیٰ ملۃ رسول اللہ“ وقال مرۃً: ”بسم اللہ وبالله وعلیٰ ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء ما یقول إذا دخل الميت قبره: ۲۰۲/۱، سعید)

”وأن یقول واضعہ بسم اللہ وبالله وعلیٰ ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویرجعہ إلیہا“۔

(الدر المختار، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲۳۵/۲، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاۃه: ۳۳۹/۲، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی التلقین بعد الموت: ۱۹۱/۲، سعید)

”وأما التلقین بعد الدفن والذي علیہ الجمهور أن المروء من الحديث مجازہ کما

ذکرنا، حتیٰ إن من استحب التلقین بعد الموت لم یستدل به إلا علیٰ تلقینہ عند الاحتضار

وإنما لا ینهی عن التلقین بعد الدفن، لأنه لا ضرر فیہ بل فیہ نفع، فإن الميت یمتثل بالذکر“۔ (الحلی

الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”واضح رہے کہ تلقین بعد الموت کے بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، بعض جواز اور بعض عدم جواز کے قائل ہیں،

اس دور رساد میں اعتقادنی خرابی کی وجہ سے احتراز اولیٰ اور افضل ہے۔“ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز، ۲۵۳/۳، سعید)

(فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، باب ما یعلق بالدفن: ۶۸/۷، دار الاشاعت)

اس وقت مروی ہے (۱)۔

جشن وغیرہ کا انتظام اور میلہ لگانا ہرگز ثابت نہیں (۲)، اس سے پورا پرہیز کیا جائے، دعائے مغفرت و دعائے تثبیت فی الجواب کر کے وہاں سے رخصت ہو جائیں (۳)، ہاں ایصالِ ثواب کرتے رہا کریں مگر اس

= "وأما التلقين بعد الموت، فلا يلحق عندنا في ظاهر الرواية". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الأول فی المحتضر: ۱/۱۵۷، رشیدیہ)

"فإن حقيقته التلقين بعد الموت، وقد اختلفوا فيه. وقولهم: إنه مجاز تسمية الشيء باسم ما يؤول إليه قول لا دليل عليه؛ لأن الأصل الحقيقة. وقد أطلت المحقق في فتح القدير في ردّه. وفي المجتبى: وإذا قالها مرة كفاها، ولا يكسر عليه ما لم يتكلم بعد ذلك، الخ". (البحر الرائق، کتاب الجنائز، ۲/۳۹۹، رشیدیہ)

وانظر للتفصيل: (فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۱۰۳، ۱۰۵ مصطفى البابی

الحلی، مصر)

(۱) "عن عبد الله ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إذا مات أحدكم فلا تحبسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت: ۱/۱۳۹، قدیمی)

"وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنه يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها فقد ثبت أنه عليه الصلوة والسلام قرأ أول سورة البقرة عند رأس الميت وآخرها عند رجله". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، ۲۳۲، سعید)

(۲) "ويكره عند القبر كل ما لم يعهد من السنة، والمعهود منها ليس لإزيارتها، الخ". (البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، قبيل باب الشهيد: ۲/۳۳۳، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(وكذا في فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی الدفن، قبيل باب الشهيد: ۲/۱۳۲، مصطفى البابی الحلی، مصر)

(۳) "عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: "استغفروا لأعيكم واسألوا له بالتثبيت، فإنه الآن يس". (سنن أبي داود، کتاب=

میں غیر ثابت امور کے اختلاط سے بچتے رہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۳ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۳ھ۔

تلقین بعد الدفن

سوال [۳۲۰۲]: تلقین بعد دفن میت کے صحابہ و تابعین سے ثابت ہے یا نہیں؟ اکثر فقہاء نے اس کے پڑھنے کی بجائی اس کے عمل کی اجازت دی ہے جیسا کہ مظاہر حق، مآثر مسائل، اربعین وغیرہ (مظاہر حق: ۱)، کتاب الایمان، باب اثبات عذاب قبر (۲)۔ تلقین بعد دفن میت کے اکثر حنفی مذہب سے ثابت نہیں ہے لیکن

= الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت فی وقت الانصراف، ۱۰۳/۲، (إمدادہ)

”وَجلس ساعة بعد دفنه ليدعوا وقراءة بقدر ما ينحصر الجزور و يفرق لحمد“. (الدر المختار،

باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: كتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الدفن والنقل الخ، ۱/۲۶۶، رشیدیہ)

(۱) ”يقول: أنبأنا ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن سعد ابن عبادة أخا بني ساعدة توفيت أمه وهو غائب عنها، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن أمي توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: فإني أشهدك أن حائطي المخراف صدقة عليها“. (صحيح

بخاری، كتاب الوصایا، باب الإسهاد فی الوقف والوصية والصدقة: ۱/۳۸۷، قديمی)

”صرح علمائنا فی باب الحج عن الغير: بأن الإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً

أو صدقة أو غيرها..... الأفضل أن يتصدق نفلًا أن ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة

للمیت واهداء الخ، ۲/۲۳۳، سعید)

(وكذا فی البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۳/۱۰۵، رشیدیہ)

(۲) (مظاہر حق، كتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القبر: ۱/۷۳، دار الإشاعت کراچی)

اکثر شافعیہ و حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ ایک حدیث حضرت ابوالمہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی سے ذکر کی ہے۔ سیوطی سے جمع الجوامع میں حدیث طبرانی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کفر ہوا ایک شخص سر ہانے اور کہے کہ فلاں بن فلاں اور کہا جائے کہ پروردگار تیرا خدا تعالیٰ ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرا پیغمبر تیرے ہیں، اور اسلام دین تیرا ہے اور قرآن امام تیرا ہے، جب یہ کہتا ہے تو پکڑ لیتا ہے مگر تکبیر ایک دوسرے کا ہاتھ اور کہتا ہے کہ باہر نکل کیونکہ حق تعالیٰ نے اسے تلقین کی ہے۔“ اگر میت کا نام نہ معلوم ہو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بنت حواء یا بن آدم کہو“۔ عمل وجواز کس پر ہے، محدث دہلویؒ نے کیا تحریر کیا ہے سب آدمی جانے کے بعد کرے یا دو چار آدمی کی موجودگی میں کرے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ فرع ہے مسئلہ سماع موتی کی، جن حضرات کے نزدیک ثابت ہے وہ تلقین بعد دفن کے قائل ہیں، جن کے نزدیک ثابت نہیں وہ قائل نہیں۔ سماع موتی کے متعلق صحابہ میں بھی اختلاف تھا اور بعد میں بھی اختلاف رہا۔ حنفیہ کے دو قسم کے اقوال موجود ہیں: قاضی خان ظہیر الدین صاحب الغیث، صاحب الحقائق صغاریہ، سب فقہاء حنفی ہیں تلقین بعد دفن کے قائل ہے۔ جو روایت آپ نے لکھی ہے اس سے اور اس قسم کی دوسری روایات سے استدلال کرتے ہیں، کما فی الشلیٰ ہامش الزبلی: ۱/ ۲۳۴ (۱) اور طریقہ تلقین کا وہی

(۱) "قولہ: (یلقن لظاہر ماروینا الخ) ونسب إلى السنة والجماعة وخلافه إلى المعتزلة، كما قال قاضي خان: إن كان التلقين لا ينفع لا يضر أيضاً، فيجوز. قال في الحقائق: قال صاحب الغياث: سمعت أسنأدي قاضي خان يحكي عن ظهير الدين المرغيناني أنه لقن بعض الأئمة بعد دفنه وأوصاني بتلقينه، فلفنته بعد مادلن. ثم نقل صاحب مائقلنه أو لأعن قاضي خان وعبارته في المنظومة في باب الشافعي: ويحسن التلقين والنسب. قال في الحقائق: ذكر الإمام الزاهد الصغار في التلخيص أن تلقين الميت مشر وع؛ لأنه تعداد إليه روحه وعقله ويفهم ما يلقن. قلت: ولفظ التسميع يخرج على هذا، وصورة أن يقول: يا فلان بن فلان وعلى قول المعتزلة لا يفيد التلقين بعد الموت؛ لأن الإحياء عند هم مستحيل".

(حاشیہ الإمام الشیخ الشلیٰ علی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/ ۵۶۱، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۷/ ۱۰۵، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

ہے جو آپ نے نقل کیا ہے، کما فی مراقی الفلاح، ص: ۳۰۷ (۱)۔

سنیت سے عام طور پر خفیہ اور معتزلہ مگر ہیں، مراقی الفلاح (۲) مجمع الأنہر (۳) در مستفی (۴) جوہرۃ نیرۃ (۵) تبیین الحقائق (۶) میں و قول نقل کئے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱/ ۱۵۷) میں یحییٰ اور معراج الدرایہ سے عدم تلقین کو ظاہر الروایہ نقل کیا ہے (۷)۔ سب کا حاصل یہ ہے کہ خود تلقین نہ کرے، اگر کوئی دوسرا کرے تو اس کو منع نہ کرے، دو چار آدمیوں کی موجودگی میں بھی اشکال معلوم نہیں ہوتا۔ محدث

(۱) ”(وتلقینہ) بعد ما وضع (فی القبر مشر وع) لحقیقۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”لقوا موتاکم شهادة أن لا إله إلا الله“۔ أخرجه الجماعة إلا البخاری، ونسب إلى أهل السنة والجماعة. (وقيل: لا يلحق في القبر ونسب إلى المعتزلة. (وقيل: لا يؤمر به ولا ينهى عنه). وكيفية أن يقال: يا فلان بن فلان! اذكر دينك الذي كنت عليه في دار الدنيا بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله. ولا شك أن لفظ ”لا يجوز“ أخرجه عن حقيقته لا بدليل، فيجب تعيينه اهـ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۶۰، ۵۶۱، قدیمی)

(۲) (راجع مراقی الفلاح، المصدر السابق)

(۳) ”واحصلوا فی تلقینہ بعد الموت عند الوضع فی القبر قیل: یلقن؛ لأنه يعاد روحه وعقله ويلهم ما یلقن، وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى..... وقيل: لا يؤمر به ولا ينهى. وقال أكثر الأئمة والمشايع: لا يجوز، الخ“۔ (مجمع الأنہر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱/ ۲۶۳، مکتبہ غفار بہ کوئلہ)

(۴) ”ولا یلقن بعد الموت، وإن فعل لا ینہی عنہ“۔ (الدراۃ المنتقى فی شرح الملطقی علی هامش مجمع الأنہر، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۱/ ۲۶۳، مکتبہ غفار بہ)

(۵) ”وأما تلقین الميت فی القبر، فمشر وع عند أهل السنة؛ لأن الله تعالى یحبہ فی القبر وصورته وقال بعضهم: لا یلقنہ، بل: أَلهمہ الله حتى یحبب کما أَلهم عیسی علیہ السلام فی المهد“۔ (الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۱/ ۱۲۳، مکتبہ حقانیہ ملتان)

(۶) ”واحصلوا فی تلقینہ بعد الموت قیل: یلقن لظاہر ما روینا، وقيل: لا یلقن، وقيل: لا يؤمر ولا ینہی“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/ ۵۶۱، سعید)

(۷) ”وأما التلقین بعد الموت، فلا یلقن عندنا فی ظاہر الروایۃ، کذا فی العینی شرح الہدایۃ ومعراج الدرایۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الأول فی المحتضر: ۱/ ۱۵۷، رشیدیہ)

دہلوی بھی تلقین کے قائل ہے، کذا فی شرح سفر السعادة، ص: ۲۵۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تلقین بعد الدفن اور کفن پر عہد نامہ لکھنا

سوال [۴۲۰۳]: بہار شریعت میں ہے: ”.....“ شجرہ یا عہد نامہ قبر میں رکھنا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ میت کے مونہ کے سامنے قبلہ کی جانب طاق کھود کر اس میں رکھیں، بلکہ درختار میں کفن پر عہد نامہ کو جائز کہا ہے اور فرمایا ہے کہ اس سے مغفرت کی امید ہے۔“

۲..... ”قبر کا طواف تعطیس منع ہے، اگر برکت کے لئے گرد پھرے تو حرج نہیں مگر عوام منع کئے جاویں۔“
 ۳..... ”دفن کے کچھ دیر بعد مردہ کو تلقین کرنا شروع ہے، اہلسنت کے لئے“ جو ہرہ۔ یہ جو اکثر کتابوں میں یہ اضافہ کیا ہے، رد المحتار ۳۔ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کو مٹی دے چکو، تو تم میں ایک شخص قبر کے سر ہانے کھڑے ہو کر کہے: یا فلاں بن فلان وہ سنے گا اور جواب نہ دے گا، پھر کہے: یا فلاں بن فلان وہ سیدھا ہو کر بیٹھ جائے گا، پھر کہے: یا فلاں بن فلان وہ مردہ کہے گا: ہمیں ارشاد کر اللہ تجھ پر رحم کرے گا۔ مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہ ہوگی، پھر: ”ا ذکر ما خرجت علیہ من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله، وانت رضىت بالله رباً وبالاسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً، وبالقرآن إماماً“ (۲) کثیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے: چلو ہم اس کے پاس کیا بیٹھیں جسے لوگ اس کی حجت سکھائیں گے۔“

اس حدیث کو طبرانی کبیر میں اور ضیاء نے احکام میں اور دوسرے محدثین نے روایت کیا۔ بعض اہل تالیفین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی برابر کر چکے اور لوگ واپس جاویں تو مستحب سمجھا جاتا ہے میت کے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر یہ کہا جاوے: ”فلان بن فلان قل: لا اله الا الله“ تین بار، پھر کہا جاوے: ”ربی اللہ ودینی الاسلام ونسبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... درختار میں عہد نامہ لکھنے کو جائز کہا ہے، مگر کوئی دلیل شرعی جواب کے لئے پیش نہیں کی، شامی نے

(۱) (لم اظفر علیہ)

(۲) (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی التلفی بعد الموت: ۱۹۱/۲، سعید)

اس کو روکیا ہے: ”وقد منا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه نكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحارب والجدران وما يفرش، وما ذلك إلا لاختراعه وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة الخ“ (۱)۔ اس سے بعقل کیا ہے: ”لن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسجحة: بسم الله الرحمن الرحيم، وعلى الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين، اه“ (۲)۔ قبر میں طاق بنا کر اس میں ادب نہیں لہذا مجانبش ہے۔

۲..... طواف قبر سے اگرچہ برکت ہی مقصود ہو، عوام و خواص سب کو منع کیا جائے گا، خواص کے لئے استثناء کہاں ہے: ”ولا يطوف: أي يدور حوله (بقعة الشريعة)؛ لأن الطواف من مختصات الكعبة المنيفة فيحرم حول قبور الأنبياء والأولياء، ولا عبرة بما يفعله الجهلة ولو كانوا في صورة المشايخ والأولياء والعلماء، وهكذا في البحر والنهر، اه“۔ شرح مناسك (۳)۔

۳..... دفن کے بعد تلقین فرع ہے مسئلہ سارح موتی کی، اور اس میں ہمارے ائمہ ثلاثہ سے کوئی صحیح تصریح روایت منقول نہیں، جو حضرات سارح موتی کے قائل ہیں وہ تلقین کے بھی قائل ہیں (۴)، چنانچہ تصویر میں ہے: ”ولا يلقن بعد تدفينه، اه“ (۵)۔ در مختار میں ہے: ”وان فعل لا ينهي عنه، اه“ (۶)۔ شیخ ابن ہام نے فتح القدیر میں فریقین کے دلائل بیان کئے ہیں (۷)۔ شامی کے کلام کا ما حاصل بھی یہی کہ کسی جانب تشدد نہیں

(۱) (ردالمحتار، باب صلاة الجنائز، قبیل باب الشهيد: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۲) (ردالمحتار، راجع المصدر)

(۳) (ارشاد الساری إلى مناسك الملا علی القاری، باب زیارة سيد المرسلین، فصل: ولیفتم أيام مقامه بالمدينة المشرفة، ص: ۵۶۶، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۴) ”وعندی أن مبني ارتكاب هذا المجاز هنا عند أكثر مشايخنا هو أن الميت لا يسمع عند هم على ما صرحوا به في كتاب الأيمان..... الخ“۔ (فتح القدیر، باب الجنائز: ۱۰۳/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۵) ”ولا يلقن بعد تلحيده“ (تنوير الأبصار متن الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۱۹۱/۲، سعید)

(۶) (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، باب صلوة الجنائز: ۱۹۱/۲، سعید)

(۷) (فتح القدیر، باب الجنائز: ۱۰۳/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

چاہئے (۱)۔ طریقہ تلقین درمختار شامی، فتح القدیر میں منقول ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، مظاہر علوم سہانپور۔

میت کے کان میں کچھ کہنا اور بوسہ دینا

سوال [۴۲۰۳]: زید انتقال کر گیا، اس کو قبر میں اتارتے وقت ”بسم اللہ وعلی ملہ رسول اللہ“ نہیں پڑھا گیا اور قبر میں رکھ دینے کے بعد اس کے کان میں کوئی دعاء پڑھا اور اس کو بوسہ دیا۔ تو یہ از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لحد میں رکھتے وقت ”بسم اللہ وعلی ملہ رسول اللہ“ اگر نہیں پڑھا تو گناہ نہیں ہوا، ایک مستحب ترک ہو گیا (۳)، اس وقت کان میں کچھ کہنا ثابت نہیں۔ لحد میں رکھ کر بوسہ دینا بھی ثابت نہیں۔ ثابت و مستحب

(۱) ”وقد اُطال فی الفتح فی تأیید حمل موتاکم فی الحدیث علی حقیقته مع التوفیق بین الأدلۃ علی أن السمیت یسمع أولاً... قلت: وما فی طعن الزیلعی، لم أرہ فیہ وإنما الذی فیہ قیل: یلقن لظاهر ما رویا، وقیل: لا، وقیل: لا یؤمر بہ ولا ینهی عنہ، اھ۔ وظاہر استدلالہ للأول اختصارہ، فالھم“۔

(رد المحتار، باب صلوٰۃ الجنائز، مطلب فی التلقین بعد الموت: ۱۹۱/۲، سعید)

(۲) ”ویکفی قولہ: یا فلان، یا فلان بن فلان! اذکر ما کنت علیہ، وقل: رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد نبیاً“۔ (الدر المختار، باب صلوٰۃ الجنائز: ۱۹۱/۲، سعید)

(وکذا فی رد المحتار تحتہ)

(وکذا فی فتح القدیر، باب الجنائز: ۱۰۴/۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) ”(مستحبہ) ویسمى مندوباً وأدباً وفضیلةً، وهو ما فعله النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرةً وعرکہ، وما أحسنه السلف“۔ (الدر المختار)، ”وحکمه الثواب علی الفعل وعدم اللوم علی الترتک“۔ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء أربعة، مطلب لافرق بین المندوب والمستحب الخ: ۱۲۳/۱، سعید)

”وفی شرح الھدایۃ: (هو أى المستحب) ما فعله النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرةً أو مرتین ولم یؤاخذ علیہ، وحکمه الثواب بفعله، وعدم اللوم علی ترکہ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل من آداب الوضوء الخ، ص: ۷۵، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، مستحبات الوضوء: ۵۵/۱، رشید بہ)

کو ترک کرنا اور غیر ثابت کو اختیار کرنا نہیں چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، ۱۴/۱/۹۳ھ۔

میت کو لحد میں رکھ کر بانس وغیرہ رکھ کر مٹی ڈالی جائے

سوال [۲۰۵]: قبر میں نش رکھ کر کبھی پوری مٹی بدن پر ڈال دیتے ہیں، کیا ایسا کرنا جائز ہے؟
 بانس وغیرہ دینا یعنی فاصلہ کرنا واجب ہے یا مستحب ہے؟ بچوں میں عموماً ایسا ہی کیا جاتا ہے کہ کچھ فاصلہ دیے بغیر
 پوری مٹی انڈیل دی جاتی ہے اور کچھ حرج نہیں سمجھا جاتا ہے، اس کی ابتداء: ﴿وَمِمَّا اخْلَفَ نَحْمٌ﴾ الخ پڑھ کر
 لوگ کسی نوکری میں رکھ کر سر کی جانب سے رکھتے ہوئے ہر تک ختم کرتے ہیں، پھر تختہ اوپر رکھتے ہیں یا بغیر پائے
 مٹی انڈیل دیتے ہیں۔ کیا شرعی طریقہ ہے؟ آیت مذکورہ یاد ہونے پر ضرور کوئی بھی دعاء پڑھ کر مٹی دیتے ہیں؟
 الجواب حامداً و مصلیاً:

بغیر تختہ رکھے میت کے اوپر مٹی ڈال دینے کی اجازت نہیں، بچہ ہو یا بڑا، سب کیلئے یہی حکم ہے، لحد
 بنائیں پھر اس کو کچی اینٹ وغیرہ سے بند کریں، یا شق بنا کر تختہ یا بانس رکھیں تب مٹی ڈالیں (۲)۔ آیت:

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا
 هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب: إذا صطنعوا على صلح جور فهو
 مردود: ۵/۱، قديمي)

"بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، وجعل دينا قويمياً و صراطاً مستقيماً".
 (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "حرم الله مكة، فلم تحل
 لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدى، أحلت لي ساعة من نهار، لا يخلئ خلاها، ولا يعضد شجرها"
 فقال العباس رضي الله تعالى عنه: إلا الإذخر لصاغتوا قبورنا، فقال: "إلا الإذخر". الحديث (صحيح
 البخاري، كتاب الجنائز، باب الإذخر والحشيش في القبر: ۱۸۰/۱، قديمي)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "الحد لنا، والشق لغيرنا"۔

﴿منہا خلقناکم﴾ کا پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود۔

قبر میں میت کا منہ دکھانا

سوال (۲۰۶/۳): قبر کے اندر یا قبرستان میں مردہ کا چہرہ دکھانا کیسا ہے؟ شرع میں اس

کی کیا اصلیت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرع میں اس کی کوئی اصل نہیں، یہ اہتمام کہ بعض جگہ قبر میں رکھنے کے بعد کفن کھول کر چہرہ دکھایا

جاتا ہے بے اصل ہے، شریعت میں اس کی کوئی تاکید نہیں (۲)، کفن کا بند لگا دینے کے بعد چہرہ کھولنا مناسب

= (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: للحداد: ۲۰۲/۱، سعید)
 "وَحَفَرَ قَبْرَهُ)..... (وَيَلْحَدُ وَلَا يَشُقُّ) إِلَّا فِي أَرْضِ رَعْوَةٍ)..... (وَيَسْوِي اللَّيْنِ عَلَيْهِ
 وَالْقَصَبِ لَا الْإِجْرَ الْمَطْبُوعُ". (ردالمحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲/۲۳۳، ۲۳۶، سعید)
 "وَيَحْفَرُ الْقَبْرَ وَيَلْحَدُ لِحَدِيثِ السَّنِ مَرْفُوعاً)..... (وَيَسْوِي اللَّيْنِ عَلَيْهِ وَالْقَصَبِ؛ لِأَنَّهُ
 جَعَلَ عَلَى قَبْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّيْنُ وَطَنٌ مِنْ قَعْبِ الْخِ". (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل:
 السلطان أحق بصلاحيته، ۲/۳۳۸، ۳۳۹، رشیدیہ)

(وَكَذَا فِي الْفَتَاوَى الْعَالَمَكِيَّةِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، الْبَابُ الْحَادِي وَالْعَشْرُونَ فِي الْجَنَائِزِ، الْفَصْلُ السَّادِسُ
 فِي الدَّفْنِ وَالنَّقْلِ الْخ: ۱/۱۶۵، ۱۶۶، رشیدیہ)

(۱) "وَيَقُولُ فِي الْحَتِيَةِ الْأُولَى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ وَفِي الثَّانِيَةِ: ﴿وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ﴾ وَفِي الثَّالِثَةِ:
 ﴿وَمِنْهَا نَخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾. (ردالمحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ۲/۲۳۷، سعید)
 (وَكَذَا فِي الْفَتَاوَى الْعَالَمَكِيَّةِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، الْبَابُ الْحَادِي وَالْعَشْرُونَ فِي الْجَنَائِزِ، الْفَصْلُ السَّادِسُ
 فِي الدَّفْنِ الْخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) "عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا
 هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ". (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا صطلحوا على صلح جور فهو
 مردود: ۳۷۱/۱، قديمي)

نہیں، بسا اوقات آثارِ برزخ شروع ہو جاتے ہیں جن کا اختفاء مقصود ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

بوقتِ دفن غیر مسلموں کو میت کا چہرہ دکھانا

سوال (۳۲۰۷): اگر مؤمن بندہ مر جائے اور بوقتِ دفن قبرستان کے ردِ بر و غیر مسلم ہندو، عیسائی وغیرہ آکر تقاضا کرتے ہیں کہ ہم لوگ اس مردہ کے آشنا ہیں اور یہ مردہ ہمارا دوست تھا ہمیں مردہ کا چہرہ دکھایا جائے، نہ دیکھنے کی حالت میں شر اور شور و شغب کا خوف ہے۔ تو کیا اس حالت میں قبل از نماز یا بعد از نماز ان غیر مسلموں کو مردہ کا چہرہ دکھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۲) لیکن اگر زیادہ شر کا اندیشہ نہ ہو تو انکار کر دیا جائے کہ یہی احوط ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوئی عفا اللہ عنہ، معین و مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۸/۲/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ جمادی الاولیٰ/ ۵۷ھ۔

= من اصر علی امر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر علی بدعة او منكر". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، الفصل الاول: ۳/۳، وشہیدہ)

(۱) "وینفی للفاسل ولمن حضر إذارای ما یجب المیت ستره أن یستره ولا یحدث به؛ لأنه غیبة، وكذا إذا كان عبداً حادثاً یا الموت کسواد وجہ ونحوه، ما لم یکن مشہوداً سبعة، فلا بأس بذكره تحذیراً من بدعته". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

(۲) وكذا فی الحلبي الكبير، كتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، الثاني فی الغسل، ص ۵۸۰، سهیل اکیڈمی لاہور (و كذا فی حاشية الطحطاوی علی مرقی الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الجنائز، ص ۵۷۰، قدیمی)

(۳) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قبض إبراهيم بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تدرجوه فی أكفانه حتى أنظر إليه، فأناء فانكب عليه ويكي" (سنن ابن ماجه، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی النظر إلی المیت الخ، ص: ۱۰۶، قدیمی)

(۴) چونکہ دفن میت مسلم کے وقت رحمت کے فرشتے اترتے ہیں، جبکہ غیر مسلموں پر لعنت برتی ہے اس لئے ان کو میت سے دور =

زچہ اور بچہ دونوں مر گئے تو ساتھ دفن ہوں یا الگ الگ؟

سوال (۳۲۰۸): ایک عورت کی عندالولادت موت ہو گئی، ساتھ ہی بچہ کا بھی انتقال ہو گیا، اب آیا اس عورت کو اور بچہ کو ایک قبر میں دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر کر سکتے ہیں تو بچہ خواہ مرہو یا مادہ ہو، ہر صورت میں یا فرق بھی ہے؟ اور اگر نہیں کر سکتے ہیں تو کیوں؟ نیز اگر بچہ پیدا ہوا ہے تو اس کو ماں کے ساتھ دفن کریں گے یا نہیں؟ نیز مردہ بچہ کو اس کی ماں کے جنازہ کے ساتھ شریک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بچہ زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا اور اس کی ماں بھی مر گئی تو دونوں کے جنازہ کی نماز ایک ساتھ پڑھنا درست ہے (۱) مگر دونوں کو الگ الگ دفن کرنا چاہئے، بچہ کو ماں کی قبر میں دفن نہ کیا جائے (۲)۔ اگر بچہ مردہ پیدا ہوا تھا تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (۳)، دفن اس کو بھی الگ کیا جائے ماں کے ساتھ نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مودغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۱۳۹۹ھ۔

= رکھنا زیادہ مناسب اور احوط ہے۔ "عن نافع قال: بلغني أنه شهد سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه سبعون ألف ملك لم ينزلوا إلى الأرض". الحديث. (الطبقات الكبرى لابن سعد، طبقات البدرين عن الأنصار، مناقبة سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه: ۳/۳۰، دار صادر، بيروت)

"عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فرأى ناساً ركباً فقال: "لا تستحيون أن ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب" (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الركب خلف الجنازة: ۱۹۶/۱، سعد)

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى تحت هذا الحديث: "حدث ثوبان يدل على أن الملائكة تحضر الجنازة، والظاهر أن ذلك عام مع المسلمين بالرحمة ومع الكفار باللعنة الخ". (مراقبة المسفاتح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثاني، (رقم الحديث ۱۶۷۲): ۱۶۰/۳، رشيد)

(۱) "عن أنس مالك رضي الله تعالى عنه: "أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجي بتسعة وصلی علیہم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فرفعوا ونرک حمزة، ثم جئ بتسعة =

= فوضعوها وصلى عليهم سبع صلوات حتى صلى على سبعين وفيهم حمزة رضى الله تعالى عنه في كل صلاة صلاها". (مراسيل أبي داود، في الصلاة على الشهداء، ص: ١٨، سعيد)

"وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوة أولى". (الدر المختار على تنوير الأبصار، باب الجنائز: ٢١٨/٢، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ٣٢٨/٢، رشديه)

"لو اجتمعت الجنائز يخير الإمام إن شاء صل على كل واحد على حدة، وإن شاء صلى على الكل دفعةً بالنية على الجميع". (الفتاوى العالمكيرة، كتاب الصلوة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس: ١٦٥/١، رشديه)

(٢) "ولا يدفن الثمن في قبر واحد إلا للضرورة". (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فصل في الدفن: ١٣١/٢، مصطفى البابي الحلبي، بمصر)

"ولا يدفن الثمن أو ثلاثة في قبر واحد الخ". (الفتاوى العالمكيرة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في الدفن: ١٦٦/١، رشديه)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ٢٣٣/٢، سعيد)

(٣) "عن جابر رضى الله تعالى عنه، عن النسي صلى الله عليه وسلم قال: "الطفل لا يصلى عليه، ولا يرث، ولا يورث حتى يستها". (جامع الترمذى، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلوة على الطفل: ٢٠٠/١، سعيد)

(٣) قال ابن السجيم: "ومن استهل صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: "إلا" أنه إذا لم يستهل لا يصلى عليه، ويلزم منه أن لا يغسل ولا يرث ولا يورث ولا يسمى الخ". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ٣٣٠/٢، رشديه)

"ومن ولد فمات، يغسل ويصلى عليه إن استهل، وإلا غسل وسمى وأدرج في حرقه ودفن ولم يصل عليه". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجنائز، ٢٢٨، ٢٢٤/٢، سعيد)

(وكذا في تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ٥٨١/١، دار الكتب العلمية، بيروت)

جزواں بچوں کو کس طرح دفن کریں؟

سوال [۴۲۰]: ایک شخص کے دو جزواں بچے پیدا ہوئے دونوں کی کمرٹی ہوئی ہے، ایک کا منہ مغرب کی طرف ہے اور دوسرے کا مشرق کی طرف اور دونوں کا انتقال ہو گیا، اب کس طرح کریں؟ اگر ایک کا منہ قبلی کی طرف کرتے ہیں تو دوسرے کا منہ قبلہ کی طرف نہیں ہوتا، اب کیا کریں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مجبوری کی حالت میں دونوں کا منہ قبلہ کی طرف کرنا لازم نہیں، بلکہ کیا ہی نہیں جاسکتا، ایک ہی کا منہ رہے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۱۴۰۱ھ۔

بڑوں کی قبریں الگ الگ اور چھوٹوں کی الگ

سوال [۴۲۱]: ایک قبرستان ۶۵،۶۰ سال سے عمل میں آ رہا ہے، عرصہ ۵/۴ سال سے ایک کمیٹی بنائی گئی اور سب کے مشورہ سے ایک شخص شمشوں خاں کو اس کا سیکریٹری مقرر کیا گیا۔ کمیٹی اور سیکریٹری صاحب کی رائے سے یہ فیصلہ ہوا کہ سیانی کی قبر ایک لائن میں کھودی جائے اور بچکانی کی قبر ایک لائن میں۔ یہ فیصلہ ٹھیک سے چلا رہا، ۸/ فروری/ ۷۴ء کو ایک لڑکی جس کی عمر ۷/۷ سال تھی فوت ہوئی، قبر کھدوانے کیلئے ٹاپ

(۱) میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا ضروری ہے، لیکن صورتِ مسئلہ میں ضرورت کی وجہ سے صرف ایک ہی کا منہ قبلہ کی طرف کرنا ممکن نہیں ہے، چونکہ تکلیف انسانی کا مدار روح اور قدرت ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (سورۃ البقرۃ: ۲۸۶)

"لَا يَكُفُّ نَفْسًا مِنَ النَّفْسِ إِلَّا مَا تَطِيقُ، وَإِلَّا مَا هُوَ دُونَ ذَلِكَ كَمَا فِي سَائِرِ مَا كُفِّتْ بِهِ الْحَيَاتُ."

(روح المعانی: ۲۹/۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

"وَبُجْهِ الْبَهِائِ وَجُوبًا، وَيَنْبَغِي كَوْنُهُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ". (الدر المختار، باب صلاة الجنائز،

مطلب فی دفن الميت، ۲/۲۳۶، سعید)

"وَبُوضَعُ فِي الْقَبْرِ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ". (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة،

الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(وَكَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بمصلاته: ۲/۳۳۹، رشیدیہ)

لیا گیا، اس وقت کینٹ کے ایک ممبر موجود تھے، انہوں نے فرمایا کہ تاپ سے معلوم ہوتا ہے کہ قد میں بڑی ہے، اس لئے سیانی لائن میں قبر کھودی جائے، چنانچہ قبر کھودی گئی صفائی ہو رہی تھی کہ سیکریٹری صاحب نے پہونچ کر قبر کی صفائی سے روک دیا اور کہا کہ کسی حالت میں اس میں دفن نہیں ہونے دیں گے، بچکانی لائن میں دوسری قبر کھودی جائے۔

اب میرے پاس کوئی چارہ کار نہیں تھا، گھر والوں کو خبر دیا، وہ سیکریٹری صاحب کے پاس گئے اور عاجزی و انکساری سے کہا کہ جمعہ کا وقت ہو گیا غسل کرا کر جنازہ مسجد کو لے جانا ہے جو کچھ خواہاں ہوا، ہم لوگ بہت پریشان ہیں، اب دفن ہونے دیجئے۔ اس پر سیکریٹری صاحب نے سخت الفاظ میں جواب دیا کہ میرا آرڈر ہے قبر بند ہو کر رہے گی، بہر حال بعد نماز جمعہ جنازہ کی نماز ہوگی اور اسے قبرستان پہونچایا گیا، تو ایک شخص سیکریٹری صاحب کا حامی قبر میں جا کھڑا ہوا، اور کہا: دفن نہیں ہونے دیں گے۔ تمام عوام اس پر ناراض ہو کر بغض ہو گئی کہ اس قبر میں دفن ہو کر رہے گا اور اس شخص کو بدسلوکی سے قبر سے نکالا۔ اس وقت سیکریٹری صاحب بھی جذبات میں آ گئے اور دفن سے روکا تو چند سنجیدہ اشخاص نے سیکریٹری صاحب کو بکڑ کر قبرستان سے باہر کر دیا۔ اب سیکریٹری صاحب سے بہت اندیشہ رہتا ہے کہ کسی وقت کشت و خون نہ ہو۔ ان کا ہر وقت سوال رہتا ہے کہ میرا آرڈر ہے گا یا میرا استعفیٰ قبول کیا جائے۔ ایسی صورت میں علمائے دین کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ تحریر فرمایا جائے۔

حبیب الرحمن شیوہ چران لال روڈ، ۲۳ آکے باؤ۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ پابندی کہ سیانی قبریں الگ لائن میں ہوں اور بچکانی قبریں الگ لائن میں ہوں، کوئی شرعی حکم نہیں، اس پر اتنا زور دینا ہی غلط ہے (۱)، اگر قبروں کی خوشنمائی کیلئے یہ لائن بندی کی تجویز کی گئی ہے تب بھی جس کا قد

(۱) "من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالوخصه، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی الشہد، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۹۳۶): ۳/۳۱، وشہیدہ)

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لأصل لها في الشرع" (السعایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة، ۲/۲۵، سہیل اکیڈمی)

طویل ہو اس کی قبر سیانی قبروں کے مناسب ہے، گو عمر کم ہو (۱)۔ اس سب کے باوجود جبکہ سیکرٹری صاحب سے معذرت کی گئی اور عاجزی کے ساتھ کہا گیا کہ جمعہ کا وقت ہو گیا ہے سو کیا ہے، اس وقت سب پریشان ہیں، قبر تیار ہوگئی، دفن ہونے دیجئے، بات کو نہیں بڑھائیے، آئندہ احتیاط کی جائے گی الخ، تو سیکری صاحب کو بھی بلند اخلاق سے پیش آنے اور درگزر کرنے کی ضرورت تھی، موجودہ صورت میں ان کی ضد ہرگز مناسب نہیں، ان کو چاہئے کہ وہ بات ختم کر دیں اور استغفریٰ نہ دیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۲/۹۴ھ۔

اپنی زندگی میں اپنی قبر کھدوانا، یا پکی بنوانا اور اس میں دفن کرنے کی وصیت کرنا

سوال [۳۲۱]: اپنی زندگی میں اپنی قبر کھدوا لینا یا پکی بنوا لینا کیسا ہے؟

۲..... والد صاحب نے اپنی ضد پر پکی قبر بنوائی، بعد وفات ہم لوگ قبرستان میں دفن کریں اور پکی خالی قبر کو سمار کر دیں تو کیا حکم ہے؟

۳..... ہماری سوتیلی ماں کو بھی وصیت کر دی ہے کہ ہمارے جنازہ کو اس پکی قبر میں دفن کروانا، ورنہ ہم قیامت میں دامن گیر ہوں گے۔

(۱) "و حفر قبر ۵) فی غیر دار (مقدار نصف قامة) فإن زاد فحسن الخ". (الدر المختار، کتاب الصلاة،

باب صلاة الجنائز، ۲/۲۳۳، ۲۳۴، معید)

"وروی الحسن بن زیاد عن أبی حنیفة رحمه الله تعالى: طول قبر علی الإنسان، وعرضه قدر

نصف قامة، كذا فی المضمرات". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی

الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ، ۱/۱۶۶ وشیدیہ)

(و كذا فی الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، السادس فی الدفن، ص: ۵۹۶، سهیل

اكیڈمی، لاہور)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (سورة الأحزاب: ۲۱)

"عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إِنَّمَا بُعِثْتُ

لَأَتِمَّ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ". (مسند أحمد، مسند أبی هريرة رضي الله تعالى عنه، (رقم الحديث: ۸۷۴۹):

۸۰/۳ دار إحياء التراث العربی، بیروت)

۳۔۔۔۔۔ اگر ہم لوگ والد کی میت کو قبرستان لے جائیں اور ہماری سوتیلی والدہ، والد کے حکم کے مطابق ضد کر کے میت کو پکی قبر میں دفن کرائیں جب ہم لوگوں کو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ اپنی زندگی میں قبر کھدوالینا درست ہے (۱) مگر پکی قبر کی اجازت نہیں (۲)، نیز قبرستان میں آبادی سے الگ مردہ کو دفن کرنا نہیں چاہیے (۳)۔

(۱) "ومن حفر قبراً لنفسه، فلا بأس به، ويؤجر عليه، كذا في التاتار خانية". (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

"ومن حفر قبراً لنفسه قبل موته، فلا بأس به، ويؤجر عليه، هكذا عمل عمر بن عبد العزيز والربيع بن عثیم وغيرهم". (التاتار خانية، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فى الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فى القبر والدفن: ۲/۱۷۷، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فى المحلى الكبير، کتاب الصلاة، فصل: الجنائز، الثامن فى المنقرفات، ص: ۶۱۰، سهیل اکیدمی، لاہور)

(۲) "عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تحصص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ". قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى كراهية تحصيص القبور والكتابة عليها: ۱/۲۰۳، سعید)

"(ولا يجصص) للنبی عنه، (ولا یطن، ولا یرفع علیه بناء) الخ". (الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

"ويستّم القبر قدر الشبر، ولا يربع ولا يجصص الخ". (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فى مدائع الصنائع، کتاب الصلاة الجنائز، فصل فى سنة الدفن: ۲/۶۵، رشیدیہ)

(۳) "(ولا ينبغي أن يدفن) الميت (فى الدار ولو) كان (صغيراً) لاخصاص هذه السنة بالأنبياء". (الدر المختار). "(قوله فى الدار)۔۔۔۔۔ بل ينقل إلى مقابر المسلمين، ومقتضاه أنه لا يدفن فى مدفن خاص كما يفعل من يبنى مدرسة ونحوها، وينبئ له بقبرها مدفناً الخ". (رد المحتار، باب صلاة

الجنائز، مطلب فى دفن الميت: ۲/۲۳۵، سعید)

- ۲..... پکی قبر میں دفن نہ کریں، اس کو مسہار کر دیں اور قبرستان میں کچی قبر میں دفن کریں (۱)۔
 ۳..... وہ بھی اس وصیت پر عمل نہ کریں، اس کی وجہ سے قیامت میں ان کا کچھ نہیں بگڑے گا (۲)۔
 ۴..... آپ نمبر ۳ کے موافق عمل کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۸/۸۸ھ۔

اپنے لئے قبر کھود کر اس میں ذکر کرنا

سوال [۳۲۱۲]: اپنے لئے قبر کھود کر رکھنا اور صبح و شام قبر کے اندر جا کر ذکر وغیرہ کرنا کیسا ہے؟ اگر

جائز ہے تو شرع میں اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی مملوکہ زمین میں اپنے لئے قبر کھودنا بھی درست ہے (۳)۔ اگر موت کی اہمیت اور قبر کے حالات

="ولایدفن صغیر ولا کبیر فی البیت الذی کان فیہ، فان ذلک خاص بالانبياء، بل ینقل الی مقابر المسلمین." (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فصل فی الدفن: ۱۳۱/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(وکذا فی الحلبي الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الثامن فی المنقرات، ص: ۶۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) (راجع، ص: ۸۶، رقم الحاشیہ: ۴)

(۲) "وکذا تبطل لو أوصی بأن یکفن فی ثوب کذا، أو یدفن فی موضع کذا، الخ." (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الأمور واجب: ۲/۲۲۱، سعید)

"ولو أوصی بأن یحمل بعد موته الی موضع کذا، ویدفن هناك ———— ووصيته بالحمل باطله". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الألفاظ الی تکرین وصیۃ والی لا یتکرن الخ: ۶/۹۵، رشیدیہ)

(۳) "ومن حفر قبراً لنفسه، فلا بأس به، ویؤجر علیہ، کذا فی التاتاریخانیہ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ) =

کے استحضار کے لئے وہاں جا کر ذکر و تلاوت بھی کر لیا کرتا ہے کہ وہاں نور قائم ہو جائے تب بھی مضا اللہ نہیں (۱) مگر اس کو حکم شرعی تصور کرتے ہوئے لازم سمجھنا غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۲ھ۔

دور اور نزدیک دفن کرنے میں فرق

سوال [۲۲۱۳]: اپنے رشتہ داروں کی قبروں کے قریب دفن کرنے اور دور سے کسی اجنبی قبرستان میں دفن کرنے میں کوئی کسی قسم کا فرق پڑتا ہے؟

= "ومن حفر قبراً لنفسه قبل موته، فلا بأس به، ويؤجر عليه، هكذا عمل عمر بن عبد العزيز والربيع بن عبيد وغيرهم". (التاريخ الخاتمة، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والذاتون الخ: ۲/۱۷۲، إدارة القرآن، کراچی)

(وكذا في الحلي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۲۱۰، سهيل اكيذمي، لاہور)

(۱) "وبزيارة القبور ولو للنساء لحديث "كنت نهيتكم عن زيارة القبور، ألا فزوروها" ويقرأ ينس، وفي الحديث: "من قرأ الإخلاص أحد عشر مرة، ثم وهب أجرها للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات". (الدر المختار).

"(قوله وبزيارة القبور): أي لا بأس بها، بل تندب، كما في البحر عن المحنبي، ويفرء من القرآن ما ييسره من الفاتحة وأول البقرة إلى المفلحون وآية الكرسي - وآمن الرسول - وتبارك الملك وسورة التكاثر والإخلاص النسي عشر مرة، الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلوة الجنائز، مطلب في زيارة القبور: ۲/۲۳۲، ۲۳۳، سعيد)

(۲) "من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث ۹۳۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لأصل لها في

الشرع" (السعاية، ك: باب صفة الصلاة ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرق تو پڑتا ہے وہ یہ کہ رشتہ داروں سے جو انس ہوتا ہے وہ بلا کسی وجہ کے قبروں سے نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عثیٰ عتہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایرانی مردہ کو مسلم قبرستان میں دفن کرنا

سوال (۳۲۱۳): یہاں پر کچھ ایرانی لوگ رہتے ہیں اور وہ ہمارے ساتھ عیدین کی نماز میں شرکت کرتے ہیں اور قربانی وغیرہ بھی کرتے ہیں۔ ایک صاحب ان ایرانی کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ لوگ شیعہ ہیں، شیعہ مسلک سے تعلق رکھتے ہیں، لہذا ان کے مردوں کو اپنے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں۔ آپ مطلع فرمائیں کہ ان کے مردوں کو ہمارے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہ ایرانی لوگ آپ کے امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں تو ان کے مردوں کو اپنے قبرستان میں دفن کرنے کی اجازت دینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفقر، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) "حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون الأودي قال: رأيت عمر بن الخطاب فقال: يا عبد الله بن عمر! اذهب إلى أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها فقل: يقرأ عمر بن الخطاب عليك السلام، ثم سلها أن أدفن مع صاحبي. قالت: كنت أريد نفسي فلأؤثرته اليوم على نفسي. فلما أقبل قال له: مالدبك؟ قال: أذنت لك يا أمير المؤمنين، قال: ما كان شئ أهم إلي من ذالك المضجع، فإذا قبضت فاحملوني، ثم سلّموا، ثم قل: يستأذن عمر بن الخطاب، فإن أذنت لي فادفوني، وإلا فدفوني إلى مقابر المسلمين". (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما: ۸۶/۱، قديمي)

"وقبه الحرس على مجاورة الصالحين في القبور طمعاً في إصابة الرحمة إذ أنزلت عليهم، وفي دعاء من يزورهم من أهل الخير". (فتح الباري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر: ۳۳۰/۳، قديمي)

(۲) اس لئے کہ ان کا پابند نماز پڑھنا ان کے مسلمان ہونے کے لئے کافی ہے، لہذا ان کے مردوں کو مسلمانوں کے قبرستان =

غیر کی زمین میں میت کو دفن کرنا

سوال [۵/۳۲]: بلا اجازت زبردستی دو تین میت کو کسی دوسرے کی زمین پر دفن کر دیا گیا تو از روئے

شریعت مطلق فرمائیں کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا اجازت مالک اس کی زمین میں میت دفن کرنا جائز نہیں، گناہ ہے، مالک کو حق ہے کہ دفن کرنے

والوں سے کہے کہ اپنی میت کو یہاں سے نکال کر دوسری جگہ دفن کر دو، ورنہ ہم یہاں مل چلا کر قبر کو برابر کر دیں

گے اور زمین میں نکلتی کرویں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۹ھ۔

کسی کی زمین میں اپنی میت کو دفن کرنا

سوال [۶/۳۲]: کریم اللہ خان صاحب کا ایک پرائیوٹ ذاتی خاندانی ملکیت کا قبرستان ہے، اس

قبرستان میں صرف ان کے ہی خاندان کے مردے دفن ہوتے رہے ہیں، لیکن کسی ہمدردی سے زید کو اس شرط پر

= میں دفن کرنا درست ہے، "و بحکمہ یاسلام فاعلہا) بشرط أربعة: أن یصلی فی الوقت (مع جماعة) مؤتمراً

منعماً الخ". (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۵۳، سعید)

"وإن قال: إنی مسلم علی دین الحق، لم یکن مسلماً، فإن لم یسل حنی صلی بجماعة کان

مسلماً الخ". (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الرابع فی

المرئود وما یبصر الکافر بہ مسلماً: ۶/۳۱۳، رشیدیہ)

(۱) "قال رحمہ اللہ تعالیٰ: (إلا أن تكون الأرض مقصوبة) فیخرج لحق صاحبها إن شاء، وإن شاء سواه

مع الأرض وانفتح به زراعة أو غیرها". (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۸۸،

دار الکتب العلمیہ بیروت)

"(ولا یخرج منه) بعد إهالة التراب (إلا) لحق آدمی (کان تكون الأرض مقصوبة أو أخذت

بشفعة، ویخیر المالك بین إخراجہ ومساواته بالأرض، کما جاز زرعه والبناء علیہ إذا بلی وصار تراباً،

ویبلی". (الدر المختار، باب الجنائز: ۲/۲۳۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاحتہ: ۲/۳۳۱، رشیدیہ)

اپنے مردے دفن کرنے کی اجازت دیدی تھی کہ وہ بغیر اجازت منتظم ومتولی اپنے مردے دفن نہ کرے۔ اب جبکہ جگہ کم ہونے کی وجہ سے موجودہ منتظم ومتولی قبرستان میں دفن کرنے کی اجازت نہیں دیتا ہے، ایسی صورت میں بلا اجازت جبراً غیر ملکیت زید کے ورثاء کو مردے دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور مردے اور ان کے ورثاء پر کوئی مواخذہ یا عذاب تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قبرستان مملوک ہے، وقف عام نہیں تو کسی کو اپنا مردہ بغیر اجازت مالک وہاں دفن کرنا درست نہیں، اگر زید کے ورثاء بلا اجازت مالک وہاں دفن کر دیں گے تو ناجائز فعل کے مرتکب ہوں گے، مالک کو اختیار ہوگا کہ اپنی زمین کو خالی کرنے کا مطالبہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۲ھ۔

بلا اجازت مالک اس کی زمین میں دفن کرنا

سوال (۱۷۲۱): زید کے مرجانے کے بعد ورثاء یا مریدین نے بکر (مالک) و سرکاری زمین میں بغیر بکر اور سرکار سے اجازت لئے ہوئے زید کو دفن کر دیا، چند ماہ بعد جب بکر مالک زمین یا سرکار کو معلوم ہوا کہ بغیر سرکاری اجازت کے زید کی نعش کو دفن کر دیا گیا ہے اور پختہ قبر و گنبد بھی زید کا بنا دیا گیا ہے تو کیا بکر و سرکار کو قانونی حق حاصل ہے کہ زید کو اپنی زمین میں جہاں دفن ہے قبر کھود کر اس کو نکال دے اور اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا اور عام مسلمان اس لاش کو کسی قبرستان میں دفن کر دیں، یا بعد دفن کرنے کے چند ماہ بعد بکر و سرکار کو حق حاصل ہے کہ زید کی لاش قبر سے جو اس کی مملوکہ زمین میں ہے نکال دے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں مالک زمین کو اختیار حاصل ہے کہ نعش کو باہر نکال دے، یا قبر کو زمین کے برابر کر دے، اگر نعش کو باہر نکال دیا تو عام مسلمانوں کو چاہیے کہ زید کی مملوکہ زمین یا عام موقوفہ قبرستان میں دفن

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "غیر کی زمین میں میت کو دفن کیا۔")

کردیں، کذا فی مجمع الأنهر: ص ۱۵/۱: ۱۸۵ (۱)۔ پختہ قبر و گنبد، عوانا گناہ ہے، کذا فی شرح الکنز (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

چهار کی زمین جبرائیل میں میت دفن کرنا

سوال [۳۲۱۸]: ہمارے گاؤں والوں نے جبرائیل میں اپنے مرنے والے کو دفن کرنا شروع کر دیا، جب چار مر گیا تو اس کے لڑکوں کے نام زمین ہو گئی، مال گزاری دیتے رہے اور پک بندی میں چاروں نے یہ کیمیت مولیٰ بخش سے بدل لیا۔ دریافت طلب یہ ہے کہ مولیٰ بخش کو اس کیمیت سے انقار جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "ولا یخرج من قبر إلا أن تكون الأرض مقصورة" وأراد صاحب الأرض إخراجہ کما إذا سقط فیہا متاع الغیر، أو کفن بشوب مقصوب، فإنه یجوز نیشہ". (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۷۱/۲، مکتبہ حفاریہ)

"(ولا یخرج منه) بعد إعماله التراب (إلا) لحق آدمی (كان تكون الأرض مقصورة أو أخذت بشقة، ويخبر المالك بهن إخراجہ ومساواته بالأرض، کما جاز زرعه والبناء علیه إذا بلی وصار تراباً، زیلعی". (الدرا المعتمد، باب الجنائز: ۲۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاحته: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)
(۲) "عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن تجصص القبور وأن یکتب علیہا وأن یبنی علیہا وأن توطأ". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهیة تجصص القبور والكتابة علیہا: ۲۰۳/۱، سعید)

"(ولا یجصص): أى لا یعمل بالجص ویکره بناء القبة علی القبر: أى کما یصنع الآن فی حق الأولیاء والصلحاء". (شرح الكنز لملامسکین علی هامش فتح المعین، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۶۲/۱، سعید)

"وعن أبی حنیفة رحمہ الله تعالى: یکره أن یبنی علیہ بناء من بیت أو قبة أو نحو ذلک". (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، السادس فی الدفن، ص ۵۹۹، سهیل اکیڈمی، لاہور)

۲۔۔۔۔۔ پک بند کی گاؤں والوں نے قبرستان کے لئے زمین علیحدہ کر دی، دو چار میت اس جگہ دفن بھی ہو گئیں، باقی ابھی خالی پڑی ہے۔ تو اس کی آمدنی مسجد رسد میں خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ چمار کی زمین میں بلا اجازت و بلا مرضی میت دفن کرنا ظلم اور غصب ہے، جبکہ وہ زمین مولیٰ بخش کی ملک میں آگئی ہے تو اس کو اختیار ہے کہ جن لوگوں نے اپنی اپنی میت کو دفن کیا ہے وہ ان سے کہہ دے کہ یہاں سے اپنے میت کو نکال کر دوسری جگہ دفن کر دو، ورنہ میں یہاں کھیتی کروں گا، پھر اس کو کھیتی کرنا مکان بنانا سب درست ہے:

"ولا یخرج منه بعد إهالة التراب إلا لحق آدمی بأن تكون الأرض مغصوبةً أو أخذہ بشفعية، وبخیر المألت بین إخراجہ ومساواتہ بالأرض، كما جاز زرعه. والبناء علیہا إذا ہلی وصار تراباً." زیلعی (۱) ودر مختار: ۸۳۹/۱ (۲)۔

۲۔۔۔۔۔ گاؤں والوں نے جو زمین قبرستان کے لئے وقف کرائی وہ قبرستان کی ہوگئی، اس کی آمدنی کو اسی قبرستان کی حفاظت اور ضروریات وغیرہ میں (مثلاً چہار دیواری کراویں) صرف کیا جائے اور دیگر مصارف میں صرف نہ کریں: "قولہم: شرط الواقف کنص الشارع المعنی المفہوم والدلالة". کذا فی الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۵۷۵/۳ (۳)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۸۸ھ۔

(۱) قال رحمہ اللہ تعالیٰ: (إلا أن تكون الأرض مغصوبةً) فیخرج لحق صاحبها إن شاء، وإن شاء سواه مع الأرض وانتفع به زرعه أو غیرہا". (تسین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۸۸/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (الدر المختار، باب الجنائز: ۴۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاۃ: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار، کتاب الوقف: ۴۳۳/۳، سعید)

"أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيح معتبر يعمل به". (البحر الرائق، کتاب

الوقف: ۳۱۱/۵، رشیدیہ)

دفن میت سے روکنا

سوال [۴۲۱۹]: ایک شخص جو کہ حاجی بھی ہوا اور اپنے آپ کو با شرع ہونے کا دعویٰ بھی کرتا ہو اور اپنے آپ کو سید بھی کہتا ہو، وہ اگر کسی ایک مسلمان کی میت کو دفن ہونے سے عملداروں کے کی کوشش کرے اور دوسرے مسلمانوں کو اس میں شریک ہونے سے روکے اور ان کو خدا و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کو ان کے بچوں کی قسمیں دلا کر میت میں شریک ہونے سے خود اس نے اور اس کے سب گھر والوں نے روکا، دیگر میت کی قبر کھودنے والوں کو بھی روکا اور ان کو ڈرایا دھمکایا، پولیس تھانہ جا کر میت کے وارثوں پر، "وٹا الزام لگایا کہ اس کو زہر دے کر مارا گیا ہے۔ علمائے دین ایسے شخص (سید الحاج محمد شفیع) اور ان کے گھر والوں پر کیا حکم شرع عائد کرتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ معلوم ہونے کی ضرورت ہے کہ کس وجہ سے حاجی صاحب مذکور نے ایسا کیا، اس خاص میت میں کیا بات تھی، موت تو اور لوگوں کو بھی آتی ہے، کیا وہ کسی بھی میت میں لوگوں کو شریک نہیں ہونے دیتے اور دفن کرنے سے روکتے ہیں؟ اگر ایسا ہی ہے تو جس جس میت کو دفن نہ ہونے دیا اور لوگوں کو شرکت سے روکا اس وقت ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا گیا، غرض جب تک بات صاف نہ ہو اس کا حکم کیا لکھا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۴ھ۔

(۱) "كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى ربما لا يجيب عن مسألة سنة، وقال: لأن يخطئ الرجل عن فهم خير من أن يصيب بغير فهم". (تنقيح الفتاوى الحامدية، كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى ربما لا يجيب الخ: ۳/۷۰، مكتبة ميمليه مصر)

"الرابعة: من آداب المفتي: لتأمل الرقعة تأملاً شافياً وآخرها أكد وإذا وجد كلمة مشبهة سأل المستفتي عنها ونقطها وشكلها، وكذا إن وجد لحنًا فاحشاً أو خطأً يحيل المعنى، أصله الخ". (شرح المذهب للتووي الملحق بشرح عقود رسم المفتي، فصل في آداب الفتوى، ص: ۱۲، مير محمد كتب خانہ)

لاش دو سال بعد دفن کرنا

سوال [۴۲۰]: دو سال بعد لاش کو اسلامی طریقہ پر دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنی تاخیر کی اجازت نہیں (۱)، اگر غلطی سے اتنی تاخیر کر دی گئی تب بھی اسلامی طریقہ پر دفن کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۵ھ۔

پرانی قبر میں سر ملا تو اس کا کیا کیا جائے؟

الاستفتاء [۲۲۱]: تالاب کھودتے کھودتے چار ہاتھ کھودنے کے بعد انسان کا سر ملا، معلوم

(۱) "عن اسی مریرة رضى الله تعالى عنه يبلغ به صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "اسرعوا بالجنابة، فإن تك غيراً تقدموها، وإن تك شرّاً تصنعونها عن رقابكم". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في الإسراع بالجنابة: ۱/۱۹۹، سعید)

"يذهب دفنه في جهة موته وتعميله الخ". (الدر المختار). "قوله: وتعميله": أي تعجيل جهازه عقب تحقق موته، ولذا كره تأخير صلاته ودفنه ليصلى عليه جمع عظيم بعد صلاة الجمعة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۳۹، سعید)

"قال رحمه الله تعالى: (ويعجل بلاعب): أي يسرع بالميت وقت المشي بلاعب، وحذّ أن يسرع به بحيث لا يضطرب الميت على الجنابة الخ". (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۸۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)

(۲) مسلمان دفن کرنا فرض کا یہ دفن نہ کرنے کی وجہ سے سارے مسلمان گنہگار ہوں گے:

"فإن الميت فرض على الكفاية". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

"(والصلوة عليه) صفتها (فرض كفاية) --- (كدفنه) وغسله وتجهيزه، فإنها فرض كفاية". (الدر المختار، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۰۷، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: والكلام فی الدفن الخ: ۲۰/۲، رشیدیہ)

ہوا کہ بہت زمانہ پہلے کی قبر ہے تو اب کیا کیا جائے، آیا چھوڑ دیا جائے، یا کوئی صورت ہے؟ اور جان بوجھ کر قبر پر کوئی تالاب کھودنا یا کوئی مکان بنانا یا درخت لگانا جائز ہے یا نہیں؟ صدقہ دینا ہوگا یا اور کچھ کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قبرستان بہت پرانا ہو کر وہاں میت موجود نہیں بلکہ مٹی ہو چکی ہو، اس کو کھود کر وہاں دوسری میت کو دفن کرنا درست ہے، اگر پرانی میت کے کچھ ناقص اجزاء کوئی بڑی وغیرہ ٹکڑے تو اس کو اسی قبر میں ایک طرف کو دفن کر دیں باہر نکال کر نہ پھینکیں، اگر پرانا قبرستان ملوک ہو تو اس کو دوسرے کام میں لانا مکان بنانا، باغ لگانا بھی درست ہے۔ اگر وقت ہو تو اس کو دوسرے کام میں لانا جائز نہیں، جو سر نکلا ہے اس کو اسی جگہ دفن کر دیں (۱)، اس کا کوئی اور صدقہ وغیرہ لازم نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۵ھ۔

پرانی قبر میں نئی میت کو رکھنا

سوال (۳۲۲): شیروں میں بوجھ چکی گورستان پرانی قبر جس میں نشان و شناخت موجود ہے اس میں پھر دوبارہ قبر بنا کر دفن کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ نیز بر تقدیر عدم عذر ایسا کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کیا صورت ہوگی؟

(۱) "أنه لا يهدس الله ان في قبر إلا لضرورة، وهذا في الابتداء وكذا بعده. فان في الفتح: ولا يحفر قبر لدفن آخر إلا ان بلى الأول فلم يبق له عظم إلا أن لا يوجد، فتضم عظام الأول، ويجعل حاجر من تراب الخ." (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت: ۲/۲۳۳، سعيد)

"عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "كسر عظم الميت ككسره حياً". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في الحفار يجد العظم الخ: ۲/۱۰۴، إمداديه)

"ولو سلى الميت وصار تراباً، جاز دفن غيره في قبره وزرعه والبناء عليه وفي الوافعات. عظام اليهود لها حرمة إذا وجدت في قبورهم كحرمة عظام المسلمين حتى لا تكسر، لأن الدمى لما حرم إيداءه في حياته لذاته، فحجب صيانة نفسه عن الكسر بعد موته." (البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۲، وشيديه)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب الجنائز: ۱/۵۸۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قبرا تہی پرانی ہو جائے کہ میت بالکل مٹی بن جائے تو اس قبر میں دوسری میت کو دفن کرنا درست ہے، ورنہ بآ ضرورت ایسا کرنا منع ہے اور بوقت ضرورت جائز ہے اور ایسی حالت میں جب میت کی ہڈیاں وغیرہ کچھ قبر میں موجود ہوں تو وہ ایک طرف علیحدہ قبر میں رکھ دی جائیں، اگر میت بالکل صحیح سالم قبر میں موجود ہو تب بھی بوقت ضرورت اس کے برابر اسی قبر میں دوسری میت کو رکھنا جائز ہے، لیکن میت قدیم اور میت جدید کے درمیان مٹی کی آڑ بنا دی جائے۔

اگر ایک وقت میں چند مردوں کو ایک ہی قبر میں دفن کرنے کی ضرورت پیش آئے، اگر سب مرد ہوں یا سب عورتیں ہوں تب تو افضل کو اول لحد میں رکھا جائے اس کے بعد غیر افضل کو۔ اگر موتی مخلوط ہوں تو اول مرد کو رکھا جائے اس کے بعد لڑکے کو اس کے بعد غشی کو اس کے بعد عورت کو، اور ہر دو کے درمیان مٹی کی آڑ بنا دی جائے:

"ولا یدفن الشان أو ثلثة فی قبر واحد إلا عند الحاجة، فیوضع الرجل مع ابلی القبلة، ثم خلفه الغلام، ثم خلفه الخشی، ثم خلفه المرأة، يجعل بین کل میتین حاجز من التراب، کذا فی محیط السرحسی، وإن کان رحلیس بقدم فی سجد أوصلهما، حکذا فی المحيط، وکذا إذا کاننا امرأتین، حکذا فی التتار ختية، ولو یسی نسبت وصارت باء، جاز دفن غیره فی قبره وزرعه والبنا، علیہ، کذا فی التبین، ۱۵۱، "حسبہ: ۱، ۲، ۱۰۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔"

(۱) (الفتاویٰ العالیسیکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحناظر، الفصل السادس فی

الدفن والنقل الخ: ۱/ ۱۶۶، ۱۶۷، برشیدیہ)

"لا یدفن انسان فی قبر إلا لضرورة، وهذا فی الاستثناء، وکذا بعدہ، قال فی الفتح ولا یحفر قبر لدفن آخر إلا أن یلی الأول، فلم یبق له عظم، إلا أن لا یوجد، فننضم عظام الأول ویجعل بینهما حاجز من التراب --- ولویلی الميت وصار تراباً، جاز دفن غیره فی قبره وزرعه والبنا، علیہ" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الحناظر، مطلب فی دفن الميت: ۲۳۳، سعید)

"ولا یدفن الشان أو ثلثة فی قبر واحد إلا عند الحاجة، فیوضع الرجل مع ابلی القبلة ثم خلفه الغلام ثم خلفه الخشی ثم خلفه المرأة، ویجعل بین کل میتین حاجز من التراب لیصیر فی حکم قبرین --- ولویلی الميت وصار تراباً جاز دفن غیره فی قبره وزرعه والبنا، علیہ، وفي التوافعات: عظام لها =

میت کے ساتھ قرآن پاک دفن کرنا

سوال [۳۲۲۳]: خورج میں ایک عورت کا انتقال ہو گیا تو اس کی قبر میں قرآن پاک دفن کیا ہے جبکہ مولانا صاحب بھی موجود تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی عورت کے انتقال پر قرآن پاک اس کے ساتھ دفن کرنا شرعی حکم نہیں، فاططریقہ ہے، اگر اس کے اوپر رکھ دیا ہے تو جسم کے پھٹنے سے بے ادبی بھی ہوگی جس کی ہرگز اجازت نہیں (۱)۔ اگر کوئی عالم ایسے وقت میں موجود ہو تو اس کو کبیر کرنا چاہئے، کسی مصلحت سے وہ کبیر نہ کرے تو یہ جواز کا فتویٰ نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ ۲۲/۱۰/۹۲ھ۔

= حرمة إذا وجدت في قبورهم كحرمة عظام المسلمين حتى لا تكسر الخ". (البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۱/۲، ۳۴۲، وشيديه)

"عن عبد الرحمن بن كعب أن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم أخبره أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد". (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب دفن الرجلين أو الثلاثة في قبر واحد: ۱۷۹/۱، قديمي)

(۱) "وقد ألقى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن نسبين والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت عن الفتح: أنه تكبره كتابة القرآن وأسماء الله على الدواهم والمحاريب والجدران وما يغرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مفايه إهانة، فالمنع هنا بالأولى مالم يثبت عن المسجته أو ينقل فيه حديث ثابت". (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فيما يكتب على كفن الخ: ۲۳۹/۲، سعيد)

"الاستفسار: "قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص هل فيه بأس؟ الاستبصار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقى تعظيماً للعت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبذلاً، وإبدال كتاب الله من أسباب عذاب الله". (فتاوى اللكنوى المسموعة نفع المفتي والسائل بجميع متفرقات المسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۳۰۳، دار ابن حزم، بيروت)
(۲) "ولا يظن في المشايخ أنهم فعلوا مثل ما يفعل أهل زماننا من أهل القسق والدين لاعلم لهم بأحكام =

قرآن کریم کے اوراق کو قبر میں رکھنا

سوال [۳۲۲۲]: ایک شخص نے قرآن کے بوسیدہ اوراق مختلف جگہوں سے گرے پڑے اٹھائے اور انہیں پاک و صاف کر کے رکھ دیا۔ اب وہ وصیت کرنا چاہتے ہیں کہ میرے پاس میری قبر میں کسی جگہ رکھ دئے جائیں، یہ وصیت اس کی پوری کرنا درست ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں طاق بنا کر پاک و صاف کپڑے میں رکھ دئے جائیں کہ اس پر مٹی نہ گرے، نہ میت کے بدن کے ساتھ متصل ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۳ھ۔
الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۳ھ۔

مسجد کی بوسیدہ چٹائی قبر میں رکھنا

سوال [۳۲۲۵]: یہاں پر عام دستور ہے کہ مسجد کی بوسیدہ چٹائی قبر میں ڈال دیتے ہیں اور پھر اس کے عوض میں نئی چٹائی خرید کر رکھ جاتے ہیں۔ کیا یہ دستور جائز ہے یا نہیں؟

= الشرع، وإنما يتمسك بأفعال أهل الدين". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر في الغناء واللغو الخ: ۵/۳۵۲، رشیدیہ)

(۱) قبر میں سے الگ جگہ پر طاق بنا کر دفن کرنے میں میت کے بدن سے متصل نہیں ہوتے، اسی وجہ سے حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے قبر میں الگ جگہ پر قرآن کریم کے مقدس اوراق کو دفن کرنے کی اجازت دی ہے: "المصحف إذا صار سحال لا یقرأ فیہ، یدفن کالمسلم". (الدر المختار). "قولہ: کالمسلم" لئلا ینکر، وإذ مات عدم نفعہ، وكذلك المصحف، فلیس فی دفنہ إهانة له بل ذلک إکرام خوف من الامتھان". (ردالمحتار، کتاب الطہارة، مطلب، ینطلق الدعاء علی ما یضمحل الناء: ۱/۷۷۱، سعید)

"المصحف إذا صار خلقاً لا یقرأ منہ، ویخاف أن یضیع، یجعل فی حرقة طاهرة ویدفن، ودفنہ أولى من وضعه موضعاً یخاف أن یقع علیہ النجاسة أو نحو ذلک، ویلحد له؛ لأنه لو شق ودفع یحتاج إلى إهالة التراب علیہ، ولبی ذلک نوع تحقیر، إلا إذا جعل فوقه سقف بحيث لا یصل التراب إلیہ، فهو حسن". (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الخامس فی آداب المسحد والقبة والمصحف الخ: ۵/۳۱۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر میں میت کے نیچے چٹائی بچھنا مکروہ ہے، کذا فی الطحطاوی (۱)، مسجد میں اگر کسی نے چٹائی لا کر بچھا دی اور اب وہ بوسیدہ ہو گئی اور مسجد میں استعمال کے قابل نہ رہی تو بچھانے والے اصل مالک کو اختیار ہے کہ جو چاہے کرے، کذا فی الفتاویٰ الہندیہ (۲) اگر مسجد کے پیسے خریدی گئی تو اس کو مسجد کے کسی کام میں لائیں یا فروخت کر کے پیسہ مسجد میں خرچ کر دیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۹ھ۔

میت کے دفن کے بعد قبر پر پانی چھڑکنا

سوال [۳۲۲۶]: یہاں رواج ہے کہ مردے کو دفن کرنے کے بعد مٹی ڈالنے کے بعد اس کے اوپر لوٹے سے تین مرتبہ پانی ڈالنے میں مثل تین لکیر کے، سر سے پاؤں تک ڈالنے ہیں اور کچھ آیات پڑھتے ہیں۔ اس کی اصل کہاں تک ہے؟ اس کو ضروری سمجھنا کیسا ہے؟

(۱) "ومکروہ إلقاء الحصر في القبر". حاشیۃ الطحطاوی علی مرآۃ، أحکام الجنائز، فصل فی دفنہا الخ، ص: ۶۱۰، قدیمی

"وأما الحصر المتخذ من الردي، فالقائه في القبر مكروه". (الناظر غانية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی القبر والدفن: ۱۶۸/۲، إدارة القرآن، کراچی) (و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۹/۲، رشیدیہ)

(۲) "وذكر أبو الليث في نوازل: حصر المسجد إذا صار خلقة واستغنى أهل المسجد عنه، وقد طرحه إنسان إن كان الطراح حياً فهو له، وإن كان ميتاً ولم يدع له وارثاً، أرجو أن لا بأس بأن يدفع أهل المسجد إلى فقير أو يتفقوا به في شراء حصر آخر للمسجد، والمختار أنه لا يجوز لهم أن يفعلوا ذلك بغير أمر القاضي". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الأول فیما یصیر به مسجد فی أحکامہ الخ: ۳۵۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الوقف، فصل من بنی مسجداً الخ: ۳۲۳/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی حان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، باب الرجل يجعل داره مسجداً الخ: ۲۹۳/۳، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیۃ المتقدمة)

الجواب حامداً ومصلیاً:

فُن کرنے کے بعد قبر پر کچھ پانی ڈال دینا تاکہ مٹی منتشر نہ ہو جائے مستحب ہے: "لابأس برش الماء، عليه حفظاً لثراه عن الانداس، بل ينبغي أن يندب؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعله بقبر سعد رضى الله تعالى عنه، كما رواه ابن ماجه، وبقبر ولده إبراهيم، كما رواه أبو داود في مراسيله، وأمر به فى قبر عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه، كما رواه البزار، الخ". شامی: ۶۵۱/۱، ۶۰۱، نعمانیہ (۱)۔

فُن کے بعد سر کی جانب سورۃ بقرہ کا اول اور پیر کی جانب اس کا آخر پڑھنا بھی حدیث شریف سے ثابت ہے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں ہے (۲)، مگر یہ بھی مستحب ہے فرض سمجھنا غلط ہے بجا صل ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔ حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۹ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

"وعن عبد الله بن محمد يعني ابن عمر عن أبيه رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رث علي قبر ابنه إبراهيم رضى الله تعالى عنه". (مراسيل أبي داود، ماجاء فى الجنائز، فى الدفن، ص: ۱۸، سعید)
 "ولابأس برش الماء عليه: أى القبر". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون لى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن الخ: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(وكلذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل فى سنة الدفن: ۲/۶۵، رشیدیہ)
 (۲) "عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: "سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "إذا مات أحدكم، فلاحبسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجليه بخاتمة البقرة، الخ". (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت: ۱/۱۳۹، قدیمی)

"وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها. فقد ثبت أنه عليه الصلوة والسلام قرأ أول سورة البقرة عند رأس الميت وأخبرها عند رجليه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، ۲۳۲، سعید)

(۳) "من أصر على أمر مندوب وجعله عز مأولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلاة، باب الدعاء فى التشهد، رقم الحديث: ۹۹۳۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

"الإصرار على المندوب ييلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التى لأصل لها فى الشرع". (السباعی، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل فصل فى القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیلمی، لاہور)

دفن کے بعد قبر پر پانی چھڑکنا، پھول پتی ڈالنا

سوال [۳۲۲۷]: میت کی قبر کو ہموار کر کے قبر پر پانی چھڑکنا اور پھول پتی ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی چھڑکنا مستحب ہے تاکہ قبر کی مٹی جم جائے متشربہ ہو (۱)، پھول ڈالنا ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد منگٹوی، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۳ھ۔

قبر میں خوشبو چھڑکنا

سوال [۳۲۲۸]: قبر کے اندر کیوڑہ، گلاب وغیرہ خوشبو کا وقت دفن چھڑکنا کیسا ہے، شرع میں اس

کی کیا اصلیت ہے؟

(۱) "عن عبد اللہ بن محمد یعنی ابن عمر عن أبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رش علی قبر ابنہ إبراهیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ" (مراسیل ابی داؤد، معاجز فی الجنائز، فی الدفن، ص: ۱۸، سعید)

"ولا بأس برش الماء علیہ" (حفظاً لتراہیہ عن الاندلس، "الدالمختار)، "قوله: ولا بأس برش

الماء علیہ" بل ینبغی أن یندب؛ لأنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعلہ بقبر سعد، كما رواہ ابن ماجہ.

وبقیرو ولدہ إبراهیم كما رواہ أبو داؤد فی مراسیلہ. وأمریہ فی قبر عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

كما رواہ البزار، الخ". (ردالمحتار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

"ولا بأس برش الماء علیہ: أي القبر". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی

والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۶۶، روشیدیہ)

(و کذا فی مدائع المصانع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل فی سنة الدفن: ۲/۶۵، روشیدیہ)

(۲) "وقال العینی رحمہ اللہ تعالیٰ: إن إلقاء الرياحین لیس بشئ، الخ". (فیض الباری، کتاب الجنائز،

فصل الجریۃ علی القبر: ۳/۳۸۹، خضر راہ یک ڈیو بند)

"وکذلک ما یفعلہ اکثر الناس من وضع ما فیہ رطوبۃ من الرياحین والبقول ونحوہما علی

القبر ولیس بشئ، الخ". (عمدة القاری، کتاب الموضوع، باب: من الکبائر أن لا یستمر من بولہ، بیان

استباط الأحکام: ۳/۱۲۱، مطبعہ منیریہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

"وبوضع الحنوط فی القبر؛ لأنه علیه الصلوة والسلام فعل ذلك بابہ إبراهيم، حموی عس الروضة". فتح المعین ۱/ ۳۴۶ (۱)۔ خوشبو قبر میں ڈالنا ثابت ہے، البتہ قبر میں میت کو رکھ کر میت پر عرق گلاب چھڑکنا بدعت ہے، الطحطاوی شرح مراقی الفلاح، ص: ۳۳۳ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد تگلوئی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

حفاظت کے لئے قبر پر کانٹے رکھنا

سوال [۴۲۲۹]: قبر کو جانوروں کے کھودنے اور کھا جانے کے ڈر سے قبر پر کانٹے رکھ کر مٹی

ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کانٹے حفاظت کے لئے اوپر رکھ دیئے جائیں تو مضاقتہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۳ھ۔

(۱) (فتح المعین علی شرح الكنز لملامسین للعلامة محمد أبی السعود المصری، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۳۶/۱، سعید)

(۲) "وذكر ابن الحاج في المدخل: أنه ينبغي أن يحتب ما أحده به بعضهم من أنهم يأتون ماء الورد، فيجعلون على الميت في قبره، فإن ذلك لم يرو عن السلف رضى الله تعالى عنهم، فهو بدعة، قال: يكفيه من الطيب ما عمل له، وهو في البيت، فنحن متبعون لامتدعون، فحيث وقف سلفنا وقفنا". حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ص: ۶۰۸، قدیمی

(۳) "وقد اعتاد أهل مصر وضع الأحجار حفظاً للقبور عن الانداس والنیش، ولا بأس به". حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها الخ، ص: ۶۱۱، قدیمی

(وكذا في حاشية الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۳۸۲/۱، دار الفکر، بیروت)

قبر میں پیری کی ٹہنی ڈالنا

سوال [۴۲۳۰]: تختہ لگانے کے بعد قبر میں پیری کی ٹہنی ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ کی کتاب میں اس کو نہیں دیکھا، اگر یہ چیز ثابت ہو تو فقہاء ضرور لکھتے، فتاویٰ رشیدیہ میں اس کو روافض کا شعار لکھا ہے (۱) لہذا اس سے بچنا چاہیے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبر میں پیری کی شاخ

سوال [۴۲۳۱]: مُردے کے دفن کے وقت پیری کی ٹکڑی رکھ دیتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟ مشہور ہے کہ فرشتے اس ٹکڑی کو لے کر سوال کرتے ہیں۔

(۱) "الجواب: اس کا ضروری کچھ ثابت ہے، اور پیری کی خصوصیت میں مشابہت روافض کی ہے، لہذا اس کو ترک کرنا چاہئے اور اس کی کچھ اصل نہیں۔ فقط رشید احمد"۔ (تالیفات و شہدیه مع فتاویٰ و شہدیه، کتاب الأخلاق و النصف: جنازے اور میت اور قبروں کے مسائل کا بیان، ص ۴۳۰، ادارہ اسلامیات لاہور)

"عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم فهو منهم"۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب ما جاء فی الأقبۃ: ۲۰۳/۴، إمدادیہ)

"قال الطیسی: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار، ولما كان الشعار اظهر فی الشبه ذکر فی هذا الباب، قلت: بل الشعار هو المراد بالشبه لا غیر"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث ۳۴۳): ۱۵۵/۸، و شہدیه)

"من أصر علی أمر مندوب وجعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فکیف من أصر علی بدعة أو منکر"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی الشہد، تحت حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقم الحدیث: ۳۱/۳، ۹۳۶، و شہدیه)

"وبكره عبدالقمر سالم بعهد من السنة الخ"۔ (الفتاویٰ العالمیة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱۶۶، و شہدیه)

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کے دفن کے وقت پیری کی لکڑی کا رکھنا شرع شریف سے ثابت نہیں، یہ عقیدہ کہ فرشتے پیری کی لکڑی کو لئے کر سوال کرتے ہیں غلط ہے، اس سے اجتناب لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۱/۱۴ھ۔

قبر میں پیری کے پتے ڈالنا

سوال (۴۲۳۲): میت کے دفن کرنے کے بعد پیری کے پتے تختے کے اوپر عام طور سے ڈالتے ہیں اس کے بعد مٹی ڈالتے ہیں، کیا بوجہ پیری کے مٹی کے کچھ عذاب میں تخفیف ہوتی ہے یا بدعت ہے؟ کہتے ہیں کہ پیری کا درخت سدرۃ المنتہیٰ یعنی ساتویں آسمان پر ہے اس کی فضیلت سے گناہ میں کمی ہوتی ہے۔ مذہب میں اس کی اصلیت کیا ہے؟ پیری کی شاخ قبر میں تختے کے اوپر ڈالنی چاہیے یا اس کو خود ترک کر دینا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ترک کر دیا جائے اس کی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے، بدعت اور شعائرِ ردائش ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین و مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۶۱/۶/۲۵ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبد اللطیف، ۶۱/۶/۲۵ھ۔

(۱) "من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لأصل لها في الشرع". (السعایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) راجع: (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الاخلاق والتصوف: جنازے اور میت اور قبروں کے مسائل کا بیان، ص: ۲۴۰، ادارہ اسلامیات لاہور)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم فهو منهم". (أنوار داؤد، کتاب اللباس، باب ما جاء فی الأقيية: ۲/۲۰۳، إمدادیہ)

دفن کے وقت جھاڑ کی لکڑی قبر میں رکھنا

سوال [۲۲۳۳]: بعض جگہ بیات میں قبر کے اندر تقریباً ایک بالشت لمبی جھاڑ کی لکڑی رکھتے ہیں جس کی وجہ بعض تو یہ کہتے ہیں کہ میت سواک کرے گا، بعض کہتے ہیں کہ اس کی وجہ سے مردے پر عذاب کم ہوگا۔ یہ لکڑی رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے اصل ہے، غلط ہے، نہیں رکھنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

جذامی کی قبر میں چونا، پانی ڈالنا

سوال [۲۲۳۴]: جذام کی بیماری میں جب کسی آدمی کا انتقال ہوتا ہے تو اس کی قبر میں پچاس کلو گرام چونا اور چالیس گھرے پانی ڈالا جاتا ہے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

۲..... اسی طرح سفیدی کی بیماری اور جلد کی بیماری میں کسی آدمی کا انتقال ہوتا ہے تو اس کی بھی قبر میں

= "من أصر على أمر مستدوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرواة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، رقم الحديث: ۹۳۶)؛ ۳/۳، رشیدیہ

"ويذكره عند القبر ما لم يعهد من السنة، الخ". (الفتاوى العالمگیری، كتاب الصلاة، الباب

الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۱) "عن عائشة رضي الله عنها: قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخاري، كتاب المصالح، باب: إذا اصطلحوا على صلح جورفوه مردود: ۳۷۱/۱، قديمي)

"بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعيد)

پچاس گلو چونا اور چالیس گھڑ پانی ڈالنا لازم قرار دے رکھا ہے۔ جب قبر میں چونا اور پانی ڈالا جاتا ہے تو چونا اور پانی دونوں مل کر اُبلتا اور کھولتا ہے تو میت کا کیا حال ہوگا، گویا کد ایک قسم کے جلانے کی مثال ہے۔ اس بارے میں شرعی حکم سے مطلع فرمائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... یہ طریقہ شریعت نے تجویز نہیں کیا، کسی نے خود ہی گھڑ لیا ہے، یہ طریقہ غلط ہے، خلاف سنت ہے، اس کو ترک کرنا لازم ہے (۱)۔

۲..... اس کا حکم بھی نمبر ۱ کی طرح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۱۴۰۱ھ۔

میت کے پیر اور سر کی طرف سورۃ بقرہ کا اول و آخر سر اُڑھا جائے یا جہراً؟

سوال [۳۲۳۵]: دفن کرنے کے بعد مردہ کے سر ہانے: ”التم“ تا ”مفلحون“، اور پاؤں کی طرف ﴿آمن الرسول﴾ جہراً آواز سے پڑھی جائے یا خفیہ آواز سے؟ فقط۔

احقر غوث محمد ازا کا لکا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خفیہ آواز سے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) (راجع للتحریر العن العن السابق: ”دفن کے وقت جھاڑ کی لکڑی قبر میں رکھنا“۔)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ﴾ الآية (سورة الانفال، بارہ)

۹، آية ۳۰۵)

”وهو عام لكل ذكر فإن الإخفاء أدخل في الإخلاص والقرب من القبول“۔ (روح

المعاني: ۱۵۳/۹، دار إحياء التراث، بيروت)

(و كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند، كتاب الجنائز، فصل سادس: (قبر، دفن اور ان کے متعلقات، سوال نمبر

۳۰۶۷، ۲۷۵/۵، دار الإشتاعت)

بعد دفن سورۃ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا

سوال [۳۲۲]: جب لوگ کسی مردے کو قبر میں دفن کر کے سورۃ بقرہ کی آیات پڑھتے ہیں تو کیا اس وقت مٹی میں سر ہانے اور پائنتی کے پڑھنے والوں کو انکشت شہادت قبر کے اندر دیکر پڑھنا چاہیے؟ اور کیا اس کے پڑھنے کے بعد لوگوں کو نورانی قبرستان سے چلے جانا چاہیے یا کہ ٹھہرنا چاہیے، یا کم از کم رشتہ داروں کو ٹھہرنا چاہیے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

سورۃ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا حدیث سے ثابت ہے، انکشت شہادت کا مٹی میں رکھنا ثابت نہیں، بلکہ معمولی مشائخ ہے، لہذا دونوں صورتوں میں مضائقہ نہیں (۱)۔ میت کو دفن کرنے کے بعد کچھ دیر تک ٹھہرنا اور ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا اور دعا کرنے میں مضائقہ نہیں، بلکہ بہتر ہے کہ اس سے سوال و جواب میں آسانی ہوتی ہے، بعض صحابہ نے اس کی وصیت بھی فرمائی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إذا مات أحدكم، فليأخذ بصره، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة، وعند رجله بخاتمة البقرة". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الجنائز، باب فی دفن المیت، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۷۱۷): ۱/۱۳۹، قدیمی)

"وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها": فقد ثبت أنه عليه السلام قرأ أول سورة البقرة عند رأس المیت وأخبرها عند رجله". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲/۲۳۷، ۲۳۲، سعید)

(۲) "عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن المیت وقف عليه فقال: "استغفروا لأخیکم، واسألوا له بالتشیت، فإنه الآن یسئل". (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند قبر المیت فی وقت الانصراف ۲/۱۰۳، امدادیہ ملتان)

"و يستحب وجلس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينحجر الجوز و يفرق لحبه". (الدر المختار). "(قوله: وجلس الخ) لما في سنن أبی داؤد: كان النبي صلى الله عليه وسلم: إذا فرغ. الحديث - و روی أن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه قال - وهو في سباق الموت - إذا مت فلا تصحبني نائحة ولا ناز، وإذا دفنتموني فشنوا علي التراب شناً، ثم أقیموا حول =

میت کو غلط طریقہ پر رکھ کر دفنانا

سوال [۳۲۳۷]: اگر میت کا رخ نماز پڑھتے وقت غلط ہو گیا، سر کی جگہ پیر اور پیروں کی جگہ سر اور امام نے نماز پڑھادی تو کیا نماز ہو گئی؟ ای طرح قبر میں غلط رکھ دیا تو کیا دوبارہ قبر کھول کر رخ صحیح کرنا ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں دفن کرنے کے بعد اس غلطی کی اصلاح کے لئے قبر کھود کر نکالنا درست نہیں: "إذا دفن بلا غسل أو صلوة، أو وضع على غير محبته أو على غير القبلة، فإنه لا ينش عليه بعد إهالة التراب". شامی: ۱/۶۰۲ (۱)۔ اگر نماز پڑھاتے وقت میت کا جنازہ اس طرح رکھا گیا کہ اس کا سر جنوب کی طرف ہو گیا اور پیر شمال کی طرف اور نماز ای طرح پڑھادی گئی تو بھی نماز ہو گئی، دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں، لیکن تصدای طرح کرنا اسما ہے۔ "وصحت لو وضعوا الرأس موضع الرجلين، وأساوا إن تعمدوا". در مختار: ۱/۵۸۳ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۹/۶/۹۲ھ۔

= قبری قدر ما ينحصر جزور ويفسّم لحمها، حتى أستأنس بهم، وأنظر ماذا أراجع رسل ربى".
(ردالمحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فى دفن الميت: ۲/۲۳۷، سعيد)

(وكذا فى الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن الخ: ۱/۱۶۶، رشيدية)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۸، سعيد)

"ولو وضع الميت لغير القبلة أو شقه الأيسر أو جعل رأسه موضع رجله وأهبل عليه التراب، لم ينش". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى الدفن الخ: ۱/۱۶۷، رشيدية)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۹، رشيدية)

(۲) (الدرالمختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد)

"(ولو أخطأ عند الوضع، فوضعوا رأسه مما يلي يسار الإمام، جازت الصلاة، وإن تعمدوه فقد =

دفن کے بعد وہیں ہاتھ دھونا

سوال [۲۳۸]: قبر میں مٹی ڈالنے کے بعد اسی وقت قبرستان میں ہاتھ دھو ڈالتے ہیں، بعض اس کو منع کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ دھو ڈالنا چاہیے۔ شرعاً کیا کرنا چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جودل چاہے کوئی پابندی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد تگتوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔
الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح عبداللطیف، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

مس ذکر سے مذی آگئی اسی ہاتھ سے نیت کو مٹی دینا

سوال [۲۳۹]: کوئی شخص اپنے کسی بھی رشتہ دار کے گزر جانے کی خبر پا کر گھر سے پاک صاف ہو کر نکلتا ہے مگر راستہ میں موٹر پر یا گاڑی میں جاتا ہے، سامنے کوئی عورت بیٹھی ہے۔ مطلب غیر محورت، اور وہ شیطانی حرکت سے جان بوجھ کر اپنے عضو تاسل کو اس کے کندھے یا ہاتھ میں لگاتا ہوا گیا، اب اس شخص کو مذی آنے کا بھی شک ہو گیا پھر بھی اس نے جا کر مٹی دی۔ اب بتائیے اس کا مٹی دینا جائز ہے یا نہیں؟ یا جو مٹی وہ اپنے

= أساءوا، وجازات، كذا في التاتارخانية". (الحلی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع في الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والفلاحون في الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل في المتفرقات: ۱/۷۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۱) آداب توبہ کا خیال رکھتے ہوئے قبروں سے ڈراہٹ کر ہاتھ دھونا چاہئے: "ویكره الحلو علی القبر ووظفه - ویكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة، بل وكل ما لم یعهد من السنة، الخ". (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۴/۲۳۵، سعید)

(رد كذا، فی الفتاوی العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۶۶، رشیدیہ)

(و كذا فی البحر الرائق، باب صلاة الجنائز، فصل: السلطان أحق بمصلاته، قبل باب الشهيد: ۲/۳۳۳، رشیدیہ)

ہاتھ سے دیا اس میت کی وہ مٹی کیا ہمیشہ کے لئے ناپاک ہوگئی؟ اور قیامت تک اس شخص کو جو مٹی قبرستان میں رہے گی اس کو گناہ ملے گا، یا برسات سے وہ مٹی پھیل کر چاروں طرف پھیل جائے گی تو جتنی میت وہاں ہیں سب کا گناہ پڑے گا اور اس شخص کی بخشش نہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

راستی کی اس نالائق حرکت کی وجہ سے نہ اس کا ہاتھ ناپاک ہوا، نہ مٹی ناپاک ہوئی، نہ قبر ناپاک ہوئی، نہ قبر پر کوئی گناہ پہنچا، نہ اس کی وجہ سے میت کو عذاب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۱/۱/۹۶ھ۔

دفن میت کے بعد چار پائی الٹ دینا

سوال [۳۲۳۰]: عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ میت کو قبر میں اتارنے کے بعد فوراً چار پائی کو الٹا کر دیتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً اس کی کچھ اصل نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۷/۶۱ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

قبر کے دھنس جانے پر مٹی ڈالنا

سوال [۳۲۳۱]: پرانی قبر کو نئی مٹی سے بھرنے کی کیا ہے؟

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (سورة الإسراء، پارہ: ۱۵، آیت: ۱۵)
قال العلامة آلوسی البغدادی فی تفسیر هذه الآية: "(ولا تزر وازرة وزر اخرى) تأكيد للجملة الثانية ای لا تحمّل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها وبخجل ما بين العامل وعمله من التلازم". (تفسير روح المعاني، سورة الإسراء: ۱۵، ۳۵/۱۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، خاص کر جب کہ اس میں میت موجود ہو مٹی نہ ہوئی ہو، یا کسی کے اس میں گر جانے کا اندیشہ ہو: "لأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بغير ابنه إبراهيم، فرأى فيه حجراً سقط فيه فسده وقال: "من عمل عملاً فليتنفه، ھ۱"۔ طحطاوی، ص: ۳۳۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۷ھ۔

ایضاً

سوال [۴۲۳۲]: اگر قبر بارش کے سبب سے جنس جائے تو اس کا دوبارہ مٹی سے درست کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے: "وإذا خربت القبور، فلا بأس بتطينها، كذا في التاتارخانية. وهو الأصح، وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاط، ھ۱"۔ عالمگیری: ۱۲۶/۱ (۲)۔ لیکن اگر قبر پرانی ہو اور (۱) حاشیہ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ص: ۲۱۱، قدیمی، "وإذا خربت القبور، فلا بأس بتطينها، كذا في التاتارخانية. وهو الأصح، وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاط، ھ۱"۔ الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۶۶، رشیدیہ

"وإذا خربت القبور، فلا بأس بتطينها، لما روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بقبر ابنه إبراهيم، فرأى فيه حجراً سقط منه فسده وأصلحه، ثم قال: "من عمل عملاً فليتنفه"۔ (التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی القبر والدفن: ۲/۱۷۰، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۷، غفرایہ کوئٹہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۲۶، رشیدیہ) (و کذا فی التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی القبر والدفن: ۲/۱۷۰، إدارة القرآن)

میت اس میں مٹی ہو چکی ہو تو اس کا تحمیر کا نہیں رہے گا، اس کو مٹی ڈال کر درست کرنے کی ضرورت نہیں: "جواز زرعه والبناء علیہ إذا بلی وصار تراباً، زیلعی، ۱۱۱"۔ درمختار: ۸۴۰/۱ (۱)۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ قبر جس قدر پرانی ہوتی جاتی ہے اور اس پر بارشیں ہوتی ہیں، اسی قدر صاحب قبر پر رحمتیں نازل ہوتی ہیں، لہذا قبر کا بارش کی وجہ سے دھنس جانا ہی موجب رحمت کی زیادتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۰/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/شوال/۶۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پرانی قبر پر مٹی ڈالنا

سوال [۳۲۳]: جو قبر بالکل منہدم ہو گئی ہو، دوبارہ اس کو شل بنی کے بنادینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر کی اہانت شرعاً ممنوع ہے، اس لئے اس پر بیٹھنا، چلنا، نجاست ڈالنا یہ سب چیزیں ناجائز ہیں (۳)۔

= (وکلذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۷، غفرایہ کوئٹہ)

(۱) (الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۸، سعید)

(وکلذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۴۲، بوشیدہ)

(وکلذا فی تبیین الحقائق، باب الجنائز: ۱/۵۸۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) لم أقف علیہ.

(۳) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "لأن یجلس أحدکم

علی جمرة، فتحرق ثیابه حتی یتخلص إلی جلدہ خیر من أن یجلس علی قبر"۔ وقال أيضاً:

"لا تجلسوا علی القور، ولا تصلوا إلیہا"۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کراهیة العقود علی

القر: ۱۰۳/۲، إمدادیہ ملتان)

"(ویکرہ وطی القبر والحلوس والنوم) والبول والغائط"۔ (الدر المنقی فی شرح الملتقی علی

ہامش مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۷، مکتبہ غفرایہ کوئٹہ) =

جو قبر منہدم ہوگئی تو اس نیت سے کہ بابت سے محفوظ رہے اس پر مٹی ڈالنا درست ہے: "المحتار أن التطيب عسر مكرهه، وكان عصام بن يوسف يطوف حول المدينة ويعمر القبور الحربة، الخ". مجمع الأنهر: ۱/۱۸۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

قبر پر بوقت ضرورت مٹی ڈالنا

سوال [۲۲۲]: کبھی قبر بعد بیٹھ جانے کے اس پر مٹی ڈالنا یا سال دو سال بعد پھر دوبارہ مٹی ڈالنا تاکہ نشان باقی رہے درست ہے یا نہیں؟ اور چوترا معمولی کچی اینٹ سے ہونا درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی ڈالنا درست ہے (۲)۔ اگر قبر ملوکہ زمین میں ہے تو معمولی کچا چوترا ہونا فی حد ذاتہ بھی درست

= "وكره أبو حنيفة رحمه الله تعالى أن يوطأ على قبر أو مجلس عليه أو ينام عليه أو تقضى عليه حاحه من بول أو غائط". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سنة الدفن: ۲/۲۵، وشيخه)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۵، سعيد)

(۱) (مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۶، مكتبة غفرية)

(و جامع الرموز للقيساني، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز: ۱/۲۸۹، مطبعة كرمية)

"ثم يبال التراب ولا يزداد على التراب الذي خرج من القبر، وتكره الزيادة، وعن محمد: لا بأس به". (غنية المستملی (الحلی الكبير)، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، السادس في الدفن، ص: ۵۹۸، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) "ثم يبال التراب ولا يزداد على التراب الذي خرج من القبر، وتكره الزيادة، وعن محمد: لا بأس به". (الحلی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، السادس في الدفن: ۵۹۸، سهيل اكيڈمی، لاہور)

"وكان عصام بن يوسف يطوف حول المدينة، ويعمر القبور الحربة". (مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۶، مكتبة غفرية)

(و كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند، كتاب الجنائز، فصل ساكن قبر قن اور ان کے متعلقات (سوال نمبر: ۲۹۹۹: ۵/۲۵۶)، دار الاشاعت، كراچی)

ہے، لیکن آگے چل کر اس میں دیگر مفاسد کا مظہر ہے اس لئے نہیں چاہیے (۱)۔ وقف کی زمین میں کوئی نجائش نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قبر پر تالاب کی مٹی ڈالنا

سوال [۳۲۳۵]: بنگال میں عام طور پر دیکھا جا رہا ہے کہ تالاب کے کنارے جس کو یہ لوگ پات کہتے ہیں قبر ہوتی ہے، اب تالاب کو گہرا کرنے کی ضرورت ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ تالاب کی مٹی کو قبر پر رکھا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تالاب کی مٹی قبر پر ڈالنے سے قبر زیادہ بلند ہو جائے گی، لہذا وہاں نہ ڈالی جائے، قبر کے لئے وہی مٹی کافی ہوتی ہے جو قبر گھونٹ سے نکلتی ہے، "ویکفرہ ان یزیدہ فیہ من التراب لہ یخرج منہ، ویجعلہ مرتفعاً عن الأرض قدر شبر أو کثر، بقیل"، مرقی الفلاح، ص: ۳۷۰ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد المذنب محمد رفیع الدین، ۲۷/۳/۹۰ھ

(۱) "والسنة ان یلمش فی القبر التراب ثم یمسحوا بالتراب فی الحائط من حذوہ بشی، ولا یسک فی کراہتہ، کتبہ ہرطہ، ج: ۱، ص: ۱۰۰، "رد المسحور" باب صدقة الجنائز، مطلب فی دفن السیت، ۲/۲۳۵، سعید

(۲) "کذا فی فتاویٰ رحیمہ، کتاب نجس، ج: ۱، ص: ۱۰۰، "دار الاشاعت، کراچی"
(۳) "مولیہ" شرط الوفاق کنس الشارع ای فی السلیوہ والدلالة، "الدوا المختار، کتاب الوقف، فصل فی شرط الوقف فی حرثہ، ۳۳۰، سعید"
"المصعب" ج: ۱، ص: ۱۰۰، "الحق الرائق، کتاب الوقف، ۲/۲۳۵، سعید"

وکتبہ فی مسیح الخاقانی کتاب الوقف، ۲/۲۹۹، "دار الکتب العلمیہ، بیروت"
(۳) "حدیث" مسیح الخاقانی غنی مرقی الفلاح، کتاب الصدقات، حکماء الجنائز، فصل فی حلیۃ دفنہ، ص: ۱۰۰، "فدائی"

"وہنا التراب عینہ، وفکرہ زیادہ علیہ من التراب، لانه یسورہ الساء، "الدوا المختار، باب"

قبر میں مٹی کے ڈھیلے رکھنا

سوال [۳۲۲۶]: قبر میں مٹی کے چھوٹے ڈھیلے اور قرآن کریم کی آیات پڑھ کر وہ ڈھیلے قبر میں میت کے بازو میں رکھ دیتے ہیں۔ یہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

یہ فعل سب حدیث میں موجود نہیں، بعد کے بعض لوگوں کا عمل ہے جو شرعی حجت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبر کی مٹی لانا

سوال [۳۲۲۷]: بزرگوں کی قبر سے قبر کی مٹی لانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

جس مقبرہ سے مٹی لائی جائے گی، وہ دو حال سے خالی نہیں: موقوفہ ہے یا مملوکہ، اگر موقوفہ ہے تو نشانے واقف کے خلاف ہے، لہذا لانا جائز ہے (۲)۔ اگر مملوکہ ہے تو پھر دو حال سے خالی نہیں: یا تو مالک کی اجازت سے

= صلاة الجنائز: ۲/۲۳۶، وشیدہ

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۰/۲، وشیدہ)

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد". (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب: إذا اصطلموا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

(۲) "قولهم: شرط الواقف كنس الشارع: أي في المفهوم والدلالة". (الدر المختار، كتاب الوقف، فصل: يراعى شرط الواقف في إجازته: ۴/۳۳۳، سعيد)

"أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيح معبر، يُعمل به". (البحر الرائق، كتاب الوقف: ۳۱۱/۵، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الوقف، ۳/۲۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

لائی جائے گی یا بغیر اجازت، اگر بغیر اجازت لائی گئی تو بالکل نادرست اور ناجائز ہے (۱)، اگر اجازت سے ہو تو جائز ہے بشرطیکہ اعتقاد صاف ہو یعنی موخر حقیقی نہ خاک کو سمجھایا جائے اور نہ مردے کو (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۶/۸۸ھ۔

قبر کی مٹی کھانا

سوال [۳۲۳۸]: ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ بزرگوں کی قبروں کی مٹی یا پختہ قبر سے قلیل چونہ چاٹ لینا درست ہے کہ اس میں قاعدہ مرتب ہوتا ہے جیسے کہ مولانا عبدالحق صاحب علیہ الرحمۃ نے اپنے فتاویٰ میں نصاب الاحساب وغیرہ روایات و مجمع البرکات سے پان میں چونہ کھانے کو منیہ تحریر فرمایا ہے (۳) یا مطلقاً قد قلیل مٹی کو کھا لینا درست بلا کراہت لکھا ہے۔ لہذا عرض ہے کہ مدلل جواب سے اطلاع دیں کہ عوام اس گمراہی سے احتراز کریں۔ فقط۔

عبدالحمید، قصبہ کرت پور، ضلع بجنور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

"الطين الذي يحمل من مكة ويسمى طين حمرة، هل الكراهية فيه كالكراهية في اكل الطين على ما جاء في الحديث؟ قال: الكراهية في الجميع متحدة، كذا في جواهر الفتاوى، اهـ."

(۱) "لا يجوز لأحد أن ينصرف في ملك غيره بلا إذنه الخ". (شرح المجلة لسليم رستم باز، المقالة الثانية في بيان القواعد الفقهية، (رقم المادة: ۹۶): ۱/۶۱، مكتبة حنفية كوئٹہ)

"لا يجوز التصرف في مال غيره بلا إذنه الخ". (الدوا المختار، كتاب الغصب: ۶/۲۰۰، سعيد)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَضْتَ فَهْوَ يَشْفِيَنَّ، وَالَّذِي يَمِينُ يَمْثِلُنِي﴾ (سورة الشعراء: ۸۰، ۸۱)

"﴿وَإِذَا مَرَضْتَ﴾ الآية: أى إذا وقعت فى مرض، فإنه لا يقدر على شفاى أحدٌ غيره بما يقدر

من الأسباب الموصلة إليه، قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَمِينُ﴾ الآية: أى هو الذى يحىي، يميت، لا يقدر على ذلك أحد سواه، فإنه هو الذى يدئ ويعيد". (تفسير ابن كثير: ۳/۳۳۸، سهيل أكبڈمی، لاہور)

(۳) "وعلى هذا يقاس أنه يباح أكل النورة مع الورق المأكول فى ديار الهند، لأنه قليل نافع، فإن العرص

المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها". (نصاب الاحساب، الباب العاشر فى الاحتساب على

الأكل والنسوب والتدوى، ص: ۵۴، دارالعلوم للطباعة والنشر)

عالمگیری: ۴/ ۲۲۰ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ طہن کہ معظمہ اور طہن غیر کہ معظمہ ہر دو مکروہ اور کراہت ہر دونوں میں متحد ہے اور کراہت حدیث شریف سے ثابت ہے:

”أكل الطہن مکروہ و کراہیہ أکله لا لحمته بل لتہییج الذاء. وعن المبارک کان ابن أبی لیلی یرد الجاریة عن أکل الطہن، وسئل أبو الفاسم عن أکل الطہن قال: لیس ذلک من عمل العقلاء“. کذا فی الحاوی للفتاوی (۲)۔

مٹی کے کھانے کی ممانعت حرمت کی وجہ سے نہیں، بلکہ مورثہ امراض ہونے کی وجہ سے ہے، نیز یہ فعل عقلاً مکافہ نہیں، اگر مٹی کا کھانا مورثہ امراض نہ ہو، نیز اس میں منفعت ہو اور ایسی منفعت کہ کسی اور چیز سے حاصل نہ ہو تو بقدر ضرورت کھانا درست ہوگا:

”فی نصاب الاحساب: و ذکر الحلوانی أن أکل الطہن إن کان یضر، بکرہ، وإلا فلا، وإن کان یناولہ قلیلاً أو ینفعه أحياناً، لا بکرہ. قال العبد أصلح اللہ شأنہ: و یفاس علی هذا أنه یباح أکل النورة مع الورق ماکول فی دہار الهند؛ لأنه قلیل نافع، فإنه الغرض المطلوب من الورق المذكور لا یحصل بدونه، وهو الحمرة، انتهی. وقد نقل عنه فی خزائن الروایات و مجمع البرکات أيضاً“. نفع المغنی، ص: ۱۱۰ (۳)۔

اب معلوم ہوتا چاہیے کہ بزرگوں کے حرارات کی مٹی کھانے میں کیا منفعت ہے، اگر کوئی ایسی منفعت ہے جو خصوصیت حراز پر مرتب ہوتی ہے تو اس سے عوام کے عقائد خراب ہوتے ہیں کہ وہ ان بزرگوں کی روح کو

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الحادی عشر فی الکراہیہ فی الأکل و ما یتصل بہ: ۳۳۰، ۳۳۱، رشیدیہ)

(۲) (المصدر السابق من الہندیہ: ۳۳۰، ۳۳۱)

(۳) (فتاویٰ اللکنوی المسماة نفع المغنی والسائل ... الخ. کتاب الحظر والإباحة، ما یتعلق بالأکل والشرب، ص: ۳۷۹، دار ابن حزم، بیروت)

”و بکرہ أکل الطہن؛ لأنه شبه بفرعون“. (البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الفصل الخامس فی الأکل: ۳۶۵/۶، رشیدیہ)

متصرف سمجھتے ہیں، ان سے مرادیں مانگتے ہیں، ان کی نذر مانتے ہیں حتیٰ کہ قبر کو سجدہ کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ، اس لئے یہ ہرگز جائز نہیں۔ اگر کوئی منفعت ہے جو نفسِ قبر کی مٹی سے حاصل ہو جاتی ہے اور خصوصیتِ مزار سے متعلق نہیں تو بزرگوں کی قبر کی تخصیص کیوں ہے، ہر ایک قبر کی مٹی چائے پر وہ فائدہ مرتب ہونا چاہیے، تو اس میں قبر وغیر قبر سب برابر ہے، قبر کی مٹی میں مذکورہ بالا مفاسد ہیں، اس لئے غیر قبر کو مٹی سے وہ فائدہ حاصل کر لیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارِ پُور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۹/ ذیقعدہ/ ۱۳۵۵ھ۔

قبر کی مٹی تبرکاً لیجانا

سوال [۳۲۴۹]: اگر کوئی شخص بزرگوں کی قبر پر سے مٹی اٹھا کر کے تبرکاً اپنے پاس رکھے تو جائز ہے یا نہیں؟ اگر شتی ثانی ہو تو ممانعت کی وجہ کیا ہے؟ اگر شتی اول ہے تو قرآن و حدیث سے ثبوت ہونا چاہیے۔ اور اگر کوئی بزرگوں کے مزار سے مٹی لے بھی آوے تو اس کو کیسی جگہ پر ڈالنا چاہیے؟ عام راستہ میں پھینک دینا درست ہے یا نہیں؟ ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟ بیڑا تو جروا۔

شبیر علی معلم مدرسہ ہذا، ۷/ صفر/ ۱۳۵۴ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان وقف سے مٹی اٹھا کر لانا جائز ہے، لائمہ وقف (۱) اور اپنے ملک قبرستان سے مٹی اٹھا کر لانا جائز ہے لائمہ ملک۔ البتہ تبرکاً کسی بزرگ کی قبر سے مٹی لانا اور اپنے پاس رکھنا امرِ محدث ہے، میت جب خاک بن جائے تو قبر کی جگہ بشرطیکہ ملک ہو، بھتی کرنا درست ہے، اس سے معلوم ہوا کہ قبر کی مٹی کا کوئی خاص احترامِ شریعت نے نہیں بتایا، بلکہ میت کا احترام بتایا ہے، لہذا اس کو عام راستہ میں پھینکنا بھی درست ہے۔ اگر

(۱) "فیذا سم (أی الوقف) ولزم، لا یملک ولا یملک ولا یعار ولا یبرهن"۔ (الدر المختار)۔ "أی لا یکون مملو کاً لصاحبه، ولا یملک: أی لا یقل التملیک لغیره بالیع ونحوه"۔ (رد المحتار، کتاب

الوقف: ۳/ ۳۵۳، سعید)

عالم کسی قبر کی مٹی کو تھمکانا کر اپنے پاس رکھے گا تو جاہل قبر کو جحدہ کرنے سے دریغ نہ کرے گا، لہذا اجتناب چاہیے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی، معین مفتی مدظلہ علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۴ھ۔

صحیح عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱/صفر/۵۴ھ۔

قبرستان کی مینڈھ باندھنے کے لئے وہاں کی مٹی لینا

سوال [۴۲۵۰]: قبرستان کی مینڈھ باندھنا چاہتے ہیں مگر مینڈھ میں بعض جگہ مٹی قبر پر سے اٹھائی پڑتی ہے، اگر مینڈھ چاروں طرف کی نہ باندھی گئی تو موٹی پیشاب پاخانہ کرتے ہیں جس کی وجہ سے قبرستان کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ اس حال میں مینڈھ باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرور مینڈھ باندھ کر حفاظت کر دیں لیکن مٹی قبروں کے آس پاس سے یا کسی دوسری جگہ سے لے لیں، قبروں کی مٹی نہ اتاریں، ایسا نہ ہو کہ قبریں کھل جائیں، ہاں اگر قبروں پر مقدار شرع سے زائد مٹی ہو تو اس کو اتار سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۷/۸۸ھ۔

قبر کھود کر میت کو دیکھنا اور ایصال ثواب کا طریقہ

سوال [۴۲۵۱]: میرے لڑکے کا عمر دس سال انتقال ہو گیا جس سے بہت صدمہ ہے، مرحوم کی طرف سے کیا کام کیا جائے جس سے اس کے درجات بلند ہوں اور آخرت میں وہ ہمارے لئے ذخیرہ آخرت

(۱) "وہیال التراب علیہ، وتکوہ زیادة علیہ من التراب، لأنه بمنزلة الساء الخ"۔ (الدر المختار، باب

صلاة الجنائز، ۲/۲۳۹، رشیدیہ)

"(وہیال التراب) سترالہ، و مکروہ أن یزاد علی التراب الذی أخرج من القبر، لأن الزیادة علیہ

منزلة الساء"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السقطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الذهن الخ، ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

ہے۔ ایصالِ ثواب کے لئے قرآن خوانی کرنا کیسا ہے؟ اگر بچہ کی قبر کھول کر دیکھ لوں تو کچھ اطمینان ہو جائے گا، اس خیال سے میت دکھا دی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ مرحوم کی قبر پر قرآن پاک بلند آواز سے سنانے میں کچھ حرج تو نہیں، مرحوم کی قبر پر تاریخ وفات لکھوانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس سال کا بچہ معصوم ہے، اس پر کوئی گناہ نہیں، اس کے لئے ایصالِ ثواب اور دعائے مغفرت کی ضرورت نہیں، تاہم جو کچھ ثواب پہنچایا جائے گا وہ رفیع درجات کا سبب بنے گا (۱)۔ قبر کھود کر صورت دیکھنے کی اجازت نہیں، ایسا کرنا حرام ہے (۲)، مگر میں بڑا ۱۱ برس (۳)۔ میت کو ثواب پہنچانے کے لئے غرباء

(۱) "ولا يستغفر فيها لصبي ومجنون" (بمعنہ لعدم تکلیفہم وقد قالوا: حسنات الصبی له، لا لأبویہ، بل لهما ثواب التعلم". (الدر المختار، باب صلاة الجنابة: ۲/۵، سعید)

"وتصح عباداته (أی الصبی) وان لم تجب علیه، واختلفوا فی لوابیاء، والمعتمدانہ له وللمعلم ثواب التعليم، وكذا جمیع حسناته". (الحموی شرح الأشباہ والنظائر، الفن الثالث، أحكام الصبیان: ۲/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (أحكام الصدقات علی هامش جامع الفصولین، فی مسائل الکراهیة: ۱/۳۸، اسلامی کتب خانہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی)

(۲) "مات ولدها فی غیر بلد هاهو لا تصیر، فأرادت أن تنبش، لایجوز، ویرک هناك". (الفتاویٰ البوازیه علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع آخر ذهب إلى المصلی الخ: ۸۱/۳، رشیدیہ)

"(قوله ولا ینبش لیوجه): أی لودفن مستدبراً لها وأها لولا التراب لا ینبش؛ لأن التوجه إلى القبلة سنة والنیش حرام". (رد المختار، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۳۶، سعید)

"ولو وضع الميت لغير القبلة، أو شقه الأيسر، أو جعل رأسه موضع رجله، وأهیل علیه التراب، لم ینبش". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳/۳۳۹، رشیدیہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (سورة البقرة: ۵۳) =

کوکھانا کھانا بھی درست ہے، کپڑے وغیرہ ضرورت کی چیز دینا بھی درست ہے (۱)، مگر جو کچھ ہو، اخلاص کے ساتھ ہو، ریاضت کے طور پر نہ ہو۔ قرآن پاک پڑھا کر پڑھنے والوں کی دعوت کرتا درست نہیں، یہ قرآن خوانی کی اجرت کے درجہ میں ہے اس سے ثواب نہیں ہوگا (۲)۔ کسی بڑے بزرگ کی قبر پر پتھر پر نام کندہ کر کے لگانے کی

= "عن محمد بن خالد السلمی عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها بعمله، ابتلاه الله في جسده أو في ماله أو في ولده، ثم صبره على ذلك، حتى يبلغه المنزلة التي سبقت من الله". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب عیادۃ المریض: ۱۳۷/۱، قدیمی)

(۱) "إن سعد بن عبادۃ رضى الله تعالى عنه توفيت أمه وهو غائب عنها قال: يا رسول الله! إن أمی توفيت وأنا غائب عنها أينفعها شيء! إن تصدقت به عنها قال: "نعم" قال: فإني أشهدك أن حائطي المخراف صدقة عليها". (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أَرْضَى وَبَسْتَنِي صدقة لله عن أمی فهو جائز: ۳۸۶/۱، قدیمی)

"صرح علماءنا فی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرها ... - الأفضل لمن يتصدق نفلًا أن يوی لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم، ولا یقصر من أجره شيء". (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲۳۳/۲، سعید)

"والأصل فيه أن الإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذکر أو طوافاً أو حجاً أو عمره أو غیر ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الصائغ خانیة، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۵۳۵/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "عن عبادۃ بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال: عَلِمْتُ ناساً من أهل الصفة القرآن والكتاب، فأهدى إلى رجلٍ منهم قوساً، فقلت: ليست بمال، وأرمى عليها في سبيل الله، لأتین رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته، فأبىه فقلت: يا رسول الله! أهدى إلى قوساً ممن كنت أعلمه الكتاب والقرآن وليست بمال وأرمى عنها في سبيل الله تعالى، قال: "إن كنت تحب أن تطوق طوقاً من نار فأقبلها".

(سنن أبی داؤد، کتاب الإجارة، باب كسب المعلم: ۱۲۹/۲، إمداده)

متجاش ہے (۱) تاکہ زیارت کے لئے جو لوگ دور دور سے آتے ہیں ان کو دشواری نہ ہو، وہ خود ہی پہچان لیں، بچے کی قبر پر اس کی ضرورت نہیں، بہت سے بہت درخت کا پودا قریب ہی لگا دیں۔ قبر کے قریب قرآن پاک تلاوت کرنے سے میت کو اُنس ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۹ھ۔

”والتخاذ الدعوة لقرأة القرآن، وجمع الصلحاء والقرآء للختم، أو لقرأة سورة الأنعام أو الإخلاص، والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره هذه الأفعال كلها للسمعة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بهاجه الله“۔ (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی كراهة الضيافة من أهل الميت: ۱/۲۳۰ سعید)

”ونصه أقول: المفتي به حوازی الأخذ استحساناً على تعليم القرآن لأعلى القراءة المجردة، كما صرح به في التاتارخانية قال: لا معنى لهذه الوصية ولصلة القاري بقراءته؛ لأن هذا بمنزلة الأجرة، والإجارة في ذلك باطلة“۔ (رسائل ابن عابدین، رسالة شفاء العليل وهل الغليل الخ، ص: ۱۶۸، سہیل اکیلمی، لاہور) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (تحقیق الفتاویٰ الحامدیہ، کتاب الإجارة، مطلب فی حکم الاستئجار

على التلاوة: ۲/۱۳۷، مطبع مہسیہ مصر)

(۱) ”الاباس بالكتابة إن احتيج إليها حتى لا يذهب الأثر ولا يمتحن، فلا بأس به“۔ (الدر المحتار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

”وإن احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر ولا يمتحن، فلا بأس به“۔ (البحر الرائق، کتاب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)

(۲) ”عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه، قال لابه -وهو في سياق الموت-: إذا أنا مت فلا تصحبني نانحة ولا نثار. فإذا دفنتموني، فشنوا على التراب شيئاً، ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينحرج جزور ويقسم لحمها حتى استأنس بكم، وأعلم ماذا أراجع به رسل ربى“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت الفصل الثالث: ۱/۱۳۹، قدیمی)

”وإن قرأ القرآن عند القبور إن نوى بذلك أن يؤنسهم صوت القرآن فإنه يقرأ“۔ (فتاویٰ

قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحظر والإباحہ، فصل فی التسیح والتسلیم والصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: ۳/۳۲۲، رشیدیہ)

قبر میں نوٹ وغیرہ گر گیا اس کے لئے قبر دوبارہ کھولنا

سوال [۳۲۵۲]: قبر کے اندر میت کے دفن کرتے وقت کچھ قیمتی چیز نوٹ وغیرہ گری تو پھر دوسرے دن قبر کو کھودنا اور اس کو ادھر ادھر سے دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوٹ وغیرہ جو چیز قبر میں غلطی سے رہ گئی ہو، اس کو احتیاط سے نکالنے کی اجازت ہے، میت کو ہرگز نہ ہلائیں نہ اس کا دفن کھول کر دیکھیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بہادر شاہ ظفر مرحوم کی قبر کی منتقلی

سوال [۳۲۵۳]: ہندوستان کے آخری تاجدار مغل بادشاہ بہادر شاہ ظفر مرحوم کو انگریزوں نے قلعہ ہندوستان سے جلاوطن کیا اور ان کو رنگون میں نظر بند کیا، وہاں ان کا اب سے ڈیڑھ سو برس پہلے انتقال ہوا، اور وہیں ان کو دفن کر دیا گیا، اب کچھ مسلم زعماء گورنمنٹ ہند کی مدد سے ان کو ہندوستان منتقل کرنا چاہتے ہیں اس مسئلہ میں حسب ذیل امور کی طرف بھی جناب کی توجہ مبذول کرانا مناسب ہوگا:

(۱) "عن سجیر بن ابی ہجیر قال: سمعت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما يقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: حين خرجنا معه إلى الطائف، فمرونا بقبر، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "هذا قبر ابی رغال وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب، إن أنتم نبشتم عنه أصبتموه معه، فابتدره الناس فاستخرجوا الغصن". (من ابی داؤد، کتاب الخراج والنہی والإمارة، باب نبش القبور العادية: ۸۳/۲، إمدادية)

"ولو دفن بشوب أو درهم للغیر یخرج منه". (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی

الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۵ مہیل اکیڈمی، لاہور)

"وأشار بكون الأرض مغسوبة إلى أن يجوز نبشه لحق الآدمی، كما إذا سقط فيها متاعه

ولو كان المال درهمًا". (کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلوة الجنائز: ۲۳۸/۲، سعید)

۱..... ان کو دفن ہوئے اتنا عرصہ گزر چکا ہے کہ فقہاء کی تصریحات کی بناء پر ان کی قبر پر کھیتی اور تعمیر مکان جائز ہے۔

۲..... قرن اول میں بعض شہدائے اہل کواہ اور ۱۹۳۰ء میں حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی قبروں کے منتقل کئے جانے کا فتویٰ علماء نے اس بنیاد پر دیا کہ یہ قبریں پانی کے بہاؤ کی زد میں آگئی تھیں۔

۳..... بہادر شاہ ظفر کی قبر کو ہندوستان میں منتقل کرنا اسلام اور مسلمانوں کی شوکت کا باعث ہے اور ہندوستان میں ایک اسلامی اثر کا قیام ہے۔

۴..... بہادر شاہ ظفر کی یہ خود آرزو تھی کہ وہ ہندوستان میں مدفون ہوں، جیسا کہ ان کے بعض اشعار سے ظاہر ہوتا ہے۔

۵..... اس منتقلی کی یہ صورت نہ ہوگی کہ قبر کو کھود کر ان کی ہڈیاں نکالی جائیں اور وہ منتقل کی جائیں، بلکہ اب ایسے آلات ایجاد ہوئے ہیں کہ اس کے ذریعے پوری قبر اصل حالت میں مع کچھ اطراف کے منطقہ زمین کے منتقل ہو سکے گی۔

۶..... حضرت یوسف علیہ السلام کی وصیت کے مطابق ان کے تابوت کو مصر سے حضرت موسیٰ علیہ السلام شام لے کر آئے۔

۷..... حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے والد حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید اہل کواہ کی قبر سے نکال کر جنت البقیع میں دفن کیا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... قبر کا احترام لازم ہے، لیکن جب قبر میں میت باقی نہ رہے مٹی بن جائے تو اس کا حکم بدل جاتا ہے، احترام لازم نہیں رہتا، وہاں تعمیر و زراعت کی اجازت ہو جاتی ہے (۱)۔ بہادر شاہ ظفر مرحوم کی قبر کو منتقل کرنے کیلئے

(۱) "ولولہی المیت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ". (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۵۸۹/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

"جاء زرعہ والبناء علیہ اذ اہلہی وصار تراباً، ذیلعی". (الدر المختار، باب الصلاة الجنائز،

مطلب فی دفن المیت: ۲/۲۳۸، سعید)

وجہ جواز اگر نمبر: (۱) کو تجویز کیا جائے تو نمبر: ۶، ۷، ۸، کی طرف توجہ مبذول کرانا ہے محل اور بے سود ہے، کیونکہ شہداء اور انبیاء علیہم السلام کا جسم محفوظ رہتا ہے اس کو زمین نہیں کھاتی (۱)۔ نمبر: ۵ کا ذکر بے ضرورت ہے۔

نمبر: ۳ کیلئے وجہ جواز کیا ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ کسی نے وصیت کی کہ مجھے فلاں جگہ دفن کیا جائے تو وصیت باطل ہے، قائلی نفاذ نہیں: "و کذا تبطل (ای الوصیة) لو اوصی بان یکفن فی ثوب کذا اؤید فن فی موضع کذا"۔ شامی: ۵۹۱/۱ (۲)۔ یہاں تو وصیت بھی نہیں ہے، محض اشعار سے آرزو مستفاد ہے۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/۱۶۷، رشیدیہ)

(۱) "وعن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إن من الفضل اہمکم يوم الجمعة، فیہ خلق آدم، وفيہ قبض، وفيہ النفخة، وفيہ الصعقة، فاکثروا علی من الصلاة فیہ، فإن صلاتکم معروضة علی"۔ قال: قالوا: یا رسول اللہ! - صلی اللہ علیہ وسلم - وکیف تعرض صلاتنا علیک وقد أُرمت؟ قال: یقولون بلیت، فقال: "إن اللہ عزوجل حرّم علی الأرض أجساد الأنبیاء"۔ (سنن ابی داؤد، باب تفریع أبواب الجمعة: ۱/۱۵۷، إمامیہ)

"(إن اللہ حرّم علی الأرض):" ای منعہا، وفيہ مبالغة لطیفة "(أجساد الأنبیاء)": ای من أن تأکلہا، فإن الأنبیاء فی قبور ہم أحياء۔ قال الطیسی: فإن قلت: ما وجه الحواب بقوله: إن اللہ حرّم علی الأرض أجساد الأنبیاء، فإن المانع من العرض والسماع هو الموت وهو قائم؟ قلت: لا شک أن حفظ أجسادہم من أن ترم خرق للعادة المستمرة، فکما أن اللہ تعالیٰ یحفظہما من ویحصل لبعض وراثتہم من الشہداء والأولیاء والعلماء الحظ الأوفی یحفظ أبدانہم الظاہرة"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۱۳۶۱) ۳/ ۳۵۲، ۳۵۳، رشیدیہ)

"لما روی أن یعقوب صلوات اللہ علیہ الخ، ماتہ أن ذلک شرع من قبلنا، ولم تنوّر فیہ شروط کونه من شرعنا، ولأن أجساد الأنبیاء علیہم السلام أطیب ما یكون حال الموت کالحیة والشہداء کسعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیسوا کغیرہم من جیفہم أشد تنأ من حیفۃ البہائم فلا یلحق"۔ (حاشیۃ الطحطاوی، أحکام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص: ۶۱۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت: ۲/ ۲۳۹، سعید)

(۲) (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الأمر واجب: ۲/ ۲۲۱، سعید) =

اسلام اور مسلمانوں کی شان و شوکت تو اسلام کا جھنڈا سر بلند کرنے اور احکام اسلام کو غالب کرنے میں ہے، پرانی ہڈیوں یا ہڈیوں کی مٹی منتقل کرنے میں نہیں، بلکہ اس میں اندیشہ تو یہ ہے کہ اس مٹی کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو دیگر معظم قبور کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ اس پر چراغ جلائیں گے، خلاف چڑھائیں گے، طواف کریں گے، بجدہ کریں گے، شائی آداب بجالائیں گے، قبا اور گنبد بنائیں گے وغیرہ وغیرہ، ظاہر ہے کہ ان امور سے اسلام کی خلاف ورزی ہوگی نہ کہ شوکت میں اضافہ، لہذا نمبر ۳۰ بھی وجہ جواز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و فخرہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۹۵ھ۔

میت کو بعد دفن منتقل کرنا، بہادر شاہ ظفر سے متعلق

سوال [۲۲۵۳]: حضرت محترم دامت برکاتہم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج اقدس! جزل شاہ نواز کے خط کی نقل ہر شے ہے اس سلسلہ میں بات خاص طور سے قابل توجہ ہے کہ حضرت

= "ولو أوصى بأن يحمل بعد موته إلى موضع كذا زيد فن هناك ووصيته بالحمل باطل". (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الألفاظ التي تكون وصية والتي لا تكون الخ: ۹۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الوصایا: ۶/۶۶۶، سعید)

(۱) "عن جابر رضى الله تعالى عنه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تحميم القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها". (الصحيح لمسلم، كتاب الجنائز، فصل: النهي عن تحميم القبور والقعود والبناء عليها: ۳۱۲/۱، قديمی)

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وفي الحديث كراهية تحميم القبور وأن يبنى عليه هذا مذهب الشافعي وجمهور العلماء" (المصدر السابق لمسلم)

"عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى يكره أن يبنى بناء من بيت أوقية أو نحو ذلك، لما روى جابر رضى الله تعالى عنه: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۳۷/۲، سعید)

"لا يجوز التحميم عند أحد ولا البناء". (العرف الشاذلى على هامش الترمذی، أبواب الجنائز، باب كراهية تحميم القبور والكتابة عليها: ۲۰۲/۱، سعید)

وانظر للتفصيل: (الفصل السادس من هذا الباب، عنوان: "قبر پر قیر پانا"، ص: ۱۵۳)

مولانا ابوالکلام آزاد اور مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن صاحب کی زندگی میں بھی یہ مسئلہ آیا تھا، ان حضرات کا خیال تھا کہ منتقل کرنے کی صورت یہ ہونی چاہئے کہ قبر کو کھودنے اور لحد کو کھولنے کے بجائے پوری اٹھائی جائے، یعنی قبر کے چاروں طرف سے دوڑھائی گز تک زمین کھود کر یہ پورا کھڑا جس میں لحد اور قبر ہے اس طرح اٹھالیا جائے جیسے بڑے درخت کا پیڑ اٹھایا جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس صورت میں بھی وہی حکم ہوگا جو لحد کھولنے اور جنازہ کو اس سے نکالنے کا ہوتا ہے، بیذا تو جروا۔ انشاء اللہ۔

نیاز مند محتاج دعا (حضرت مولانا) محمد میاں ۱۴ جمادی الآخر ۱۳۸۳ھ۔

۳۔ صدر جنگ روڈ، نئی دہلی، مورخہ ۱۷/ اکتوبر ۱۹۶۳ء۔

شاہ نواز کا خط

محترم جناب مولانا صاحب مدظلہ السلام علیکم۔

۷/ نومبر ۱۹۶۳ء کو چھ بجے شام لال قلعہ دہلی میں جناب بہادر شاہ ظفر کی بری منائی جاری ہے جس کی رسم افتتاح جناب جواہر لال نہرو فرما رہے ہیں، اس موقع پر یہ سوال بھی اٹھے گا کہ بہادر شاہ ظفر کی قبر کو رنگون سے دہلی کے لال قلعہ میں منتقل کیا جائے، یہ وہ حسرت ہے جس کو اپنے دل میں لئے ہوئے حضرت ظفر نے وفات پائی، یہ حسرت ان کے اس شعر سے صاف ظاہر ہوتی ہے کہ جس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ۔

دگر زمین بھی دہلی کوئے یار میں

۱۹۶۳ء میں جب آزادی کے دوران عیناجی سہاش چندر یوس پہلی مرتبہ رنگون گئے تو انہوں نے شہنشاہ بہادر شاہ ظفر کے مزار کے اوپر کھڑے ہو کر ان کی یہ نظم دہرائی تھی۔

عازیوں میں بور ہے گی جب تلک ایمان کی

تخت لندن تک چلے گی تیغ ہندوستان کی

عیناجی سہاش چندر یوس نے وعدہ فرمایا تھا کہ میں سہاش چندر یوس آپ کے سامنے یہ وعدہ کرتا ہوں کہ میں ہندوستان کی تھوار لندن تک چلاؤں گا اور جو کام جنگ آزادی کا آپ نے شروع کیا ہے، اس کو پایہ تکمیل تک پہنچاؤں گا۔ اس موقع پر آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جب ہندوستان آزاد ہوگا اور دہلی کے لال قلعہ کے اوپر ”یونین جیک“ کی جگہ ترنگا جھنڈا لہرائے گا تب آپ کو جنگ آزادی کے شہنشاہ کی حیثیت سے پوری شان

وشوکت کے ساتھ دیس واپس لایا جائے گا۔ ظفر کیمٹی کی خواہش ہے کہ عیثیٰ سہاش چندر بوس کے اقرار کو پورا کیا جائے اور شہنشاہ بہادر شاہ ظفر کے مزار کو بلی کے لال قلعہ میں لایا جائے اور اس کے اوپر ایک شاندار مقبرہ تعمیر کیا جائے۔ ممبران کیمٹی یہ جاننا چاہتے ہیں کہ کوئی نقطہ نگاہ سے مزار کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں کوئی اعتراض تو نہیں ہے؟ میں بہت مشکور ہوں گا کہ اگر آپ مجھے اس کا جواب دوسرے علمائے کرام سے مشورہ کر کے جلد از جلد دیں۔

زیادہ آداب، آپ کا مخلص (دستخط) شاہنواز خان۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل بات یہ ہے کہ آدمی کا جس بستی میں انتقال ہوا اسی بستی میں اس کو دفن کیا جاوے، اگر اس نے وصیت کی ہو کہ مجھ کو فلاں جگہ دفن کرنا تو اس وصیت پر عمل کرنا لازم نہیں، شرعاً یہ وصیت باطل ہے (۱)۔ "بسنبد دفنہ فی جہۃ موتہ: ای فی مقابر اهل المكان الذی مات فیہ أو قتل". شامی (۲)۔

(۱) "أو صی بأن یصلی علیہ فلان أو یحمل بعد موتہ إلی بلد آخر أو یکنف فی ثوب کذا ... فیہی باطلۃ". (الدر المختار، کتاب الوصایا: ۶/۶۶۶، سعید)

"ولو أو صی بأن یحمل بعد موتہ إلی موضع کذا ویدفن هناك ووصیتہ بالحمل باطلۃ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الألفاظ الی تکیون وصیۃ والی لا تکیون الخ: ۶/۹۵، رشیدیہ)

"وإذا أو صی بأن ینقل إلی بلد آخر، لانتفذ وصیتہ، فإن النقل حرام علی المذهب الصحیح المختار الذی قالہ الأكثرون وصرح بہ المحققون". (الأذکار للنووی، باب وصیۃ المیت أن یصلی علیہ إنسان بعینہ أوبدفن علی صفة مخصوصة وفي موضع مخصوصة الخ، ص: ۱۱۶، دار ابن حزم بیروت)

(۲) (رد المختار، کتاب الصلاة، صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت: ۲/۲۳۹، سعید)

"القبیل أو المیت یمتحن لهما أن یدفنا فی المكان الذی قتل أو مات فیہ فی مقابر أولئک القوم، الخ". (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ: ۲/۳۴۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: کتاب الصلاة، الباب العادی العشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل: ۱/۱۶۷، رشیدیہ)

حضرت عبد الرحمن ابن ابی بکر کو انتقال کے بعد دوسرے مقام پر لیجا کر دفن کیا گیا، جہاں انتقال ہوا وہاں دفن نہیں کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک سفر میں جاتے ہوئے جب ان کی قبر میں پر گزریں تو فرمانے لگیں کہ اگر میرا بس چلتا تو تم یہاں دفن نہ کئے جاتے بلکہ جہاں انتقال ہوا تھا وہیں دفن ہوتے (۱)۔ تاہم اس مسئلہ میں اتنی سختی نہیں، امام محمد رحمہ اللہ نے میل و میل کو مقام و وقت سے حسب مصالح دور لیجا کر دفن کرنے کی بھی گنجائش بتائی ہے:

"ولا بأس بنقله قبل دفنه قبل: مطلقاً، وقيل: إلى مادون السفر. وقيدہ محمد رحمه الله تعالى بقدر ميل أو ميلين؛ لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة، فبكره فيما زاد. قال في النهر عن عقد القرائد: هو الظاهر". شامی (۲)۔ لیکن دفن کے بعد منتقل کرنے کی اجازت نہیں دی: "وأما نقله بعد دفنه، فلا مطلقاً". شامی (۳)۔

(۱) "عن ابن أبي مليكة، قال: لما توفي عبد الرحمن ابن أبي بكر رضي الله تعالى عنه بالحبيشي وموضع فحمل إلى مكة، فدفن بها، فلما قدمت عائشه رضي الله تعالى عنها أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه، فقالت:

كسنا كسنا مائس جريمة
فلمنا تفسر قسا كائس ومالكاً
حقة من الدهر حتى قبل لن يصعدا
لطول اجتماع لم يث ليلة نعا

ثم قالت: والله لو حضرتك مادفنت لإحيت مت، ولو شهدت ما زرتك". (مشكوة المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثالث: ۱/۱۳۹، قديمی)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۲، رشديه)
(وكذا في حاشية الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۸۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الجنائز: ۲/۲۳۹، معید)
"وإن نقل قبل دفن إلى قدر ميل أو ميلين، فلا بأس ... ولا ينبغي إخراج الميت من القبر بعد مادفن الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ، ۱/۱۶۷، رشديه)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۱، ۳۳۲، رشديه)

(۳) (الدر المختار، المصدر السابق)

ٹھکانے نے دفن کے بعد منتقل کر سکی تین صورتیں لکھی ہیں: ایک یہ کہ میت کو کسی غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک دفن کروایا گیا، جس سے وہ حصہ زمین غصب ہو گیا اور مالک کسی طرح میت کے یہاں رہنے پر رضا مند نہیں ہے بلکہ اس کے ٹکانے پر مصر ہے تو ایسی حالت میں مجبوراً دوسری قبر میں منتقل کر دیا جائے، یہ صورت بالاتفاق جائز ہے۔ دوسری صورت کہ میت کو دوسرے قبرستان میں منتقل کرنا مقصود ہے، (خواہ میت کی عظمت و محبت کی وجہ سے یا اس کی تمنا اور وصیت کی خاطر) یہ صورت بالاتفاق ناجائز ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کی قبر پر پانی غالب آجائے جس سے میت محفوظ نہ رہ سکے اس صورت میں بعض حضرات نے میت کو منتقل کر سکی اجازت دی ہے، بعض نے منع کیا ہے (۱)۔

واقعہ مسئلہ دوسری صورت میں داخل ہے جو کہ بالاتفاق ناجائز ہے، یہ تاویل کہ دو دفن حائل گز زمین کھود کر اٹھائی جائے کارآمد نہیں، کیونکہ اصل مقصود نعش کو منتقل کرنا ہے اور جو کچھ ملی ساتھ آئے گی وہ نعش کے تابع ہو کر منتقل ہوگی جس طرح کے میت کے ساتھ کفن، تابوت ہو کہ وہ تابع میت ہے نہ کہ مقصود اصل، لہذا اس منتقل کرنے کو بھی کہا جائے گا کہ میت کو منتقل کیا گیا ہے، یہ نہیں کہا جائے گا کہ قبر کی مٹی منتقل کر کے لائے ہیں، پھر وہی لا کر شاندار مقبرہ تعمیر کیا جائے گا، یہ بناء علی القبر ہے جس کی حدیث پاک میں ممانعت آئی ہے (۲) اور فقہاء نے اس کو حرام لکھا ہے: "وفی الشر نیلانی عن البرہان: یحرم البناء علیہ للزینۃ ویکرہ للاحکام بعد

(۱) "السنن بعد الدفن علی ثلاثۃ أوجه، فی وجہ یجوز بالاتفاق، وفی وجہ لا یجوز بالاتفاق وفی وجہ اختلاف: أما الأول فہو إذا دفن فی أرض مغموصۃ أو کفن فی ثوب مغمصوب ولم یرض صاحبه إلا بنقلہ عن ملکہ أو نزاع ثوبہ، جاز أن ینزع منه، حاز بالاتفاق. وأما الثانی فکلام إذا أرادت أن تنظر إلی وجہ ولدھا أو نقلہ إلی المقبرۃ أخرى، لا یجوز بالاتفاق. وأما الثالث إذا غلب الماء علی القبر، فقیل: یجوز تحویلہ، الخ." (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل فی حملھا ودفنھا، ص: ۲۱۵، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الجنائز: ۲/۲۳۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلائہ: ۲/۳۴۱، رشیدیہ)

(۲) "أنہ سمع جابرأ رضى الله تعالى عنه يقول: سمعت النبی صلی الله علیہ وسلم نہی أن یقعد علی القبر إن یقصر ویبنی علیہ". (مسند أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی البناء علی القبر: ۴/۱۰۳، امدادیہ)

الدفن“۔ طحطاوی (۱)۔

تنبیہ: شہنشاہ کا لفظ غیر اللہ کیلئے استعمال کرنا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

دفن کے بعد میت نے خواب میں کہا کہ ”میں زندہ ہوں“ تو کیا اس کو نکالا جائے؟

سوال [۳۲۵۵]: ایک لڑکا تقریباً ۳۳/۳ سال عمر کا رمضان المبارک میں بحری کھا کر نماز کے لئے مسجد جا رہا تھا کہ راستہ میں وہ گر گیا، ایسا معلوم ہوا کہ اس کو دورہ ہو گیا ہے، کیونکہ اس سے پہلے بھی اس کو دورہ تہہ دورے پڑے تھے اور وہ راستہ میں ایسی حالت میں تھا جیسے جدہ کر رہا ہو۔ اس کے دارشین کو اطلاع دی گئی اور پھر ڈاکٹروں کو کھلایا گیا تو معلوم ہوا کہ وہ فتم ہو چکا ہے، لیکن اس کے شرے اور چہرے وہیت سے مردی کے آثار آٹھ گھنٹے تک معلوم نہیں ہوئے، بعدہ اس کو دفن کر دیا گیا۔ رات کو اس کی بمشیرہ نے خواب میں دیکھا کہ وہ کہہ رہا ہے میں تو زندہ ہوں، مجھے کیوں دفن دیا، میں تو نجیب آباد گیا تھا اور دیکھا کہ مسجد کی طرف سے زندہ اپنی قبر کی طرف آ رہا ہے وغیرہ ذلک۔ اب اقرباء کا کہنا ہے کہ اس مسئلہ میں علماء سے رجوع کریں، مرحوم نہایت پابند صوم و صلوٰۃ تھا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا اسے قبر کھود کر نکال لیا جائے یا نہیں؟ جواب سے ممنون فرمائیں۔
المستفتی: حشمت اللہ خان، محلہ احمد تیل کرو، ضلع بجنور (یو پی)۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل فی حملہا و دفنها، ص: ۶۱۱، قدیمی

(۲) (قولہ: ولا یرفع علیہ بناء): ائی یحرم لوللزیۃ“۔ (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن

المیت: ۳۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما سنن الدفن: ۶۵/۲، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: ”أخضع اسم عند اللہ یوم

القبامۃ رجلاً تسمی بملک الأملاک“۔ قال سفیان: ”شاهان شاہ“ هذا حدیث صحیح، وأخضع یعنی

أقبح“ (جامع الترمذی، أبواب الاستیذان والأدب، باب ماجاء ما یکرہ من الأسماء: ۱۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی زاد المعاد لابن قیم الحوزیۃ، فصل فی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الأسماء والکنی، ص:

۳۳۹، دار الفکر، بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب ماہرڈاکٹر نے دیکھ کر تجویز کر دیا کہ موت واقع ہوگئی ہے اور اس یقین کے ساتھ اس کو دفن کیا گیا تو محض خواب کی بنا پر قبر کھودنے کی اجازت نہیں، کذا فی الشامی (۱)، خواب شرعی حجت نہیں (۲) کہ اس کا

(۱) "لو دفن مستبراً لها و أهالو التراب، لا ینبش؛ لأن التوجه إلى القبلة سنة والنیش حرام".

(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنابة: ۲/۲۳۸، سعید)

"و لو وضع الميت لغير القبلة أو على شقه الأيسر أو جعل رأسه موضع رجله وأهیل علی التراب، لم ینش". (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل: ۱/۱۶۷، وشیدیہ)

(۲) "إن أباقادة الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ -وكان من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فرسانہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الرؤیا من اللہ، والحلم من الشیطان". الحدیث". (صحیح البخاری، کتاب التعبير، باب الحلم من الشیطان: ۲/۱۰۳۷، قدیمی)

"الصحيح ما عليه أهل السنة أن الله يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان، فإذا خلقها فكأنه جعلها علماً على أمور أخرى يخلقها في ثاني الحال، ومهما وقع منها على خلاف المعتقد، فهو كما يقع لليقظان، ونظيره أن الله خلق الغيم علامة على المطر وقد يتخلف. وتلك الاعتقادات تقع تارةً بحضرة الملك فيقع بعدها ما يسر، أو بحضرة الشيطان فيقع بعدها ما يضر، والعلم عند الله تعالى". (كتاب المنامات للشيخ عبد السلام، الفصل الثالث في حقيقة الرؤيا، ص: ۵۹، دار المعرفة، بيروت)

"إن الله سبحانه يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان و هو سبحانه يخلق ما يشاء لا يمنعه نوم و لا يقظة، و قد جعل سبحانه تلك الاعتقادات علماً على أمور يخلقها في ثاني الحال، ثم إن ما يكون علماً على ما يسر يخلق بغير حضرة الشيطان و ما يكون علماً على ما يضر يخلقه بحضرة، الخ". (روح المعاني، (سورة يوسف، پ: ۱۳، آیت: ۵) ۱۲ / ۱۸۱، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: فتح الساری، کتاب التعبير، باب أول ما بدئ به رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ، (رقم الباب: ۹۱): ۱۲ / ۳۳۷، قدیمی)

یقین ضروری ہو۔ اچانک اس طرح موت واقع ہو جانے سے علامہ تعجب بھی ہوتا ہے اور ذہنوں میں خیال رہتا ہے بسا اوقات اسی کے مطابق خواب نظر آ جاتا ہے۔

اگر واقعاً وہ زندہ دفن کر دیا گیا اور خواب پر اعتماد ہے تو خواب میں اس نے یہ کہا کہ میں تو نجیب آباد گیا تھا تو کیا وہ قبر سے نکل کر، یا بجائے قبر کے نجیب آباد گیا تھا۔ نیز اس کو خواب میں دیکھا کہ وہ مسجد کی طرف سے آ رہا ہے اور اپنی قبر کی طرف جا رہا ہے تو کیا وہ قبر سے نکل کر مسجد کی طرف گیا تھا۔ غرض یہ سب خیالات ہیں، ان کی بناء پر قبر نہ کھودی جائے گی اور ایک کھلی ہوئی ظاہری بات ہے کہ اتنی مٹی کے نیچے جہاں ہوا نہ ہو وہاں کوئی زندہ کیسے رہ سکتا ہے، اگر بطور خرق عادت کے محض قدرت خداوندی کی بنا پر وہ زندہ ہے اور حق تعالیٰ کو اس کو زندہ رکھنا منظور ہے تو اللہ پاک کو قدرت ہے کہ بغیر قبر کھودے اس کو خرق عادت کے طور پر باہر نکال کر بھیج دے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۹ھ۔

پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر میت کو نکالنا

سوال [۲۵۱]: کیا زہر خوانی وغیرہ کے معاملات میں نعش دفن ہو جانے کے بعد بغرض پوسٹ مارٹم نعش برآمد کرنے کی شرعاً ممانعت ہے؟ نعش کا پوسٹ مارٹم ایک وجہ ثبوت ہے جو قسم معاملات میں فراہم کرتا ہے۔

۲۔ اگر ایسا ہو تو کیا پولیس کو نعش برآمد کرنے سے روکنا، اس کے خلاف احتجاجی کارروائی کرنا مسلمانوں پر واجب ہے؟ خواہ وہ سلسلہ میں مزاحمت سرکاری ملازم کی زمیں میں بھی آتے ہوں۔

۳۔ کیا احرام قبر میت شرع میں اس حد تک رکھا گیا ہے کہ قصاصی کارروائی کے سلسلہ میں بھی اگر نعش برآمد کرنے کی قانوناً ضرورت ہو تو بھی نہ کی جائے۔

۴۔ جو شخص پولیس میں اس مرگ مفاجات کی رپورٹ کرتا ہے وہ کسی حکم شرعی کی خلاف ورزی کا ذمہ دار قرار دیا جاسکتا ہے اور کسی شرعی مزا کا مستوجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ دفن کرنے کے بعد مذکورہ مقصد کے لئے نعش کو قبر کھود کر نکالنا شرعاً درست و جائز نہیں (۱)۔ نعش کو

(۱) "إدادهن أو غسل أو وضوع على غير ميعته أو غير القبلة، فإنه لا ينبش عليه بعد إهالة التراب"

(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۳۸/۲، مسعید)

چیرتا بھی جائز نہیں (۱)۔ زہر خونی کا ثبوت مجرم کے اقرار یا گواہوں کے ذریعہ ہو سکتا ہے (۲)، پوسٹ مارٹم کے

۔ ولو وضع الميت لغير القبلة أو شقه الأيسر أو جعل رأسه موضع رجله وأهمل عليه التراب، لم ينبش“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱۶۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۹/۲، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَالْبُحْرِ﴾ الآية. (سورة الإسراء، پارہ: ۱۵، آیت: ۷۰)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”کسر عظم الميت ککسره حیاً“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الحفار یجد العظم هل یتکب ذلك المكان: ۱۰۲/۲، إمدادیہ)

”ولا يجوز بيع شعور الإنسان ولا الانتفاع بها؛ لأن الآدمی مکرم لا مبتذل، فلا يجوز أن يكون شیء من أجزاله مهاناً ومبتذلاً..... والآدمی مکرم وإن كان كافراً، فإيراد العقد عليه وإبداله به وإحاقه بالجمادات إذلالٌ له“۔ (فتح القدیر، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۳۲۵/۶، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب الآدمی مکرم شرعاً ولو کافراً: ۵۸/۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراعیہ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۴/۵، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (الأشباه والنظائر، القاعدة الخامسة: ۴۷۵/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”المرء مواخذ بأقراره“۔ ”یعنی إذا أقر الحر البالغ لزمه، أقره مجهولاً كان ما أقره أو معلوماً، وقد رجم - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - ماعزاً بأقراره أربع مرات“۔ (القواعد الفقہیہ مع حاشیہ عمیم الاحسان المجددی، رقم القاعدة: ۳۱۳، ص: ۱۲۰، الصدق پبلشرز)

”وهی (الشهادة) إخبار صدق لإثبات حق..... بلفظ الشهادة فی مجلس القاضی..... ونصابها للزنا أربعة رجال ليس منهم ابن زوجها، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الشهادات: ۴۶۱/۵، ۴۶۳، سعید)

”تنبیہ: بقى طريق ثبوت الحكم: أى بعد وقوعه..... فقال: له وجهان، أحدهما: اعترافه حيث كان.....“ (الغای: الشهادة علی حکمہ بعد دعوی صحیحہ“۔ (رد المختار، کتاب القضاء: ۳۵۴/۵، سعید)

ذریعہ جو ثبوت ہو وہ شرعی ثبوت نہیں اور ایسے ثبوت پر کسی کو مجرم قرار دے کر سزا دینے کا بھی حق نہیں۔

۲۔۔۔ ایسی صورت میں قانونی چارہ جوئی و کیوں سے کی جاسکتی ہے، قانون کو اپنے ہاتھ میں لے کر مقابلہ کرنے کے نتائج بسا اوقات اتنے خطرناک ہوتے ہیں کہ ان کا قتل دشوار ہوتا ہے اور ایسا قتلہ کھڑا ہو جاتا ہے جس کا خمیازہ بہت سے بے قصوروں کو بھگتنا پڑتا ہے۔

۳۔۔۔۔۔ اس کا جواب نمبر ایک میں آگیا ہے۔

۴۔۔۔ اخفائے واردات جرم ہے، اگر اس جرم سے بچنے کے لئے اطلاع کی ہے کہ اگر اطلاع نہ کرتا تو وہ مستوجب سزا ہوتا تب تو مضائقہ نہیں ہے (۱)، اگر اس تحفظ کے علاوہ دوسرا مقصد ہے کہ دوسروں کو بلا وجہ شرعی ذلیل کیا جائے تو یہ سخت معصیت ہے (۲)، اس نے قبر کی بھی بے حرمتی کی اور میت کی بھی بے حرمتی کی، اگر اقتدار اعلیٰ ایسے شخص کے ہاتھ میں ہو جو شرعی سزا دینے کا مجاز ہو تو وہ حسب صوابدید تعزیر کر سکتا ہے، ہر شخص کو تعزیر کا حق نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد المحمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۹ھ۔

(۱) "الضرورات تبيح المحظورات". (قواعد الفقه، رقم القاعدة: ۱۷۰، ص: ۸۹، الصدف پبلشرز)

(و کذا فی شرح الأشباه والنظائر، القاعدة الخامسة: ۲۵۱/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی شرح المجمل، (رقم المادة: ۲۱): ۲۹/۱، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ هَمْزٍ لَمِزَةٌ﴾. (سورة الهمزة، پارہ: ۳۰)

قال ابن كثير تحتها: "الهماز بالقول واللمّاز بالفعل، يعني يزجر الناس وينتقص بهم". (تفسير

ابن كثير: ۵۳۸/۴، سهيل اكيلى، لاہور)

"عن عقبه بن عامر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من ستر

مؤمناً كان كمن أحسب مؤء ودة من قبرها". (مسند أحمد، أحاديث عقبه بن عامر رضى الله تعالى عنه، رقم

الحديث، ۱۲۸۸۰/۵۰۱۳۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) "وعز كل مرتكب منكر أو مؤذى مسلم بغير حق بقول أو فعل". (الدر المختار، كتاب الحدود، باب

التعزير: ۶۶/۴، سعید)

"قالوا: لكل مسلم إقامة التعزير حال مباشرة المعصية، وأما بعد المباشرة، فليس ذلك لغیر

الحاكم۔۔۔۔۔ الأصل فی وجوب التعزير أن كل من ارتكب منكراً أو آذى مسلماً بغير حق بقوله أو بفعله

يجب التعزير، الخ". (الفتاوى العالمکیرية، كتاب الحدود، فصل فی التعزير: ۱۲۷/۲، ۱۲۸۰، رشیدیہ)

قبر پر کھیتی

سوال (۴۲۵۷): زید کے باغ میں کوئی قبر تھی اس نے اس کو بذریعہ بیل کے بے نشان کر دیا اور وہاں پر اناج بو دیا، فرمائیے اس قبر کا اناج پیدا شدہ اس کے لئے کیا ہوگا، نیز قبر کا بے نشان کرنا شرعاً کیسا ہے؟
 بندہ محمد یامین، بیٹوی، ۳۰/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ قبر اتنی پرانی تھی کہ اس میں میت مٹی بن چکی تھی تو اس میں بیل چلانے میں مضائقہ نہیں بلکہ وہاں کھیتی وغیرہ درست ہے (۱)، یا کسی نے بغیر زید کی اجازت کے زید کی زمین میں اپنے مردہ کو دفن کر دیا تھا تب بھی زید کو جائز ہے کہ وہ اس جگہ کھیتی وغیرہ کرے (۲)۔ اور اگر خود کوئی زید کا مردہ تھا، یا زید کی اجازت سے اس میں دفن کیا گیا تھا تو زید کو اس مردہ کے اس قدر پرانا ہونے سے پہلے کہ مٹی ہو جائے اس جگہ کھیتی کرنا درست نہیں، تاہم وہاں کے اناج میں اس سے خرابی نہیں آتی، اس سے قبر کے بے نشان کرنے کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگلوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی بدرستہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ ۵۶ھ۔

(۱) "ولولیس السمیت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ، وزرعہ والبناء علیہ"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ: ۱/ ۱۳۷، رشیدیہ)
 "ولولیس السمیت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ، وزرعہ والبناء علیہ"۔ (تبیین الحقائق،

باب الجنائز: ۱/ ۵۸۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وكذا فی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز: ۲/ ۲۳۸، سعید)

(۲) " (ولا یخرج منه) بعد إهالة التراب (إلا) لحق آدمی (بأن تكون الأرض مغطوۃ أو أخذت بشفعة، ویخیر المالك بین إخراجہ ومساواتہ بالأرض، كما جاز زرعه والبناء علیہ إذا بلی وصار تراباً، زیلعی"۔ (الدر المختار، باب الجنائز: ۲/ ۲۳۸، سعید)

"قال رحمه الله تعالى: (إلا أن تكون الأرض مغطوۃ) فيخرج بحق صاحبها إن شاء، وإن شاء سواه مع الأرض واتفق به زراعة أو غيرها"۔ (تبیین الحقائق، باب الجنائز: ۱/ ۵۸۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/ ۳۳۱، رشیدیہ)

قبرستان کو عید گاہ میں شامل کرنا اور پختہ قبروں کو ہموار کرنا

سوال [۳۲۵۸]: عید گاہ کے متصل جو زمین ہے وہ کسی زمانہ میں قبرستان تھا اور وہ قبرستان کے نام سے کاغذات میں درج ہے لیکن عرصہ سے وہاں مروے دفن نہیں ہوتے، البتہ چند پختہ قبریں موجود ہیں، وہ زمین پر پڑی ہوئی ہے تو اس کو عید گاہ میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں اور یہ کئی قبریں ہموار کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مروے دفن کرنے کے لئے اس زمین کی ضرورت نہیں وہ بیکار پڑی ہے اور عید گاہ میں داخل کرنے کی ضرورت ہے، قبر جب اتنی پرانی ہو جائے کہ اس میں میت باقی نہ رہے بلکہ مٹی بن چکی ہو تو اس کا حکم بھی بدل جاتا ہے، نہ اس کا احترام باقی رہتا ہے، نہ وہاں نماز ممنوع ہوتی ہے، نہ تعمیر اور کھیتی منع رہتی ہے بلکہ حسب ضرورت ان سب چیزوں کی اجازت ہو جاتی ہے۔ پختہ قبر بنانا تو شرعاً درست ہی نہیں، اگر فتنہ کا خوف نہ ہو تو پختہ قبروں کو برابر کیا جائے (۱) اور زمین کو عید گاہ میں شامل کر لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) "شرطهما (الأمر والنهي) أن لا يؤدى إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل فيستحسن إظهار شعار الإسلام". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف: ۸/۸۶۲، رشیدیہ)

(۲) "جاء زرعہ والبساء علیہ إذا بلى وصار تراباً". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الحجازہ: ۲/۲۳۸، سعید)

"ولو بلى الميت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ، والبناء علیہ". (الفتاویٰ العانمکیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی الدفن الخ: ۱/۱۶۷، رشیدیہ)

"ولو بلى الميت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ". (تبيين الحقائق، باب الجنائز: ۱/۵۸۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

قبرستان کے درمیان میں راستہ بنانا

سوال [۴۲۵۹]: قبرستان کے درخت وغیرہ صاف کر کے بیچ میں راستہ بنانا کیسا ہے؟ اور راستہ میں مرد و عورت سب چلتے ہیں، مع حوالہ تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قبرستان وقف ہو تو وہاں کو راستہ، سڑک بنانا درست نہیں، درختوں کو کاٹ کر جتنی جگہ کو راستہ بنایا جاوے گا اس میں مرد و دفن نہیں کئے جائیں گے، یہ منشاء واقف کے خلاف ہے: ”شرط الواقف كنص الشارع، ۱، ۸۱“ شامی (۱)۔ ہاں اگر مردے لے جانے کے لئے راستہ نہیں تو راستہ بنایا جاوے تا کہ وہاں کو مردے لے جائیں تو اس میں مضائقہ نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود مفتی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۹۰ھ۔

قبروں پر چلنا

سوال [۴۲۶۰]: قبرستان میں قبروں کے ٹوٹے ہوئے اور بے ترتیب ہونے کے باعث قبرستان میں میت لاتے وقت لوگ قبروں کو اپنے پیروں سے ملتے چلے جاتے ہیں، اس وجہ سے اگر چند قبروں کو ہموار کر کے سیدھے راستے بنا دیئے جائیں تو کیا یہ جائز ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں قبریں ہوں وہاں میت کو لے کر سب آدمی جمع ہو کر نہ جائیں جس سے قبروں پر پیر آئیں، بلکہ بچا بچا کر بقدر ضرورت آدمی جائیں اور قبروں کو بچا کر جائیں (۲)، اسی طرح دفن کرنے کے لئے آنے جانے

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، فصل یراعی شروط الواقف فی إجارته ۳/۳۳۳، سعید)

”أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيح معتبر يُعمل به“۔ (البحر الرائق، کتاب

الوقف ۵/۳۱۱، رشیدیہ)

”لأن شرط الواقف معتبر فیراعی كالنصوص، الخ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب

الوقف ۳/۲۶۹، سعید)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أن تجصص القبور =

کے قابل جگہ چھوڑ کر قبر بنائیں، قبروں کو ہموار کر کے راستہ بنانے کی گنجائش ہے، جبکہ قبر اتنی پرانی ہو کہ میت مٹی بن چکی ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کسی کی قبر پر ٹیک لگانا

سوال (۳۲۶۱): قبر سے ٹیک لگانا یا احتراماً ممنوع ہے یا اس سے مردے کو بھی تکلیف پہنچتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلافاً احترام سے بھی اذیت ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۱۳۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔

۳۔ "وَأَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ يَنْسَى عَلَيْهَا وَأَنْ تُوَطَّأَ"۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية تجصص القبور والكتابة عليها: ۲۰۳/۱، سعید)

"وبكره الجلوس على القبر ووطؤه"۔ (رد المحتار، باب صلاة الجنائز: ۲۴۵/۴، سعید)

"وبكره أن يبطأ القبر أو يجلس أو ينام عليه، الخ"۔ (البحر الرائق، باب صلاة الجنائز، فصل:

السلطان أحق بصلاته: ۳۳۱/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الدفن والنقل الخ: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

(۱) "ولولیس السمیت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس الخ: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

"ولولیس السمیت وصار تراباً، جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ"۔ (تبیین الحقائق،

کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۸۹/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲۳۸/۴، سعید)

(۲) "عن عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رانی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متکئاً علی قبر، =

قبر کے قریب پیشاب کرنا

سوال [۴۲۲]: اگر کوئی شخص کسی بزرگ کی قبر سے گز دو گز کے فاصلہ پر پیشاب و احتیاج کرے تو کیا

عکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں قبر پر پیشاب یا پاخانہ کرنا حرام ہے، بزرگان دین کی قبر کا زیادہ احترام کرنا چاہیے، قبر سے فاصلہ پر ضرورت پوری کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۷ھ۔

== فقال: "لا تؤذ صاحب هذا القبر" أو "لا تؤذه". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت: ۱۴۹/۲، قدیمی)

"وبكره الجلوس على القبر ووطؤه". (رد المحتار، باب صلاة الجنازة: ۲۴۵/۲، سعید)

"وبكره أن يضاً القبر أو يجلس أو ينام عليه، الخ". (البحر الرائق، باب صلاة الجنازة، فصل.

السلطان أحق بصلاته الخ: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنفل الخ: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

(۱) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لأن يجلس أحدكم على جمرة، فتحرق ثيابه، حتى تخلص إلى جلده خيرٌ من أن يجلس على قبر" وقال أيضاً: "لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها". (سنن أبي داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کراهیة القعود علی القبر: ۱۰۳/۲، إمدادیہ)

"(وبكره وطئ القبر والجلوس والنوم) والبول والغائط". (الدر المستقى فی شرح الملتقى علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۷۱، مکتبہ عقاریہ کوئٹہ)

"و كره أبو حنيفة رحمه الله تعالى أن يوطأ على قبر أو يجلس عليه أو ينام عليه أو تقصى عليه حاجة من بول أو غائط". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی سنة الدفن: ۲۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲۴۵/۲، سعید)

قبرستان میں خاردار پودوں کو آگ لگانا

سوال [۳۲۶۳]: یہاں قبرستان میں بہت زیادہ خاردار پودے لگے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے بغیر جوتا پہنے قبرستان میں جانا مشکل ہے بلکہ ناممکن ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ:

(الف)۔۔۔ جوتا پہن کر قبرستان میں جاسکتے ہیں، اس میں کوئی کراہت تو نہیں ہے؟

(ب)۔۔۔ خاردار پودے سوائے جلانے کے ختم نہیں ہو سکتے تو کیا قبرستان میں آگ جلا کر ان پودوں

کو ختم کر سکتے ہیں؟

(ج)۔۔۔ میت پر بلند آواز سے قرآن پاک پڑھنا اور ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف)۔۔۔ اس حالت میں کراہت نہیں (۱)۔

(ب)۔۔۔ قبرستان سے جو اصل غرض متعلق ہے (تدفین) جب اس کا حصول ان خاردار پودوں کی وجہ سے دشوار ہو گیا اور بغیر جلانے ان کانٹوں کو دور نہیں کیا جاسکتا تو جلا کر ان کو ختم کر دیا جائے (۲)۔

(ج)۔۔۔ غالباً مسائل کا مقصد میت کو دفن کرنے کے بعد قبر کے پاس قرآن کریم پڑھنے کو دریافت کرنا ہے تو شرعاً جائز ہے، نافع ہے، دفن کے بعد سر کی طرف سورہ بقرہ کا اول اور پی کی طرف سورہ بقرہ کا اخیر

(۱) "والشمسی فی المقابر بتعلین لایکرمہ عندنا"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی

والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن الخ"۔ ۱/ ۱۶۷، موشیدیہ)

"ولایکرمہ الشمسی فی المقابر بالتعلین عندنا"۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، کتاب

الصلاۃ، احکام الجنائز، ص: ۲۲۰، قدیمی)

(۲) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الإیمان بضْعٌ وسبعون أو بضْعٌ وستون شعبۃً، فأفضلها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إمطاة الأذى عن الطريق، والحياء شعبۃ من الإیمان"۔

"قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "أدناها إمطاة الأذى عن الطريق"۔ أى تنحيته وإبعاده،

والمراد بالأذى كل ما يؤذي من حجر أو مدر أو شوک أو غیر"۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنواوی

رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الإیمان، باب بیان عدد شعب الإیمان الخ: ۱/ ۳۷، قدیمی)

پڑھنا بعض آثار صحابہ سے ثابت ہے (۱)۔

مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۴۹، "عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: "إذا مات أحدکم، فلا تجسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه = فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة، الخ" (۲)۔

تلاوت کلام پاک سراجِ اودوں طرح درست ہے، دعاء ہاتھ اٹھا کر اور بغیر ہاتھ اٹھائے دونوں طرح درست ہے، اگر ہاتھ اٹھائے تو رخ قبلہ کی طرف کرے، کھدائی خج الباری (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۴/۵ھ۔

جنات کا مدفن

سوال [۴۲۶۳]: جنات کہاں دفن ہوتے ہیں؟ اس کے بارے میں کہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین میں، سمندر میں اور پہاڑوں میں بھی دفن ہوتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۵/۲۵ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قال لی اہی اللہ الجراح أبو خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ: "یا بنی! إذا أُنِمت فالحد لی، فإذا وضعتنی فی الحدی فقل: بسم اللہ وعلى ملۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم سن علی التراب سنا، ثم اقرأ عند رأسی بفتحة البقرة وخاتمها، فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول ذلک". رواہ الطبرانی فی المعجم الكبير وإسناده صحيح". (آثار السنن، کتاب الجنائز، باب قراءة القرآن للمیت، ص: ۳۳۸، مکتبہ امدادیہ)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب فی دفن المیت، الفصل الثالث: ۱/۱۳۹، قدیمی)

(۳) "وفی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی النجادین الحدیث. وفیه: "فلما فرغ من دفنه، استقبل القبلة وأفعأ یدیه" أخرجه أبو عوانة فی صحیحہ". (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء، مستقبل القبلة، رقم الحدیث: ۶۳۳۳، ورقم الباب: ۳۵: ۱/۱۷۳، قدیمی)

بعد دفن ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۲۶۵]: قبرستان میں فاتحہ کے بعد ایصالِ ثواب کے لئے دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا چاہیے

یا نہیں؟

احقر الناس بندہ محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثواب پہنچانے کے لئے ہاتھ اٹھانا ضروری نہیں، بغیر ہاتھ اٹھائے بھی ثواب پہنچ جاتا ہے، نیز اس سے دیکھنے والوں کو شبہ ہوتا ہے کہ شاید صاحبِ قبر سے کچھ مانگ رہا ہے، اس لئے بہتر یہ کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں (۱)، اگر اٹھانا ہی ہو تو قبلہ رو ہو کر اٹھائے جائیں تاکہ شبہ نہ گورہ نہ رہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد نکلوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقبور المدینۃ، فاقبل علیہم بوجہ فقال: "السلام علیکم یا اہل القبور، یغفر اللہ لنا ولکم، أنتم سلفنا، ونحن بالآخر"۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما یقول إذا دخل المقابر: ۲۰۳/۱، سعید)

(و کذا فی الاذکار للوئی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقولہ زائر القصور، ص: ۱۱۸، دار ابن حزم)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور للإمام جلال الدین السيوطی

رحمہ اللہ تعالیٰ، باب زیارة القور وعلم الموتی بزوارہم ورؤیتہم لہم، ص: ۲۰۱-۲۲۵)

(۲) "وفی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ دی السجادیں"۔ الحدیث، وفیہ: "فلما فرغ من دفنہ، استقبل القبلة والعا یدیه" آخرہ أبو عوانہ فی صحیحہ"۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، (رقم الحدیث: ۶۳۳۴، و رقم الباب: ۲۵)، ۱: ۱۷۳، قدیمی)

"عن محمد بن فیس بن محرمۃ بن المطلب أنه قال يوماً: ألا أحدثکم عنی وعن أقی؟ قال:

فقطنا أنه بريد أمه التي ولدته قال: قالت: عائشة رضي الله تعالى عنها: ألا أحدثکم عنی وعن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم؟ قلنا: بلی. قال: قالت: لما كانت لیلتی التي کان النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم =

سامی السموات والأرض ﴿ تا آخر پڑھے اور میت کو ایصالِ ثواب کر کے میت کے لئے سہولتِ سوال و جواب و تحفیہ ہول قبر و اثبات علی الایمان کی دعاء کرے:

”وأخرج الطبرانی والبيهقي في الشعب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إذا مات أحدكم، فلا تحسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وقرأ عند رأسه الفاتحة الكتاب“. ولفظ البيهقي: ”فاتحة البقرة، وعد رجليه بخاتمة البقرة في قبره“. شرح الصدور، ص: ۶۸ (۱)۔

”يستحب الوقوف بعد الدفن قليلاً والدعاء للميت مستقبلاً ووجهه بالنبات“. شرح الصدور، ص: ۶۹ (۲)۔

اس سلسلہ میں قبر پر دعاء کے لئے ہاتھ نہ اٹھانا بہتر ہے اور جہاں کہیں کسی غلط فہمی کا اندیشہ نہ ہو تو ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنے میں مضائقہ بھی نہیں لیکن اس صورت میں رخ قبلہ کی طرف کرے:

”وفی حدیث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(۱) (شرح الصدور فی أحوال الموتى والقبور للإمام جلال الدين السيوطي، باب ما يقال عند الدفن والتلقين، ص: ۱۰۹، دار المعرفة بيروت)

(وكذا في مشكوة المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت: ۱/۱۳۹، قدیمی)

”وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها — فقد ثبت أنه عليه الصلوة والسلام قرأ أول سورة البقرة عند رأس الميت وأخراً عند رجليه“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۳۷، ۲۳۸، سعيد)

(۲) (شرح الصدور فی أحوال الموتى والقبور للإمام جلال الدين السيوطي، باب ما يقال عند الدفن والتلقين، ص: ۱۱۱، دار المعرفة بيروت)

”جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءة بقدر ما ينحدر الجزور و يفرق لحمه“۔ (الدر المختار،

باب صلاة الجنازة: ۲/۲۳۷، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في الدفن الخ: ۱/۱۶۶، وشيخه)

فی قبر عبد اللہ ذی النجادین“۔ الحدیث۔ وفيه: ”فلما فرغ من دفنه، استقبل القبلة رافعاً يديه“ أخرجه أبو عوانة في صحيحه، ۵۱۔ فتح الباری شری بخاری شریف: ۱۱/۱۲۲ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد المذنب وغفر له، دار العلوم دیوبند، ۸۸/۲/۳۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۲۶۷]: میت کو دفن کرنے کے بعد جو دعائے مغفرت کی جاتی ہے وہ ہاتھ اٹھا کر کی جائے یا

بغیر ہاتھ اٹھائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء بغیر ہاتھ اٹھائے بھی کی جاسکتی ہے اور ہاتھ اٹھا کر بھی، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد قبلہ کی طرف رخ فرما کر ہاتھ اٹھا کر دعا کی ہے، اگر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا چاہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہوئے قبر کی طرف رخ نہ کیا جائے بلکہ قبلہ کی طرف رخ کر لیا جائے:

”وفي حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبر عبد الله ذى النجادين“۔ الحدیث۔ وفيه: ”فلما فرغ من دفنه، استقبل القبلة رافعاً يديه“ أخرجه أبو عوانة في صحيحه، ۵۱۔ فتح الباری شرح بحار شریف: ۱۱/۱۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد المذنب وغفر له، دار العلوم دیوبند۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، رقم الحدیث: ۲۳۳۳، ورقم الباب:

۲۵: ۱۷۳/۱، قدیمی)

(۲) (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، رقم الحدیث: ۲۳۳۳، ورقم الباب:

۲۵: ۱۷۳/۱، قدیمی)

”عن محمد بن قيس بن مخزوم بن المطلب أنه قال يوماً: ألا أحدثكم عنى وعن أمي؟ قال: فظننا أنه يريد أمه التي ولدته، قال: قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: ألا أحدثكم عنى وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قلنا: بلى، قال: قالت: ”لما كانت ليلى التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها عندى انقلب حتى جاء البقيع، فقام فأطال القيام، ثم رفع يديه ثلاث مرات“۔ الحدیث ”وقولها جاء البقيع، فأطال القيام، ثم رفع يديه الخ“ فيه استحباب إطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه الخ“

دفن میت کے بعد دعاء اور فاتحہ

سوال [۳۲۶۸]: میت کو قبر میں دفن کرنے کے بعد دعاء کرنا کہ اللہ پاک سوال قبر کے جواب میں

اس کو ثابت قدم رکھے اور آخر میں ”الفاتحہ“ کہہ کر کچھ پڑھتے ہیں۔ تو یہ حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو قبر میں دفن کرنے کے بعد دعاء کرنا کہ اللہ پاک سوال قبر کے جواب میں اس کو ثابت قدم رکھے

اور اس کی مغفرت فرمائے، حدیث شریف سے ثابت ہے، مشکوٰۃ شریف میں یہ حدیث موجود ہے (۱)، لیکن

”الفاتحہ“ کا طریقہ ثابت نہیں، اس کو ترک کرنا چاہیے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ اختیار کیا جائے کہ یہی

ہدایت و نجات کا ذریعہ ہے۔ ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فہو رد“ متفق علیہ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد تکتوی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۹/۳ھ۔

= (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي رحمه الله تعالى، كتاب الجنائز، فصل في الذهاب إلى زيارة

القبر: ۳۱۳/۱، قديمی)

(۱) ”عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه قال لانيه - وهو في سياق الموت -: ”إذا نامت

فلا تصحبني نالحة ولا نار، فإذا فتموني فشنوا عليّ التراب شناً، ثم أقبموا حول قبري قدر ما ينحر

جزور ويقسم لحمها، حتى أستاذس بكم وأعلم ماذا أراجع به رسل ربى“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب

الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثالث: ۱۳۹/۱، قديمی)

”عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا فرغ من

دفن الميت وقف عليه فقال: ”استغفروا لإخيكم واسألوا الله بالنشيت، فإنه الآن يسئل“۔ (سنن أبي

داؤد، كتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف: ۱۰۳/۲، إمداديہ)

”جلسوس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءة بقدر ما ينحر الجزور ويغرق لحمه“۔ (الدر المختار،

باب صلاة الجنائز: ۲۳۷/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، باب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في

الدفن الخ: ۱۲۶/۱، وحيدہ)

(۲) (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب: إذا صطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قديمی) =

دفن کے وقت اگر بتی جلانا اور بعد دفن وعاء کرنا

الاستغناء [۳۲۶۹]: قبرستان میں اگر بتی لو بان جلانا کیسا ہے؟ قبر پر دونوں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ

پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان میں اگر بتی اور لو بان جلانا نہیں چاہیے، میت کو غسل دیتے وقت اس تختے کو دھونی دینا درست ہے جس پر غسل دیا جائے (۱)، نیز کن کو دھونی دے کر میت کو پھینا جائے (۲)، باقی قبر پر ٹاہت نہیں ہے،

"(من أحدث) أي أنشا واخترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه. (ماليس منه): أي رأياً ليس له في الكتاب أو السنة عارض ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستبط (فهرود): أي مردود على فاعله لبطائه الخ". (فيض القدير، رقم الحديث: ۸۳۳۳) ۵۵۹۴/۱۱، مكتبة نزار مصطفى الباز، رياض (۱) "(ويوضع) كمسا مات (كمسا تيسر) في الأصح (على سرير مجمر وتراً) إلى سبع، فقط". (الدر المختار). "(مجمر): أي مخر، وفيه إشارة إلى أن السرير يجمر قبل وضعه عليه تعظيماً وإزالة للروحة الكريهة". (رد المحتار، باب صلاة الجنائز: ۱۹۵/۲، سعيد)

"ويوضع على سرير مجمر وتراً قبل وضع الميت عليه". (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی العشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۸/۱، رشیدیہ) (و کذا فی البحر الرائق، باب صلاة الجنائز: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(۲) "عن أبي وأبل قال: عند علي رضي الله تعالى عنه مسك، فأوصى أن يحتط به. وقال: هو فضل حنوط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". قال النووي: إسناده حسن". (نصب الرایة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی الغسل، (رقم الحديث، ۴۹۹۷): ۲۵۹/۲، مكتبة المکیه جده)

"(وجعل علي رأسه ولحيته)؛ لأن التطيب سنة. وذكر الرازي أن هذا الجعل مستحب. والحنوط عطر مركب من أشياء طيبة ولا بأس بمسائر الطيب غير الزعفران والورس اعتباراً بالحياة، وقد ورد النهي عن المسز عفر للرجال، وبهذا يعلم جهل من يجعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت في زماننا". (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۶۷/۱، دار المعرفة، بیروت)

بدت اور منع ہے۔ بہتر یہ ہے کہ بغیر ہاتھ اٹھائے فاتحہ پڑھی جائے (۱)۔ اگر ہاتھ اٹھانا ہو تو قبر کی طرف پشت کرے اور قبلہ کی طرف رخ کرے، ایسا کرنا حدیث شریف سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہورد"۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا صلحوا علی صلح حور فہو مردود: ۱/۱۷۴، قدیمی)

"(من أحدث): اُی اُنشأ واخترع واتّی بأمر حدیث من قبل نفسه ... (مالیس منہ): اُی رأياً لیس لہ فی الکتاب أو السنة عاصد ظاہر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط (فہورد): اُی مردود علی فاعلہ لبطلانہ، الخ"۔ (فیض القدیر، رقم الحدیث: ۸۳۳۳): ۵۵۹۳/۱۱، مکتبہ نزار مصطفی الباز، ریاض) "ویکرہ عند القبر کل مال من یعہد من السنة، الخ"۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز، قبیل باب الشہید: ۳۳۳/۲، رشیدیہ)

(۲) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقبر المدينة فاقبل علیہم بوجہ فقال: "السلام علیکم یا أهل القبور! یغفر اللہ لنا ولکم أنتم سلفنا ونحن بالآخر"۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما یقول إذا دخل المقابر: ۲۰۳/۱، سعید)
(و کذا فی الأذکار للنواوی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقولہ زائر القبور، ص: ۱۱۸، دار ابن حزم)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور للإمام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب زیارة القبور وعلم الموتی بزوارہم ورؤیتہم لہم، ص: ۲۰۱-۲۲۵)
"وفی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی السجادیں"۔ الحدیث۔ وفیہ: "فلما فرغ من دفنہ، استقبل القبلة رافعاً یدیه" أخرجه أبو عوانة فی صحیحہ"۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، رقم الحدیث: ۶۳۳۳، رقم الباب: ۲۵): ۱۷۳/۱۱، قدیمی)

"عن محمد بن قیس بن مخزوم بن المطلب أنه قال يوماً: ألا أحدثکم عنی وعن أمی؟ قال: فظننا أنه یرید أمہ التي ولدته، قال: قالت: عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ألا أحدثکم عنی وعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قلنا: بلی، قال: قالت: لما كانت لیلتی التي کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیہا عندی انقلب ... حتی جاء البقیع، فقام فاطال القيام، ثم رفع یدیه ثلاث مرات"۔ الحدیث =

قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا

سوال [۳۲۷۰]: قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فی نفسہ میت کے لئے استغفار کرنا اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا قبرستان میں جائز ہے، بغیر ہاتھ اٹھائے ہوئے بھی درست ہے (۱)، لیکن چونکہ لوگ بکثرت اپنی مراویں مزارات پر جا کر اصحابِ قبور سے مانگتے ہیں جو کہ حرام اور شرک ہے (۲)، اس لئے ہاتھ نہ اٹھایا جائے تاکہ ان کے ساتھ کچھ نہ ہو اور ان کے عمل کو تقویت

= "قولہا: جاء البقیع، فأطال القيام، ثم رفع يديه الخ) فيه استحباب إطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه، الخ". (الصحيح لمسلم مع شرح للنووي رحمه الله تعالى، كتاب الجنائز، فصل في الذهاب إلى زيارة القبور: ۱/ ۳۱۳، قديمي)

(۱) "قالت عائشة ألا أحدثكم عنى وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا بلى واحتمرت وفقتت ازارى ثم انطلقت على الرو حتى جاء البقیع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات".

وفى شرح النووى لمسلم: "قولہ: جاء البقیع فأطال القيام، ثم رفع يديه ثلاث مرات) فيه استحباب اطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه، وفيه أن دعاء القائم أكمل من دعاء الجالس فى القبور". (الصحيح لمسلم مع شرح النووى لمسلم، كتاب الجنائز: ۱/ ۳۱۳، قديمي)

"ومن آدابه أن يسلم بلفظ سلام ثم يدعوا قائماً طويلاً، وإن جلس يجلس بعيداً منه وقريباً بحسب مراتبه فى حال حياته". (المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، فصل يستحب زيارة أهل المعنى، ص: ۵۵۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا فى المدخل لابن الحاج، فصل زيارة القبور: ۱/ ۲۵۳، دار الفكر)

(۲) "ويحذرهم من تلك البدع التى أحدثت هناك، فترى من لاعلم عنده بطوف بالقبور الشريف كما يطوف بالكعبة الحرام، ويمسح به، ويقبله، ويلقون عليه مناديلهم، وثيابهم، يقصدون به التبرك، وذلك كله من البدع؛ لأن التبرك إنما يكون بالاتباع له عليه الصلوة والسلام، وما كان سبب عبادة الجاهلية للأصنام إلا من هذا الباب". (المدخل لابن الحاج، فصل فى زيارة القبور: ۱/ ۲۶۳، دار الفكر)

(وكذا فى المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، فصل وليغتم أيام مقامه بالمدينة المشرفة، ص:

۵۶۶، دار الكتب العلمية، بيروت)

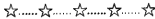
وتا سید حاصل نہ ہو سکے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دفن میت کے بعد چھوڑے تقسیم کرنا

سوال [۴۲۷۱]: میت کے دفن کے بعد چھوڑے یا کھجور تقسیم کرتے ہیں۔ یہ فعل کیا ہے، اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل نہیں، کہیں ثابت نہیں، شاید یہ تصور کرتے ہوں گے کہ میت کا قبر سے نکاح ہوا ہے، اس خوشی میں چھوڑے تقسیم کرتے ہیں، یہ جہالت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۱۳۹۹ھ۔



= "ولا يجوز ما يفعلہ الجہال یقبر الأولیاء والشہداء من المسجود والطواف حولہا واتخاذ السروج إلیہا ومن اجتماع بعد الحول كالعباد ویسمونه عرباً". (تفسیر مظہری، بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ، ۹۵/۲، دارالاشاعت)

(۱) "من تشبه بقوم فهو منهم". مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس: ۳۷۵/۲، قدیمی)

"من تشبه بقوم) أي من شبه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره أو بالساق أو الفجار أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار (فهم منهم) : أي : في الإثم والخير". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

الفصل السادس فی البناء علی القبور

(قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

قبر پر قبہ بنانا

سوال [۲۷۷۲]: مسلمانوں کی عام قبور پر یا علماء، صلحاء، اولیائے کرام کی قبر پر پختہ قبہ بنانا، یا قبر پختہ بنانا جائز ہے یا حرام؟ قرآن شریف، فقہ حنفی کی مستند کتب کے حوالہ سے جواب ارقام فرمایا جائے۔ اور کیا عیسیٰ شرح بخاری و مرقاۃ شرح مشکوٰۃ و تفسیر روح البیان و تحریر المختار حاشیہ در مختار میں قبہ یا قبر کا جائز ہونا واقعی لکھا ہے، اگر ایسا ہی ہے تو کیا قرآن و حدیث و فقہ حنفی کی معتبر مستند کتب میں سے ہیں یا نہیں؟ مخالف جو مولوی قبہ کے جائز ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں ان کی نسبت شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ جن بزرگوں کی قبروں پر قبہ بنانے کا جھگڑا ہے وہ خود اپنی حیات میں پختہ قبر و قبہ کو ناجائز ہی فرماتے تھے حتیٰ کہ اپنی قبر کو پختہ نہ بنانے کی وصیت بھی فرمائی تھی، مگر مریدین نے راتوں رات قبر کو پختہ ہی بنایا اور اب سترہ اٹھارہ سال بعد قبہ بنانے کا جھگڑا نکلا ہے۔ اس میں کون فریق حق ہے، آیا روکنے والے یا بنانے والے؟

بیٹو! توجروا۔

مستفتی: عبداللطیف ابن شاہر، مالگاؤں، ضلع ناسک، ۱۳/ جون/ ۵۴ء۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

قبر پختہ بنانا اور قبر پر قبہ وغیرہ پختہ تعمیر کرنا شرعاً ناجائز اور ممنوع ہے، یہ ممانعت حدیث و فقہ سے ثابت ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بصراحت منقول ہے، امام محمد ”کتاب الآثار میں“ ۲۳۰ میں فرماتے ہیں:

”ولا نرى أن يزداد على ما خرج منه (أي من القبر)، و نكره أن يحصص، أو يطين، أو

يجعل عنده مسجداً أو غلماً، أو يكتب عليه، ويكره الأجر أن يبنى به، أو يدخل القبر. ولا ترى برش الماء عليه بأساً. وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ (۱).

علامہ الطحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح، ص: ۳۳۵، میں لکھا ہے:

”ولا یجصص، بہ قالت الثلاثة، لقول جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن تجصيص القبور، وأن يكتب علیہا، وأن یبنى علیہا“. رواہ مسلم وأبو داود والترمذی، وصححه، وزاد: ”وأن توطأ“ (۲).

(۱) (کتاب الآثار للإمام محمد رحمه الله تعالى، کتاب الصلوة، باب تسنیم القبور و تجصيصها، ص: ۵۲، إدارة القرآن کراچی)

(وکلد فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا و دفنہا، ص: ۶۱۱، قدیمی)

(۲) (حاشیة الطحطاوی، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا و دفنہا، ص: ۶۱۱، قدیمی)
والحدیث رواہ الإمام مسلم رحمه الله تعالى فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل النہی عن تجصيص القبور والقعود والبناء علیہا: ۳۱۲/۱، قدیمی)

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى تحتہ: ”وفی هذا الحدیث کراهة تجصيص القبر وأن یبنى علیہ هذا مذهب الشافعی و جمهور العلماء“. (شرح النووي علی الصحیح لمسلم، فصل فی النہی عن تجصيص القبور اه: ۳۱۲/۱، قدیمی)

وقال الغاری رحمه الله تعالى تحتہ: ”قال فی الأزهار: النہی عن تجصيص القبور للکراهة إن کان فی ملکہ، و للحرمة فی المقبرة المسبلة، و یجب الہدم وإن کان مسجداً. و قال الثوری بشی یحتمل و جہین: أحدهما: البناء علی القبر بالحجارة و ما یجرى مجراها، و الثاني: أن یصرب علیہا خبأً و صحره، و كلاهما منہی لعدم الفائدة . . . ثم قال الثوری بشی: و لأنه من صیغ الجاهلیة: أی كانوا یظلمون علی المیت إلی سنۃ. قال: و عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أنه رأى فسطاطاً علی قبر أخیه عبد الرحمن، فقال: إنزعہ یا غلام، و إنما یظللہ عملہ“. (مرواة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، الفصل الأول: ۱۷۴/۳، ۱۷۸، و رقم الحدیث: ۱۶۹۷، و شیدیه)

(و أبو داود فی سننہ فی کتاب الجنائز، باب فی البناء علی القبر: ۴۰۳/۲، مکتبہ امدادیہ ملتان)

مراقی الفلاح میں ہے: ”و یحرم البناء علیہ للزینۃ لما روینا، و یکرہ البناء علیہ للأحكام، اھ۔ (قولہ: لما روینا من النہی عن التجصیص والتریع) فإنه من البناء۔ (وقولہ: یکرہ البناء علیہ) ظاہر إطلاقہ کراہۃ أنها تحريمية۔ قال فی غریب الخطابی: نہی عن تقصیص القبور والتکلیل ساء الكل، و ہی القباب والصوامع التي تبني علی القبر، اھ۔“ (۱)۔

مخطاوی نے اس حدیث کی شرح ”شرح مجمع البحار ۳/۲۲۶“ میں اس طرح کی ہے: ”نہی عن تقصیص القبور و تکلیلہا: أي رفعها بالبناء مثل الكل، و ہی الصوامع والقباب، وقيل: هو صرب الكلة علیها، و ہی ستر مربع بقرب عنی القبور، وقيل: ستر رقيق، و ہی کالیبت یتوقی قبہ من البق اھ۔“ (۲)۔

عرف الشذی، ص: ۳۸۶ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسئلہ جماعی ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۳) کتاب ”المدخل“ میں اس کو بہت بڑے تفصیل سے بیان کیا ہے (۴) ان تقریحات حدیثیہ و فقہیہ کے بعد کسی آوردیل کی ضرورت نہیں، بلکہ ان کے خلاف اگر اقوال رجال سے کوئی استدلال کرے تو وہ معتبر نہیں۔

”تحریر المختار ۱/۱۲۳“ میں تفسیر روح البیان سے قبول کا جواز نقل کیا ہے (۵)، لیکن تفسیر روح البیان خود کوئی معتبر کتاب نہیں، اس میں بہت سے مسائل غیر معتبر موجود ہیں، پھر یہ کہ اس جواز کے لئے کوئی سند نقل نہیں، کی محض قصد تعظیم و اجلال پر اعتماد کیا ہے، ایسے مسائل منصوصہ میں کسی کا قول بغیر سند خلاف نص کیسے حجت ہو سکتا

= (والترمذی فی سننہ فی أبواب الجنائز، باب فی کراہیۃ تجصیص القبور و الكتابة علیہا: ۲۰۳/۱، سعید)

(۱) (مراقی الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا و دفنہا، ص: ۲۱۱۔ قدیمی)

(۲) لم أظفر علی شرح مجمع البحار، وقد وجدت فی مجمع بجاہ الأنوار بلفظہ: ”وفیہ نہی عن ”تقصیص“ القبور“ بناء ہا بالقصۃ و ہی الحص۔“ (باب القاف مع الصاد: ۲۸۳/۴، مجلس دائرۃ المعارف الإسلامیہ، حیدر آباد، دکن)

(۳) قال: ”باب کراہیۃ تجصیص القبور و الكتابة علیہا، لا یجوز التجصیص عند أحد و لا البناء۔“

(العرف الشذی علی هامش الترمذی: ۲۰۲/۱، سعید)

(۴) (المدخل لابن الحاج، مبحث صفۃ القبر، قبیل الختان: ۲۶۳/۳، ۲۶۴، دار الفکر، بیروت)

(۵) (التحریر المختار علی رد المحتار (تقریرات الراعی)، باب الجنائز: ۱۲۳/۲، سعید)

ہے۔ اصل عبارت روح البیان کی یہ ہے:

”قُبِنَا القِيَابَ عَلَى قُبُورِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالصُّلَحَاءِ، وَوَضَعَ السُّتُورَ وَالْقِمَامَ وَالْتِيَابَ عَلَى قُبُورِهِمْ أَمْرٌ جَائِزٌ إِذَا كَانَ الْقَصْدُ بِذَلِكَ التَّعْظِيمِ فِي أَعْيُنِ الْعَامَةِ، حَتَّى لَا يَحْتَقِرُوا هَذَا الْقَر، وَكَذَا إِيقَادُ الْقِنَادِيلِ رَالِشْمَعِ عِنْدَ قُبُورِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصُّلَحَاءِ مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ وَالْإِحْلَالِ أَيْضاً لِلْأَوْلِيَاءِ، فَالْمَقْصِدُ فِيهَا مَقْصِدُ حَسَنِ، اهـ۔“

حالانکہ رد المحتار: ۱/۸۳۹، میں ہے: ”وَأَمَّا الْبِنَاءُ عَلَيْهِ، فَلَمْ أَرِ مِنْ اخْتَارِ حَوَازِهِ... عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: يَكْرَهُ أَنْ يُبْنَى بِنَاءٌ مِنْ بَيْتٍ أَوْ قُبَّةٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، لَمَّا رَوَى جَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَ“ (۱)۔ بس روح البیان کا یہ مسئلہ خلافتِ اجماع ہے۔

اس (روح البیان) میں نقل کیا ہے: ”وَنَذَرَ الزَّيْتِ وَالشَّمْعِ لِلْأَوْلِيَاءِ يَوْقَدُ عِنْدَ قُبُورِهِمْ تَعْظِيماً لَهُمْ وَمَحَبَّةً فِيهِمْ جَائِزٌ أَيْضاً لَا يَنْعَى النَّهْيُ عَنْهُ“ (۲)۔

حالانکہ رد المحتار، طحطاوی، بحر وغیرہ میں اس نذر کو بالاجماع باطل و حرام لکھا ہے: ”وَأَعْلِمُ أَنَّ النَّذْرَ الَّذِي يَقَعُ لِلْأَمْوَاتِ مِنْ أَكْثَرِ الْعَوَامِّ، وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الدَّرَاهِمِ وَالشَّمْعِ وَالزَّيْتِ وَنَحْوِهَا إِلَى ضَرَائِحِ الْأَوْلِيَاءِ الْكِرَامِ تَقَرُّباً إِلَيْهِمْ بِالْإِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ، اهـ۔“ رد المحتار، قبل الاعتکاف (۳)۔ بحر، طحطاوی میں اس کی وجوہ بیان کی ہیں (۴)۔

تحریر المختار بھی کوئی فتویٰ کی کتاب نہیں بلکہ اس میں از قبیل لطائف و غرائب کچھ تحریرات جمع ہیں، بعض

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۲۳۷، سعید)

(۲) (راجع التحریر المختار علی رد المحتار (تقریرات الرافعی) الملحق برد المحتار، باب الجنائز:

۱۲۳/۲، سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصوم، قبل باب الاعتکاف: ۲/۳۳۹، سعید)

(۴) (البحر الرائق، کتاب الصوم، قبل باب الاعتکاف: ۲/۵۲۰، رشیدیہ)

(وحاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء به، ص: ۶۹۳، قدیمی)

محل اشکالات ہیں، کہیں اشکالات کے جواب ہیں، کہیں طبی نکات ہیں، کہیں تاریخی لطائف۔ چنانچہ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے نہیں تھی کہ یہ کتاب منظر عام پر آوے اور اپنی زندگی میں اس رائے میں کامیابی ہوئی جیسا کہ ناشر نے شروع میں لکھا ہے:

”ولم یصح رحمہ اللہ أن یخرج تحریرہ للناس فی صورته مع شدة الحاجة إلیہ بتوارد الطلاب علیہ تواضعاً منه فی جانب اللہ تعالیٰ“۔ (إلی آخره. تحریر المختار (۱)۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے کا جب انتقال ہوا تو ان کی زوجہ نے ان کی قبر پر قہ لگایا، اس کی تفسیر ملا علی القاری نے مرقاۃ شرح مشکوۃ: ۴/۳۰۰، میں خیمہ سے کی ہے (۲)۔ پھر ایک سال کے بعد اکھاڑ دیا گیا: ”فسمعت المرأة صائحاً: أی هاتفاً غیبياً يقول: ألا هل وجدوا ما فقدوا، فأحابه آخر: هل يمسوا الظاهر ستموا ولكن لما كان فی صورة الیاس، قال: یشموا فانقلبوا: أی رجعوا إلی آخره“ مرقاۃ شرح مشکوۃ: ۱۰۵/۴ (۳)۔

اس خیمہ کو شارح مشکوۃ نے لکھا ہے کہ یہ ذکر، قراءت وغیرہ کے جمع ہونے کے لئے تھا، اس کو لعل عبث مکروہ پر حمل کیا، جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے اہل بیت کی شان کے مناسب نہیں (۴)۔ غور کیا جائے کہ اولاً یہ دلیل نصوص حدیث وغیرہ کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتی ہے، ثانیاً اس سے قہ متعارفہ پر استدلال کرنا کہاں تک برہن ہے، وہاں صرف خیمہ تھا یہاں پختہ قہ ہے، وہاں سال بھر بعد اکھاڑ دیا گیا

(۱) (تحریر المختار المسمیٰ بتقریرات الرافعی علی حاشیة ابن عابدین: ۲/۱، سعید)

(۲) (راجع، ص: ۱۵۸، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) (المرقاۃ شرح المشکوۃ، کتاب الجنائز، باب البكاء علی المیت، الفصل الثالث: ۳/۲۳۷، رقم الحدیث: ۱۷۴۹، رشیدیہ)

(والحدیث رواہ البخاری فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من اتخاذ المساحد علی القبور / قدیمی)

(۴) ”الظاهر أنه لا اجتماع لأصحاب الذكر والقراءة، وحضور الأصحاب للدعاء والمغفرة والرحمة، وأما حمل فعلها علی العبت المکروه، كما فعله ابن حجر، فغير لائق بصنيع أهل البيت“۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب البكاء علی المیت، الفصل الثالث: ۳/۲۳۷، رقم الحدیث: ۱۷۴۹، رشیدیہ)

تھا یہاں ۱۷، ۱۸ سال بعد بنانے کی تجویز ہے۔ اگر ملا علی القاری اس کے جواز کے قائل ہوتے تو ”شرح النفاۃ“ ۱/۱۳۹ میں تجصیص کی ممانعت تحریر نہ فرماتے (۱)۔ ”یعنی نے شرح بخاری ۳/۱۳۹ (۲) میں قبر پر خیمہ لگانے کے متعلق مختلف اقوال نقل کئے ہیں، بعض میں حرمت ہے، بعض میں جواز۔ حضرت امام احمد، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور سعید بن المسیب وغیرہ سے کراہت نقل کی ہے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ دو تین روز تک عیش قبر کی رعایت سے خیمہ کی گنجائش ہے، پختہ قبر بنانے کا جواز کہیں منقول نہیں۔

نیز علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ ”شرح ہدایہ“ ۱/۱۳۹ میں خود فرماتے ہیں: ”وکرہ أبو حنیفۃ رحمہ

(۱) ”قال: ذکرہ الأجور والخشب، ولقال..... ویسنم القبر..... ویکرہ التربع عندها، ویسن عبدالمک والشافعی لهما فی صحیح مسلم..... قلنا: هو محمول علی ما کانوا یفعلونه من تعلية القبور بالبناء العالی، رواه محمد بن الحسن فی الآثار: أخبرنا أبو حنیفۃ قال: حدثنا شیخ لنا یرفعه إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه نہی عن تربع القبور وتجصیصها“ (شرح النفاۃ، کتاب الصلوة، باب فی الجنائز: ۱۳۹/۱، مکیہ اعزازیہ، سہارنپور، ہند)

(۲) ”وقال ابن بطال: ضربت القبة علی الحسن، و سکنت فیها، فصارت کالمسجد، وأورد البخاری ذلک دلیلاً علی الکراہة، و کرہ أحمد أن یضرب علی القبر فسطاطاً، و أوصی إبراہیم مرة أن لا تضربوا علی فسطاطاً..... وقال ابن التین: و ممن کرہ ضربه علی قبر الرجل ابن عمر و أبو سعید، و ابن المسیب، و ضربت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا علی قبر أخيها، فنزعہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما..... وقال ابن حبیب: أورد فی الیوم والیومین والثلاثة وأسعاً إذا خیف من نبش أو غیرہ، والحسن بن الحسین..... مات سنة سبع وتسعين، وأمراته فاطمة بنت حسین من علی قال الجوهري: القبة بالنظم من البناء..... وقال ابن الأثیر: القبة من الخيام بیت صغیر مستدیر، و هو من بیوت العرب، و ضرب القبة نصیها وإقامتها علی أوتار مضروبة فی الأرض..... وقال الجوهري: الفسطاط بیت من شعر، و فی المغرب: خيمة عظيمة... وقال الزمخشري: هو ضرب من الابنية فی السفر دون السراق. وقال ابن قرقول: هو الخباء ونحوه، وقال ابن السکیت الفسطاط“ (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من اتخاذ المساجد علی القبور: ۱۳۳/۸، ۱۳۵، إدارة الطباعة المنیریة بیروت)

اللہ تعالیٰ اُن یسّی علی القبر“۔ الی آخرہ (۱)۔ جس قبہ میں بھٹی کے کلام سے اختلاف معلوم ہوتا ہے اس کی تفسیر نہایت میں یہ ہے: ”القبّة من الخيام بیت صغیر“ (۲)۔ مستند میں: ”و هو من بیوت العرب“۔ الی آخرہ۔ حافظ یعنی نے ایک دوسری روایت نقل کی ہے جس میں لفظ ”قبہ“ کے بجائے لفظ ”لفظ“ ہے جس کے متعلق ”مجمع البحار: ۷۷/۳“ میں ہے: ”خباء“ من شعر او غیرہ“۔ الی آخرہ (۳)۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے کی وفات ۹۷ھ میں ہوئی اور وہ تابعی ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”فتح الباری شرح بخاری: ۶۶۱/۳“ میں ان کی زوجہ کے اس فعل کو بھی رد کیا ہے، اور ناقابل استدلال قرار دیا ہے (۴)، حالانکہ ان کے اس فعل سے اور مندرجہ سوال قبہ تفسیر کرانے میں کوئی مناسبت نہیں، پھر اس سے استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، محض مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/ رجب/ ۱۴۲۳ھ۔

پختہ قبر کا حکم

سوال [۳۲۷۳]: قبروں کو چرنے، گچ سے پختہ قبہ تعمیر کرنا، روشنی کرنا، عرس کرنا، نقالی گانا وغیرہ

کیا ہے؟

(۱) (البناء للعینی، کتاب الصلوۃ الجنائز، فصل فی حمل الجنائز: ۱۱۳/۱، ملک سنو، فیصل آباد)

(۲) (النهاية: ۱۳۹/۳، دائرة معارف نعمانیہ، حیدرآباد، دکن)

(۳) (مجمع بحار الأنوار، باب الفناء والیسین: ۱۳۹/۳، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانیہ،

حیدرآباد، دکن)

(۴) ”و مناسبة هذا الأثر لحديث الباب أن المقيم في القسقاط لا يخلو من الصلوة هناك، فيلزم

اتخاذ المسجد عند القبر، وقد يكون القبر في جهة القبلة، فتزداد الكراهة، وقال ابن المنير: إنما

ضربت الخيمة هناك للاستمتاع بالميت بالقرب منه تعليلاً للنفس كما يتعلل بالوقوف على

الأطال البالية و مخاطبة المسازل العالية، فجاءتهم الموعظة على لسان الهاتفين بتقبيح ما صنعوا،

و كأنهما من الملائكة، أو من مؤمنی الجن“۔ (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من اتخاذ

المساجد علی القبور: ۲۵۷/۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب چیزیں ناجائز اور معصیت ہیں: "لما روى جابر رضى الله تعالى عنه: "نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تحصيص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليه". رواه مسلم، اهـ۔" (۱) شامی: ۱/۶۰۱ (۲)۔ "أما الغناء المعتاد الذى يحرك الماكن ويهيج الكماش الذى فيه وصف محاسن الصبيان والنساء ونحوها من الأمور المحرمة، فلا يختلف فى تحریمه، اهـ۔" تنقيح الفتاوى الحامدية (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عطاء اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۹/۹۰ھ۔

پکی قبر کا حکم

سوال [۲۷۷]: پکی قبر بنانا سنت ہے یا کچی؟ اگر کچی سنت ہے تو عام مسلمانوں کی قبریں خلاف سنت ہوں گی، اگر کچی سنت ہے تو خلاف سنت کو ثواب قرار دینے والا یعنی پکی قبر بنانے کو ثواب کہتا ہے، اور ہر طرح کی جانی و مالی کوشش کرتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ اس کے گھر کا کھانا پینا اور اس کی مدد کرنا کیسا ہے؟ مع حوالہ کتب جواب تحریر فرمادیں۔

(۱) (الصحيح لمسلم رحمه الله تعالى، كتاب الجنائز، فصل: النهى عن تحصيص القبور والقعود والبناء عليها: ۳۱۲/۱، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر: ۱۰۳/۲، مكتبة امداد ادبہ ملتان)

(وجامع الترمذی، باب في كراهية تحصيص القبور والكتابة عليها: ۲۰۳/۱، سعيد)

(۲) رد المحتار، باب الجنائز: ۲۳۷/۲، سعيد)

(۳) تنقيح الفتاوى الحامدية، مسائل و فوائد شتى من الحظر والإباحة، مطلب في تحريم الغناء

۳۵۹/۲، المطبعة الميمنية مصر)

وأما الأعراس فراجع "المدحل لابن الحاج" فيه تفصيلٌ يحوى على خمسة و ثلاثين صفحة،

فصل في المولد: ۱/۲، ۳۵، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

الجواب حامداً ومصلیاً:

پکی قبر بنانا سنت ہے، پکی قبر بنانا خلاف شرع اور گناہ ہے، الطحطاوی، ص: ۳۳۵ (۱)۔ ناجائز کام میں جانی و مالی کوشش کرنے والا گنہگار ہے، اس کو سمجھا کر اس سے روکنا چاہئے، اگر وہ نہ مانے تو اس کام میں اس کی اعانت نہ کی جائے، اگر تو قبح ہو کہ اس کے گھر کھانا پینا چھوڑنے سے اس کی اصلاح ہو جائے گی تو اس سے دریغ نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اپنی زندگی میں پختہ قبر بنانا اور ایسی میت کے جنازہ میں شرکت کرنا

سوال [۳۲۷]: میرے والد کی پکی قبر میرے سوتیلے بھائی کی زمین میں بنی ہے اور میں کہتا ہوں کہ میت اس پکی قبر میں دفن نہ کی جائے، بلکہ قبرستان میں دفن کی جائے، ایسی صورت میں والد صاحب کے جنازے میں شریک ہونا چاہیے یا نہیں، جب کہ والد صاحب نے اپنی حیات میں ہی پختہ قبر بنالی ہے اور جو جائیداد ہے اس کو ہم بیٹوں بھائیوں میں تقسیم کر کے بہہ کر دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل و کفن اور نماز جنازہ میں ضرور شرکت کرنی چاہیے، پکی قبر بنانا جائز نہیں (۲)۔ اگر کوئی اپنی زندگی

(۱) "قوله: (و لا یجصص) بہ فالت الثلاثة، لقول جابر رضى الله تعالى عنه: "نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تجصيص القبور، وأن یكتب عليها، وأن یبنى علیہ" رواه مسلم وأبو داؤد والترمذی قوله: (ویکبر البناء علیہ) ظاهر إطلافة الکراهة أنها تحريمية. قال فی غریب الخطابی: نهى عن تقصيص القبور وتکلیفها، انتهى. التقصيص التجصيص، والتکلیل بناء الکاسل، وهی القباب، والصوامع التي تبنى علی القبر". حاشية الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ص: ۶۱۱، قدیمی

(و کذا فی رد المحتار، باب الجنائز: ۲/۲۳۷، معید)

(۲) "عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تجصيص القبور، وأن یكتب عليها، وأن یبنى علیها". (الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، فصل: النهی عن تجصيص القبور والقعود والبناء علیها: ۳۱۲/۱، قدیمی)

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى تحته: "وفي هذا الحديث كراهة تجصيص القبور وأیسی

میں بکی قبر بنا کر اس میں دفن ہونے کی وصیت کروے تو یہ وصیت ہی قابل عمل نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم، یونہد، ۱۵/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

روضہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گنبد

سوال [۲۷۶]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار، گنبد پختہ کیوں بنایا گیا؟ کیا حضور اکرم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں اس کا انتظام کیا گیا تھا، یا بعد وصال خلیفہ اور صحابہ کرام کے وقت شرعی اسلامی

حکومت میں بنایا گیا؟ اور آپ کا اصلی مقام تو بالکل خام ہے اور کس نے بنوایا تھا اور کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے مزار مبارک پر اگر جی، لوبان، عود، پھول وغیرہ ساگایا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل مقام تو اب بھی خام ہے، ولید بن عبدالحکیم کے زمانہ میں حجرہ خام کو گرا کر مقشش پتھروں سے تعمیر کیا

گیا اور ایک حقیرہ بنایا گیا، حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع بھی کیا لیکن ان کی شنوائی نہ ہوئی، پھر وقتاً فوقتاً

تعمیر و تزئین ہوتی رہی، حتیٰ کہ ۶۸ھ میں قبہ مخضرا تعمیر کیا گیا، جذب القلوب۔ اور اب اصل مزار تک پہنچنے

ہی کی جگہ نہیں، پھر پھول لوبان وغیرہ کی گنجائش کہاں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/شعبان/۶۱ھ۔

= علیہ هذا مذهب الشافعی وجمهور العلماء". (شرح النووی، المصدر السابق لمسلم)

"عن أسی حسیفة ورحمة الله تعالى: يكره أن يبنى بناء من بيت أوقية أو نحو ذلك لما روى جابر

رضي الله تعالى عنه: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الحائز: ۲/۳۳، سعيد)

(۱) "و كذا تسطل و لو أوصى بأن يكفن في ثوب كذا، أو يدفن في موضع كذا". (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب صلاة الجأزة: ۴/۱۴۱، سعيد)

"و لو أوصى بأن يحمل بعد موته إلى موضع كذا، ويدفن هناك، ووصيته بالحمل باطله" =

ایضاً

سوال [۴۲۷۷]: ارشاد ہوتا ہے کہ ”تم سے پہلی قوموں نے انبیائے کرام اور اولیاء کی قبروں کو مساجد بنالیا تم ایسا ہرگز نہ کرنا“ اور ”لعن اللہ الیہود والنصارى جعلوا قبور انبیاءہم مساجد“۔ اُو کما قال۔ سوال یہ ہے کہ ان صریح احکامات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک کیوں محن مسجد نبوی میں بنائی گئی اور یہی قبر پختہ کیوں بنایا گیا اور ”العلما و رثة الانبیاء“ کو مد نظر رکھتے ہوئے پھر ان کے لئے بھی یہ جائز اور درست ہونا چاہئے، یا پھر چون کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانى، و ما توفىنى إلا باللہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”محن مسجد میں قبر شریف نہیں بنائی گئی بلکہ وہ تو حجرہ شریفہ میں ہے، پھر مسجد شریف کی توسیع کی گئی اس لئے وہ حجرہ شریفہ مسجد کے اندر آ گیا، اس کے طرف دیواریں ہیں، وہ عہدہ گاہ نہیں، اگر ایسا ہوتا تو اس کی طرف پشت کر کے نماز ادا نہ کی جاتی۔ قبر شریف پر پختہ قبہ بھی نہیں بنایا گیا بلکہ اس پر تو کوئی بھی تعمیر نہیں، قبہ تو حجرہ شریفہ پر بنایا گیا جو کہ قبر شریف سے پہلے سے بنا ہوا ہے، پھر وہ کسی آیت وحدیث کے ماتحت نہیں بنایا گیا، نہ ایسے لوگوں نے بنایا ہے جن کا عمل جہت میں پیش کیا جاسکے، علماء یا مشائخ کے لئے اس کا جواز نکالنا بے محل ہے، جب کہ علماء سے اس پر تکبر مطلق ہے (۱) نہ ہم اب اس کا ہم درست نہیں بلکہ احترام لازم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟

سوال [۴۲۷۸]: زید کہتا ہے کہ جب علمائے دیوبند قبروں پر گنبد بنانے سے منع کرتے ہیں تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اطہر پر گنبد کیوں ہے؟ اولیائے کرام میں سے حضرت غوث اعظم اور خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، حضرت نظام الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کی قبروں پر گنبد

= (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تکرور وصیۃ والنسب لا تکرور)

الخ: ۶/۹۵، (رشیدیہ)

(۱) (راجع، للتخریج، ص: ۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۷)

کیوں بنے ہوئے ہیں؟ ان کو کس نے بنایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبروں پر تعمیر (گنبد وغیرہ) کو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود ہی منع فرمایا ہے، اپنے مزار مبارک پر بھی بنانے کا حکم نہیں دیا، جس نے بنایا خلاف حدیث شریف بنایا، اس کو قصور وار کہا جائے، حدیث پاک کے خلاف کرنے سے اس کو سراپا نہیں جائے گا اور اس کے عمل کی وجہ سے حدیث شریف کو ترک نہیں کیا جائے گا، اتباع کے لئے حدیث شریف ہے نہ کہ بادشاہوں کا عمل۔ اولیائے کرام نے اپنے قبور پر گنبد بنانے کو نہیں فرمایا اور فرماتے بھی کیے، جب کہ حدیث پاک میں مخالفت ہے، بعد والوں نے جو کچھ کیا اس کے ذمہ داری اولیائے کرام پر نہیں۔

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن تجصيص القبور، وأن یبنى علیہ أن یقعد علیہ“. الحدیث. مسلم (۱) وأصحاب السنن (۲) جمع الفوائد (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد المحمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

اولیاء اللہ کے مزارات پر گنبد کیوں ہیں؟

سوال [۳۲۷۹]: جب کہ پختہ قبریں و گنبد بنانا حرام ہے تو زمانہ سابقہ میں اور اسلامی حکومتوں میں

(۱) (الصحيح لمسلم، كتاب الجنائز، فصل في النهي عن تجصيص القبور، والقعود، والبناء عليها: ۳۱۲/۱، قديمي)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر: ۱۰۳/۲، إمداديه)

(و جامع الترمذی، كتاب الجنائز، باب ما جاء في كراهية تجصيص القبور و الكتابة عليها: ۲۰۳/۱، سعيد)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في النهي عن البناء على القبور الخ، ص: ۱۱۲، قديمي)

(وسنن السائي، كتاب الجنائز، باب البناء على القبر: ۲۸۵/۱، قديمي)

(۳) (جمع الفوائد، كتاب الجنائز، تشييع الجنازه وحملها ودفنها، (رقم الحديث: ۲۶۱۲): ۳۶۵/۱، إدارة القرآن كراچی)

پھر کیوں بڑے اولیاء اللہ کے مزار و گنبد نوائے گئے تھے، جیسے روضہ بغداد، روضہ الجیری، روضہ کیری، روضہ نظام الدین وغیرہ وغیرہ، حالانکہ زمانہ سابقہ میں بڑے بڑے جید علماء موجود تھے اور خلیفہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جید علماء نے منع کیا مگر حکومت نے نہیں مانا، حکومت کا یہ فعل سند نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

قبور مشائخ پر قبہ کا حکم

سوال [۳۲۸۰]: مولوی امجد علی صاحب رضوی بریلوی کی کتاب ”بہار شریعت“ ص: ۱۵۳، حصہ چہارم میں ہے: ”علماء و مشائخ و سادات کی قبور پر قبہ وغیرہ بنانے میں حرج نہیں اور قبر کو پختہ نہ کیا جاوے، درخت اور درختار۔ یعنی اندر سے پختہ نہ کیا جاوے اور اگر اندر خام ہو اور پر سے پختہ ہو تو حرج نہیں۔“ فقط عبارت ختم ہوئی۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کتاب کے مسائل کا پورا حال تو اصل کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوگا، لیکن مسائل مذکورہ کا جواب یہ ہے:

درختار میں مذکور نہیں ہے، درختار کی عبارت یہ ہے: ”و لا یطین و لا یرفع علیہ بناء، وقیل: لا بأس بہ، و هو المختار، کما فی کراہۃ السراجیۃ“ (۱)۔

اس عبارت میں علماء، مشائخ، سادات کا ذکر تک نہیں، نیز اس عبارت کو فتاویٰ سراجیہ سے نقل کیا ہے اور نقل میں تقدیم و تاخیر ہوگئی، جیسا کہ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پر متنبہ کیا ہے: ”(قولہ: وقیل: لا بأس بہ الخ) المناسب ذکرہ عقب قولہ: و لا یطین؛ لأن عبارة السراجیۃ - کما نقلہ الرحمتی - ذکر فی تحرید أسی الفضل أن تطین القبور مکروہ، والمختار أنه لا یکرہ، اھ“ (۲)۔

(۱) (الدر المختار، باب الجنائز من کتاب الصلوۃ: ۲/۲۳۷، معبد)

(۲) (رد المختار مع الدر المختار، المصدر السابق)

اختلاف تلخین قور میں ہے نہ کہ بناء علی القبر میں اور چونکہ درمختار میں: (قوله: لا بأس به) کو مؤخر ذکر کرنے سے معلوم ہوتا تھا کہ اختلاف بناء علی القبر میں ہے، اس لئے شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پر تنبیہ کی ہے اور اس کے بعد صراحتاً تردید بھی کر دی، ہے چنانچہ لکھا ہے: "و أما البناء علیہ فلم أر من اختار حوازه" (۱)۔ البتہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سے قبل "ولا یرفع علیہ بناء" کے ذیل میں لکھا ہے: "أبی یحرم لو للزينة، ويكره لو للإحكام بعد الدفن، و أما قبله فليس بقبر"، امداد. و فی الأحکام عن جامع الفتاوی: و قبل لا یکره البناء إذا کان المیت من المشایخ والعلماء والسادات اه" (۲)۔

سواؤں تو اس کو "قبل" کے ساتھ نقل کیا ہے جو کہ "لا یرفع علیہ بناء" کے مقابلہ میں ضعیف ہے۔ ثانیاً: "لا یرفع" کی تفسیر "بحرم" اور "یکره" سے کی ہے اور اس کے مقابل کو "لا یرفع" سے بیان کیا ہے، اور محرم، میح میں جب تقابل ہوتا ہے تو محرم کو ترجیح ہوتی ہے، کما تقرر فی الاصول (۳)۔ ثالثاً: "لا یرفع" متون میں ہے اور "لا یکره" فتاویٰ میں ہے اور متون کو تقدیم ہوتی ہے شروع اور فتاویٰ پر کما فی شرح عقود رسم المفتی (۴)۔ رابعاً: شامی نے خود آگے اس کے خلاف تحریر کیا ہے یعنی:

"و أما البناء علیہ فلم أر من اختار حوازه، و فی شرح المنیة عن منیة المفتی: المختار أنه لا یکره التطیین۔ وعن أبی حنیفة رحمه الله تعالى: یکره أن یبنی علیہ بناءً من بیت أو قبة أو نحو ذلك، لما روی جابر رضی الله تعالی عنه: نهی رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم عن

(۱) (ردالمحتار، المصدر السابق)

(۲) (ردالمحتار، المصدر السابق)

(۳) (إذا تعارض المانع والمقتضى، يقدم المانع، (قواعد الفقه، ص: ۵۶، الصدف پبلشرز)

(۴) "التاسعة قلت: حاصله أن أصحاب المتون التزموا وضع القول الصحيح، فيكون ما في

غيرها مقاسل الصحيح ما لم يصرح بتصحيحه، فقدم عليها، إذ صرحوا بأنه إذا تعارض ما في

المتون والفتاوى، فالمعتمد ما في المتون اه" (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۸۴، عند بحث

تخصیص القبور، وان یکتب علیہا، وان ینوی علیہا، رواہ مسلم وغیرہ“ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اصل مذہب عدم جواز ہے، پھر اس کے مقابلہ میں ”قبیل“ کی حیثیت کچھ نہیں، لہذا علامہ شامی کی رائے کے موافق بھی جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ اگر ان کی رائے جواز کی ہوتی تو آگے اس کی تردید نہ کرتے۔ نیز مشائخ کی قبور پر جو بدعات و خرافات عام طور پر ہوتی ہیں وہ اظہر من الشمس ہیں، لہذا قبر کو نہ اندر سے پختہ بنانا جائز ہے نہ اوپر سے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

پختہ قبر کو ڈھادینا

سوال [۲۲۸۱]: پختہ قبر بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر چاروں طرف پختہ ہو، اور بیچ میں مٹی ہو تو کیا حکم ہے؟ فتویٰ اور احتیاط دونوں صورتوں میں تحریر فرمائیں۔

میرے ایک رشتہ دار کا انتقال ہوا، باوجود بہت منع کرنے کے ان کے لڑکے نے قبر پختہ بنا دی، چاروں طرف اینٹ اور درمیان میں مٹی ہے۔ اب تک ہمارے یہاں کبھی ہی قبر کا رواج تھا، لیکن اس سے پختہ کرنے کا عام رواج پڑنے کا خوف ہے، آگے یہ فتنہ کی صورت بن سکتی ہے، اگر اسے میں ڈھا دوں تو کوئی لڑائی جھگڑے کی صورت نہیں بنے گی۔ ایسی حالت میں میں کیا کروں، غیر کی ملک میں تصرف کرنے سے گناہ گار تو نہیں ہوں گا؟ اس فتنہ کے روکنے کے لئے مجھے کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

باوجود بہت منع کرنے کے بھی جب قبر پختہ بنا دی گئی، تو آپ خود غور کر لیں کہ اگر اسے آپ ڈھا دیں گے تو جھگڑا ہوگا یا نہیں، ”تغییر منکر“ بڑا منصب ہے مگر اس کے لئے بڑی اہلیت کی ضرورت ہے اور شرائط بھی سخت ہیں (۲)، بسا اوقات ایسی صورت میں بڑا فتنہ ہو جاتا ہے، جس کو دینی اور دنیوی حیثیت سے برداشت کرنا دشوار

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۴/۲۳۷، سعید)

(والصحيح لمسلم، كتاب الجنائز، فصل: النهی عن تخصیص القبور اھ: ۳۱۲/۱، قدیمی)

(و راجع ایضاً عنوان: ”قبر پر قبہ بنانا“)

(۲) ”و شرطها (ای الأمر والھی) ان لا یؤدی الی الفتنۃ، كما علم من الحدیث، وان یظن قبوله، فان ظن =

ہوتا ہے میت کے درمیان کو اگر مسئلہ سمجھا کر صاف کیا جائے، اور وہ اپنی غلطی کا خود ہی تذکرہ کریں اس سے ان شاء اللہ تعالیٰ اچھا اثر پڑے گا، اور عام رواج نہیں ہوگا، بلکہ دوسرے لوگ سمجھ جائیں گے کہ یہ طریقہ غلط ہے اور کوئی فتنہ بھی نہیں ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔

پہنتہ قبر کو منہدم کرنا

سوال [۳۲۸۲]: پہلے کچی قبریں جو بنی ہوئی ہیں ان کے لئے انہدام جائز ہوگا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انہدام جائز ہے، پہنتہ قبریں گرا کر کچی قبر کا نشان باقی رکھا جائے، لیکن اگر اس سے شورش پیدا ہو اور فتنہ برپا ہو، تو اس سے اجتناب کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= اُنہ لا یقبل، لیستحسن إظهار الشعائر الإسلام. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۶۲، رقم الحديث: ۵۱۳۷، رشیدیہ)

(۱) "وعن أبي الهيثم الأسدي، قال: قال لي علي: ألا ابعدك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أن لاتدع اتصالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته عن جابر رضي الله تعالى عنه، قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يحصص القبر وأن يُبنى عليه وأن يقعد عليه رواه مسلم (مشكاة المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الأول، ص: ۱۳۸، قدیمی)

قال الملا علي القاري في شرحه: " (ولا قبراً مشرفاً) هو الذي بني عليه حتى ارتفع ويستحب الهدم قال في الاذهار: النهي عن تجصيص القبور للكرهية، وهو يناول البناء بذلك وتجصيص وجهه والنهي في البناء للكرهية إن كانا في ملكه، والحمرة في المقبرة المسئلة ويحب الهدم وإن كان مسحداً". (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابيح، باب دفن الميت، رقم الحديث:

قبر پر پختہ فرش بنانے کے لئے والد کو اینٹ دینا جائز ہے یا نہیں؟

سوال [۴۲۸۳]۔ والد صاحب نے اپنی کل جائداد مع دونوں مکانوں کے ہم تینوں لڑکوں کے نام ہبہ کر دیا ہے اور اسی جائداد کے ساتھ میں قریب تین ہزار کچی اینٹیں ہم کو ملی ہیں، اب انہیں اینٹوں میں سے پانچ سو اینٹ اپنی قبر کے اوپر چوترا بنانے کے لئے مانگ رہے ہیں۔ ایسی صورت میں ہم والد صاحب کو اینٹ دیں یا نہ دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابھی اینٹ دیدیں پھر ان کے انتقال کے بعد ان کو قبرستان میں کچی قبر میں دفن کر دیں (۱) اور اس وی ہوئی اینٹ کو چوترا تو ذکر بطور ترکہ تقسیم کر لیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

(۱) چونکہ قبر کچی کرنے سے عادیث میں منع آیا ہے اس لئے اس قسم کی وصیت درست اور قابل نفاذ نہیں:

"(أو صی بأن یطین قبره أو یضرب علیه قبة فہی باطلہ) کما فی الخایة وغیرہا وقد مناه عن السراجیة وغیرہا فینبغی أن یكون القول بطلان الوصیة بالطین مبنیاً علی القول بالکراهة لأنها حینئذ وصیة بالمکروه". (الدر المختار). "ولم یتعرض لبناء القبة فهو مکروه اتفاقاً". (رد المحتار، قبیل باب الوصیة بالخدمة والسکنی والثمرة: ۶/۶۹۰، سعید)

عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "أن یجصص القبر وأن ینبئ علیہ وأن یقعد علیہ". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، ص: ۱۳۸، قدیمی)
نقل الملا علی القاری عن الأزهري تحت هذا الحديث: "النهي عن تجصص القبور للکراهة، وهو یشناول البناء بذلك وتخصص وجهه، والنهي فی البناء للکراهة إن کان فی ملکہ، وللحرمة فی المعبرة المسبلة ويجب الهدم وإن کان مسجداً، وقال التور پشتی: یتحمل وجهین أحدهما: البناء علی القبر بالحجارة ومتاجری مجراها، والاخر أن یضرب علیها ضباء ونحوه وكلاهما منہی لعدم الفائدة فیہ". (مرقلة المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، رقم الحديث: ۱۶۹۷: ۱۷۷/۳، رشیدیہ)

قبروں پر آڑ لگانا

سوال [۴۲۸۴]: قبرستان پر اگر کچی قبریں نہ بنا کر آڑ لگا دیا جائے تو کیا جائز ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز بلکہ بہت مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العید محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) اگر کلن جہنم کرنے کا خطرہ ہو تو اس کے لئے تین دن تک قبر پر خیر لگانے کو فقہائے کرام نے جائز قرار دیا ہے، لہذا اسی طرح اگر قبر کو موشی وغیرہ سے نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو تو بلور حفا عت آڑ لگانا چاہئے۔ "و قال ابن حبيب: أراد أذى ضرب الفسطاط على القبر في اليوم واليومين والثلاثة وأسعاً إذا خيف من نيش أو غيره". (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من اتخاذ المساجد علی القبور: ۱۳۳/۸، إدارة الطباعة المنيرية بیروت)

الفصل السابع فى إلقاء الرياحين وغيرها على القبور

(قبروں پر پھول، چادر ڈالنے اور روشنی کا بیان)

قبر پر پھول ڈالنا

سوال (۴۲۸۵): قبر پر پھول ڈالنا کیسا ہے؟ رد المحتار کی عبارت سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، رد المحتار میں ہے: ”قبر پر پھول ڈالنا بہتر ہے کہ جب تک تر رہیں گے، شمع کریں گے اور میت کا دل پہلے گا۔ رد المحتار۔ یوں ہی جتا زہ پر پھول، چادر ڈالنے میں کوئی حرج نہیں!

الجواب حامداً ومصلیاً:

عبارت رد المحتار جس کو پھول ڈالنے کے لئے نقل کیا ہے دراصل گھاس کو قبر پر کانٹے کے متعلق ہے اصل عبارت یہ ہے: ”میکرہ أيضاً قطع النبات الرطب والحشيش من المقبرة دون الیاس، كما فى البحر والدرداء وشرح المنية. وعلمه فى الإمداد بأنه مادام رطباً یسبح الله تعالى، فیونس الميت وتنزل بذکره الرحمة، اه“ (۱)۔ اس کے بعد شامی نے بطور قیاس لکھا ہے: ”ویقاس علیه ما اعتید فی زماننا من وضع أغصان الاس ونحوه اه“ (۲)۔ اپنی طرف سے صرف یہ قیاس کیا ہے اور مجتہدین سے کوئی نقل پیش نہیں کی۔ شافعی سے نقل کیا ہے: ”وصرح بذلك أيضاً جماعة من الشافعية، اه“ (۳)۔ محدثین کی ایک بڑی جماعت حدیث ”وضع الجریدة“ کی تخصیص ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت تھی، علامہ شامی کو شافعی کی رائے پسند ہے۔ ”وهذا أولی مما قاله بعض المالکية من أن

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب فی وضع الحرید ونحو الآس علی القبور:

۲/۲۳۵، سعید)

(۲) (رد المحتار، المصدر السابق)

(۳) (رد المحتار، المصدر السابق)

التخفيف عن القبرين إنما حصل ببركة يده الشريفة صلى الله عليه وسلم أو دعائه لهما، فلا يفساس عليه غيره، اهـ (۱)۔ اگر قیاس ہی کرنا ہے تو جس قدر کاشتوت ہے اس کو اتنی ہی مقدار میں قیاس کیا جاوے۔ "وقد ذكر البخاري في صحيحه أن مريدة ابن الحبيب رضى الله تعالى عنه أوصى بأن يجعل في قبره جريدتان، اهـ (۲)۔ پھر یہ کہ علمہ مشائخ اور اولیائے کرام کے حرارات پر پھول چڑھاتے ہیں جن کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا بھی دشوار ہے کہ ان کے لئے تخفیف عذاب کی ضرورت ہے اور اگر کوئی دنیا دار آدمی ہو جس کے ذمہ بہت سے حقوق ہوں اور تکلیف نصوص عذاب قبر کے مستحق ہوں ان کی قبر پر پھول نہیں ڈالے جاتے۔ جنازہ پر پھول چار ڈالنا اگر کسی صحابی، تابعی، مجتہد سے ثابت ہو تو اس کو پیش کیا جائے۔ کفن میں خوشبو، حنوط وغیرہ لگانا در مختار نے جہل نکلا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

قبر پر پھول وغیرہ ڈالنا

سوال [۲۸۶]: جب دین مکمل ہے تو ہر چیز کا حکم اور نبی موجود ہوگی، اسی طرح قاتح اور پھول مالا وغیرہ رسوم کی مخالفت بھی موجود ہوگی، خصوصاً جبکہ ان امور کو مستحب سمجھ کر کیا جاتا ہو تو پھر دیوبندی حضرات کیوں نہیں کرتے اور کیوں منع کرتے ہیں جبکہ مخالفت کی صریح دلیل نہیں اور حنفیہ کے یہاں مفہوم مخالف کا اعتبار بھی نہیں، دیوبندی حضرات بھی مفہوم مخالف کا اعتبار کر کے امر مستحب پھول، مالا، دعائے ثانیہ وغیرہ سے منع کرتے ہیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

میت اور قبر سے متعلق فرائض، واجبات، سنن مستحبات سب احکام کتب فقہ میں مذکور ہیں، جو کہ کتاب، سنت، اجماع، قیاس سے ماخوذ ہیں۔ اگر یہ پھول وغیرہ اور دعائے ثانیہ دین کی لازمی چیزیں ہوتیں تو ان کا بھی

(۱) (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی وضع الجريد علی القیور: ۲/۲۳۰، سعید)

(۲) (رد المحتار، المصدر السابق)

(۳) "(ويجعل الحنوط) وهو يفتح الحاء العطر المركب من الأشياء الطيبة غير زعفران وودس

لكر اهتيمهما للرحال وجعلهما في الكفن جهل". (الدر المختار، باب صلوۃ الجنائز: ۲/۱۹۷، سعید)

ثبوت ہوتا، مدعی کے لئے ثبوت کی ضرورت ہوتی ہے مگر کے لئے عدم ثبوت کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

کفن یا قبر پر پھول ڈالنا

سوال [۴۲۸۷]: قبر یا کفن پر پھول ڈالنا کیسا ہے؟ خوشبو لگانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو کفن پہناتے وقت جو خوشبو لگائی جاتی ہے وہ ثابت ہے (۲) اور وہی کافی ہے، نہ کفن پر پھول ڈالے جائیں نہ قبر میں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۹۳ھ۔

ایضاً

سوال [۴۲۸۸]: میت کو کفن پہناتے وقت کفن کے اندر پھول چمڑک دیتے ہیں اسی طرح قبر میں

پھول ڈال دیتے ہیں۔ کیا صحیح ہے؟

(۱) قال العلامة النووي: "وجاء في رواية البيهقي وغيره بإسناد حسن أو صحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "البينة على المدعي" اهـ"
الحديث ... قال: وهذا الحديث قاعدة كبيرة من قواعد أحكام الشرع، فقيه: أنه لا يقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمجرد دعواه، بل يحتاج إلى بينة". (شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب الأقضية، باب اليمين على المدعي عليه: ۷۳/۲، قديمي)

(۲) "وجميع ما يجتم في الميت ثلاثة مواضع: عند خروج روحه لإزالة الرائحة الكريهة، وعند غسله، وعند تكفينه، ولا يجتم خلفه ولا في القبر". (البحر الرائق، كتاب الجنائز: ۳۱۰/۲، رشديه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوة الجنائز، ۱۹۵/۲، سعيد)

(و فتح القدیر، باب الجنائز، فصل في الغسل: ۱۰۸/۲، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(۳) "قال العیسی رحمہ اللہ تعالیٰ: إن إلقاء الرياحين ليس بشئ". (فيض الباری، کتاب الجنائز، باب

الحريد على القبر: ۳۸۹/۲، مکتبہ حضر راہ بکڈھو دیوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ ثابت نہیں غلط طریقہ ہے (۱)، البتہ کفن پہنا تے وقت میت کو خوشبو لگانا ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبر پر پھول، چادر، روشنی کرنا

سوال [۲۸۹]: قبر کے گرد روشنی کرنا، قبر پر غلاف ڈالنا اور پھولوں کی چادر جنازہ یا قبر پر ڈالنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب چیزیں بھی بدعت ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(۱) قال العلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ: "أنكر الخطأين ومن تبعه وضع الجريد اليابس، وكذلك ما يفعلونه أكثر الناس من وضع ما فيه وطوبى من الرياحين والبقول ونحوهما على القبور ليس بشيء". (عمدة القاری، کتاب الوضوء، قبل باب ما جاء فی غسل البول: ۱۲۱/۳، إدارة الطباعة المنيرية، دمشق)

(و) وكذا في فہم الباری، باب من الکفار أن لا یستتر من البول: ۳۱۱/۱، خضر راہ پکڑو دیوبند
(و) بمعناه فی شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب الطہارة باب الدلیل علی نجاسة البول و
جواب الاستبراء منه: ۱۳۱/۱، قدیمی)

(۲) "أخرج الحاکم فی المستدرک ... عن أبي وائل، قال: كان عند علي رضي الله تعالى عنه مسك فأوصى أن يحنط به، وقال: هو فضل حنوط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (نصب الرایة لأحادیث الهدایة، باب الجنائز: ۲۵۹/۲، مؤسسة الريان)

"وتجمر الأكفان قبل أن يدرج فيها الميت وترأ؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بإحجار أكفان بنته وترأ والإحجار هو التطيب". (الهدایة، باب الجنائز، قبل فصل فی الصلوة علی الميت: ۱۸۰/۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و) وكذا في الحلبي الكبير، فصل في الجنائز، ص: ۵۸۲، سهيل اكيذهمي (لاهور)

(۳) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: "مصنوعی قبروں پر پھول چادر چھانا")۔

مصنوعی قبر پر پھول، چادر چڑھانا

سوال [۴۲۹۰]: اکثر مقامات پر مصنوعی قبریں بنا کر چادر وغیرہ چڑھاتے ہیں، کیا مصنوعی قبروں پر ایسا کرنا جائز ہے؟ ایسے لوگ مثال دیتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر کھجور کی سبز ٹہنی گاڑ دی تھی، وہ تو قبر والوں پر عذاب ہو رہا تھا، لہذا اس کا منشاء آور تھا، لیکن اس جگہ تو زینت کے لئے پھول وغیرہ چڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصنوعی قبروں کو بنا کر مخلوق کو دھوکا دینا ہے جو کہ معصیت ہے (۱) اور قبروں پر پھول وغیرہ چڑھانا درست نہیں ہے (۲)۔ حدیث شریف میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو قبروں پر شاخ گاڑنا منقول ہے وہ بھی اس لئے کہ ان دونوں پر عذاب قبر ہو رہا تھا (۳)، وہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت

= "وما یؤخذ من الدرہم والشمع والزیت ونحوہا إلی صرالح الأولیاء الکرام تقریباً إلیہم، فہو بالإجماع باطل وحرام". (الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، مطلب فی النذر الذی یقع للأموال الخ: ۳۳۹/۲، سعید)

"واخراج الشموع إلی رأس القبور الیہالی الأولى بدعة، کذا فی السراجۃ" (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکرامیۃ، الباب السادس عشر فی زیارۃ القبور الخ: ۳۵۱/۵، رشیدیہ)

(۱) "فقال السید: هو (أی الخداع) أن یوہم صاحبہ خلاف ما وأما المؤمنون وإن جاز أن یخدعوا إلا أنه یعد أن یفصلوا خدع المنافقین؛ لأنه غیر مستحسن، بل مذموم مستہجن، وہی أشبه شیء بالنفاق، وہم فی غنی عنہ ﴿وما یشعرون﴾ ہلاک أنفسهم وإيقاعها فی الشقاء الأبدی بکفرهم ونفاقهم والمواد لا یشعرون بشئ". (روح المعانی، (سورة البقرة: ۹): ۱/۱۳۵، ۱۳۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) "وقال العینی رحمہ اللہ تعالیٰ: إن إلقاء الریاحین لیس بشئ". (فیض الباری، کتاب الجنائز، باب الجرید علی القبر: ۳۸۹/۲، مکتبہ خضر واہ مکتبہ دیوبند)

(۳) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: مرّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قبرین، فقال: إنہما یعذبان ثم دعا بعسیب وطب، فشقه بئثنین، ثم غرس علی ہذا واحداً وعلی ہذا واحداً، وقال: "لعلہ یخفف عنہما ما لم یبسا". (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الجرید علی القبر: ۱۸۱/۱-۱۸۲، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد واللفظ لہ، کتاب الطہارۃ، باب الاستبراء من البول: ۳/۱، مکتبہ دار الحدیث ملتان)

شامل تھی (۱)۔ اگر اس سے استدلال کر کے بزرگان دین کے مزارات پر پھول چڑھائے جاتے ہیں تو کیا یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان بزرگان دین کو عذاب قبر ہو رہا ہے (معاذ اللہ)۔ ان دو قبروں کے علاوہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں شاخ کا گاڑنا بھی ثابت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ کانپور۔

صحابہ کے مزارات پر پھول ڈالنا

سوال [۴۲۹۱]: اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر تعداد میں شہید ہوئے اور امامانی شریعت و طریقت بھی ہوئے۔ کیا ان کے مزارات پر غلاف یا پھول وغیرہ چڑھایا جاتا ہے اور ان کا سویم، دسواں، چالیسواں وغیرہ بھی ہوتا ہے جس طرح ہندوستان میں ہوتا ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

ہندوستان میں بزرگان دین کے مزارات پر جو کچھ بھی لوگ کرتے ہیں مجھے علم نہیں کہ کسی دوسرے ممالک میں بھی یہ سب کیا جاتا ہے، بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اولیائے کرام رحمہ اللہ تعالیٰ کے مزارات تو ان چیزوں سے محفوظ ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قبروں پر پھول چڑھانے کے لئے ایک آیت اور حدیث سے استدلال

سوال [۴۲۹۲]: جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو قبروں پر تر شاخ کوشن کر کے گاڑ دیا اور فرمایا کہ ”جب تک تر رہیں گی، عذاب میں تخفیف رہے گی“۔ اس سے قبروں پر پھول وغیرہ چڑھانے کی دلیل پکڑتے ہیں (۳)۔ کہتے ہیں: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْهَمُونَ

(۱) ”قال الطبرطوسی: لأن ذلك خاص ببركة يده صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ (اعلاء السنن، کتاب

الجنائز، باب استحباب غرز الجريد الرطبة على القبر: ۲۸۹/۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) بلکہ سب سے زیادہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم عرب ممالک میں دفن ہیں اور ان تمام ممالک میں کسی بھی ملک میں نہ غلاف چڑھائے جاتے ہیں اور نہ پھول وغیرہ، اگر اس طرح کا کوئی عمل مستون یا مستحب ہوتا، تو وہ لوگ اس کے زیادہ مستحق ہیں، کہ وہ اس پر عمل بجا لائیں، لیکن یہ طریقہ اہل بدعت کے ایذا دہ ہے۔

(۳) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: مر النسي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبرين، فقال: =

تسبیحہم) ﷺ الایۃ قول اللہ تعالیٰ ہے (۱) اور یہ ذی حیات کے ساتھ مخصوص ہے اور ترک ذی حیات ہے۔ تو یہ استدلال صحیح ہے یا نہیں؟ اگر یہ خصوصیت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے تو اس کی کیا دلیل ہے، وہ دونوں قبریں مسلمانوں کی تھیں یا کفار کی؟ اور اس کی دلیل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس روایت سے استدلال کرنے میں اشکال ہے، وہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے علم ہو گیا تھا کہ قبر میں عذاب ہو رہا ہے (۲)، کیا آج بھی کسی پر وحی آتی ہے کہ کذاں قبر میں عذاب ہو رہا ہے؟ نیز جن مزارات پر یہ لوگ پھول چڑھاتے ہیں، کیا یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان اولیاء اللہ پر عذاب ہو رہا ہے، مثلاً: اجیر شریف، کلیر شریف، وہلی شریف میں عامۃ حاضر ہو کر متقاہل اہل اللہ کی قبروں پر چڑھاتے ہیں، کیا یہی عقیدہ ہوتا ہے (۳) کسی فاسق فاجر کی قبر پر نوبت کم آتی ہے؟!

اس حدیث کے ذیل میں علماء نے تخصیص کا احتمال بھی لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی (۴) اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، اس حدیث میں یقین کا میخذ استعمال نہیں فرمایا، بلکہ

"إِنَّهُمَا يَعْذِبَانِ" ... ثم دعا بعصيب رطب، فشقه باليمين، ثم غرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً، وقال: "لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا". (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب الإِسْتِزَاءِ مِنَ الْبَوْل: ۴/۱، دار الحديث ملتان)

(و رواه البخاری فی الجنائز، باب الجریذ علی القبر: ۱/۱۸۱، ۱۸۲ قدیمی)

(۱) (الإِسْرَاءُ: ۳۳)

(۲) "قال المازری: یحتمل أن یكون أوحى إليه أن العذاب یخفف عنها هذه المدة". (فتح الباری،

كتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا یستر من بوله: ۱/۳۴۵، قدیمی)

(۳) "قلت: ————— إن كانوا یذعنون اتباع الحديث، فعليهم أن يضعوا الحرائد دون الریاحین، وعلى

المعذبین دون المقبرین؛ لأن الحديث إنما ورد فی المعذبین ... الخ". (البدیع الساری علی حاشیة

فیض الباری، باب من الكبائر أن ... الخ: ۱/۳۱۱، حضوراہ بکڈپو دیوبند)

(۴) "بعض العلماء قال: إنها واقعة عین یحتمل أن تكون مخصوصة بمن اطعمه الله تعالى علی حال

المیت". (فتح الباری، كتاب الجنائز، باب الجریذ علی القبر: ۳/۲۲۳، دار المعرفة، بیروت) =

”لعل“ فرمایا ہے (۱)۔ اس حدیث کی شرح میں حافظ بنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”إن إلقاء الرياحين ليس شئاً، اه“ (۲)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری ۱/۲۷۷ میں لکھا ہے:

”وأما حديث الباب فظاهر من مجموع طرقه أنهما كانا مسلمين، ففي رواية ابن ساحة: ”مر بقبرين جديدين“ (۳)، فانتفى كونهما في الجاهلية، وفي حديث أبي أمامة عند أحمد: أنه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بالقيع فقال: ”من دفنتم اليوم ههنا“ (۴)؟ فهذا يدل على أنهما كانا مسلمين۔ وفي رواية أبي بكره عند أحمد، والطبرانی بمسند صحيح: ”يعذبان، وما يعذبان في كبير، وما يعذبان إلا في الغيبة والبول“ (۵)۔ فهذا الحصر ينفي كونهما كانا كافرين؛ لأن الكافر وإن عذب على ترك أحكام الإسلام، فإنه يعذب مع ذلك على الكفر بخلاف“ (۶)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= ”و قد استنكر الخطاي ومن تبعه وضع الناس لجريدة ونحوه في القبر عملاً بهذا الحديث، قال الطرطوسي: لأن ذلك خاص ببركته صلى الله تعالى عليه وسلم.... الخ“۔ (فتح الباری، کتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله: ۳۲۶/۱، قديمی)
(و كذلك فی فیض الباری، کتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله: ۳۱۱/۱، خضر راه بکذہو دیوبند)
(۱) و ”لعل“ للترجي.

(۲) (عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله: ۱۸۰/۳، دار الکتب العلمیة بیروت)
(۳) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب التشدید فی البول، ص: ۲۹، قديمی)
(۴) (مسند الإمام أحمد، حدیث أبی أمامہ، (رقم الحدیث: ۲۱۷۸۹)، ۳۵۷/۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(۵) (مسند الإمام أحمد، حدیث، أبی بکرہ بن حارث، (رقم الحدیث: ۱۹۸۶۰)، ۱۳/۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”عن عائشة رضى الله عنها: قالت: مرَّ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقبرين يعذبان، فقال: ”إنهما يعذبان، وما يعذبان في كبير، كان أحدهما لا يتنزه من البول“۔ الحدیث۔ رواه الطبرانی فی الأوسط“۔ (مجمع الزوائد: ۲۰۷/۱، دار الفكر، بیروت)

(۶) (فتح الباری، کتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله: ۳۲۶/۱، قديمی)

قبر پر چادر

سوال [۳۲۹۳]: مزارات پر چادر چڑھانا، اولیاء اللہ سے استمداد چاہنا کن صورتوں میں جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

مزارات پر چادر چڑھانا منع ہے: ”ویکفرہ السنور علی القبور“ (۱)۔ اولیاء اللہ کی ارواح سے استمداد کرنا یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ ہم جب مصیبت میں گرفتار ہو کر ان بزرگوں کو آواز دیتے اور ان سے مدد مانگتے ہیں تو وہ ہماری فریاد کو ہر جگہ سنتے اور ہماری مدد کے لئے آتے ہیں، یہ عقیدہ اسلامی عقیدہ نہیں بلکہ مشرکانہ عقیدہ ہے۔ اس سے اسلام سلامت رہنا دشوار ہے: ”ویکفر بقولہ أرواح المشایخ حاضرة تعلم“، مجمع الأنهر: ۶۹۹/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

قبر پر چراغ، اگر بتی، لوہان وغیرہ

سوال [۳۲۹۴]: قبر کے اوپر چراغ، اگر بتی، لوہان وغیرہ کا جلانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

بدعت اور منوع ہے، میت کے لئے خوشبو لگانا تین وقت ثابت ہے: ایک جب اس کی روح نکلے، دوسرے جب اس کو غسل دیا جائے، تیسرے کفن پہنانے کے قریب، بحر: ۱۹۱/۲ (۳)۔ قبر پر ثابت نہیں نہ دفن سے پہلے اور نہ دفن کے بعد جو لوگ قبر پر چراغ جلاتے ہیں ان پر حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت

(۱) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، قبیل فصل فی النظر واللمس: ۳۶۳/۶، سعید)

(۲) (مجمع الأنهر، کتاب السیر والجهاد، باب المرتد، ثم ألفاظ الکفر أنواع: ۵۰۵/۲، المكتبة الغفاریة کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۲۰۹/۵، وشیدہ)

(۳) ”و جمیع ما یجوز، فیہ المیت ثلاثہ مواضع: عند خروج روحه لإزالة الرأحة الکریهة، وعند غسله،

وعند تکفینه، ولا یجوز خلفه ولا فی القبر“ (البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۱۰/۲، وشیدہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، باب الجنائز، فصل فی الغسل: ۱۰۸/۲، مصطفی البابی الحلبي مصر)

فرمائی ہے۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

شبِ براءت میں قبروں پر روشنی اور اگر بتی

سوال [۴۲۹۵]: شبِ براءت میں قبروں پر روشنی کرنا اور اگر بتی جلانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمِ جہالت ہے، جس سے بچنا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

قبر پر اگر بتی جلانا، اذان وینا، تیجہ کرنا

سوال [۴۲۹۶]: بعض جگہ میں عام دستور ہے کہ اگر کوئی مر جاتا ہے تو تین روز تک قبر پر بتیاں جلائی

جاتی ہیں اور اذان پڑھی جاتی ہے اور تیسرے دن تیجہ کے نام سے کلام مجید اور آیت کریمہ پڑھنا لازمی اور ضروری سمجھا جاتا ہے۔ کیا شرعاً یہ صورتیں جائز ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ امور بدعت اور ناجائز ہیں (۳)۔ قرآن کریم پڑھ کر، یا نماز پڑھ کر، یا روزہ رکھ کر، یا غرباء کو کھانا،

کپڑا، نقد دیکر بلا تعین تاریخ ثواب پہنچانا اور جس قدر جلدی ممکن ہو اس میں جلدی کرنا بلکہ دفن سے پہلے پہلے کرنا مستحسن اور باعثِ ثواب ہے (۴)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفی عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۹/۹/۵۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۰/۱/ذیقعدہ/۵۹ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۰/۱/ذیقعدہ/۵۹ھ۔

(۱) "وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القصور، والمتحنّضين عليها المساجد والسرج". رواه أبو داود والترمذی والنسائی. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، ص: ۱۷، قدیمی)

(۲) "واخراج الشموع إلى رأس القبور في الليالي الأولى بدعة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکرامیہ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ: ۳۵۱/۵، وشہیدہ)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "شبِ براءت میں قبروں پر روشنی اور اگر بتی")

(۴) "فلان لسان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة صلوة كان أو صوماً أو صدقة أو =

قبروں پر پانی چھڑکنا

سوال [۴۲۹۷]: قبر کے اوپر مٹی ڈالنے کے بعد لوٹے سے ایک لوہا پانی ڈالتے ہیں اس نیت سے

کہ میت کو شتدک پہنچے۔ کیا یہ صورت یا یہ عقیدہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ غلط ہے، البتہ مٹی جننے کی غرض سے پانی ڈالتے ہیں کہ ہوا سے منتشر نہ ہو جائے، یہ ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبر سے متعلق چند خرافات

سوال [۴۲۹۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع تین مسائل ذیل کے بارے میں کہ ایک شخص

کا انتقال ہو گیا اس کے ماننے والوں نے تجھیڑ بھینٹیں دے فتن کے سلسلے میں مندرجہ ذیل امور کئے:

= قراءۃ للقرآن أو الأذکار أو غیر ذلک من أنواع البر، ویصل ذلک إلی المیت، ینفعه، قاله الزیلعی فی سبب الحج عن الغیر۔ “مراقی الفلاح کصاب الصلوۃ، فصل فی زیارة القبور، ص: ۵۲۱، ۵۲۲، قدیمی)

(و کذا فی البحر والفتح، والهدایة کلهم فی باب الحج عن الغیر)

(۱) ”و عن جعفر بن محمد، عن أبیه مرسلًا، أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حفا علی المیت ثلاث حیثیات بیدیه جمیعاً، وأنه رش علی قبر ابنه إبراهیم یو وضع علیہ حصاء۔“ رواہ فی شرح السنة۔

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، الفصل الثانی، ص: ۱۳۸، قدیمی)

(و مراسیل أبی داؤد الملق بسننہ، ما جاء فی الجنائز، فی الدفن، ص: ۱۸، سعید)

(و ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی إدخال المیت القبر، ص: ۱۱۱، قدیمی)

”ولا بأس برش الماء علیہ حفظاً لمرابه عن الانداس۔“ (الدرا المختار)، ”بل ینبغی أن یندب؛

لأنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعله بقبر سعد، كما رواہ ابن ماجہ. و بقبر ولده إبراهیم، كما رواہ أبو داؤد فی مراسیلہ. و أمر به فی قبر عثمان بن مظعون، كما رواہ البزار۔“ (رد المحتار، باب الجنائز:

۱..... نماز جنازہ پڑھ لینے کے بعد بالقصد قبر کھودنے میں دیر کرنا پائیں جبکہ ان کے سر یدین دور دراز سے آنے والے ہیں وہ لوگ پیر کے چہرہ کو دیکھ لیں:

۲..... قبر میں مردہ کو رکھ کر ایک دو روز تک قبر کھلی ہوئی رکھنا،

۳..... چھوٹی الائچی میں کر مڑوے کے بدن پر لگانا۔

۴..... میت کے غسل (دھون) کو تبرک سمجھ کر پینا، پلانا۔

۵..... قبر کو چھٹ گہرا کھودنا تاکہ قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے۔

۶..... قبر میں گدے بچھنا، پھولوں کی بیج بچھنا، تین ٹکڑے: ایک دائیں جانب، دوسرے بائیں جانب،

تیسرے سر ہانے کی جانب رکھنا، چھڑی اور بدھنا رکھنا، ٹوٹی وغیرہ پھینکانا۔

۷..... شخص مذکور کے سامنے والے اس قسم کی باتیں بھی کہی ہیں، مثلاً تمام نبیوں سے اعلیٰ ہے میرا

پیر، نیز یہ بھی کہا ہے کہ اسی سیرت کی پوجا کرو اسی میں کامرہی ہے (العیاذ باللہ)۔

نوٹ: جمع سوالات کے جوابات مدلل و مفصل بحوالہ کتب عنایت فرمادیں۔

محمد مصطفیٰ قاسمی، جامع العلوم، جامع مسجد فیروز آباد، آگرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت اور اس کے غسل اور دفن اور قبر سے متعلق چھوٹے سے چھوٹے مستحبات بھی کتب فقہ میں مذکور

ہیں، امور مسئلہ کا ذکر نہ قرآن کریم میں ہے، نہ حدیث شریف میں ہے، نہ فقہ کی مستند کتب میں، پس یہ سب

چیزیں بے اصل ہیں، بے دلیل ہیں، جہالت ہیں، ضلالت ہیں، بدعت ہیں (۱) اور بعض ان میں شرک

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا

هذا ما لیس منه، فهو رد"۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو

مردود ۳۷۱/۱۰، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الأفضیة، باب نقض الأحکام الباطلة و رد محدثات الأمور ۷۷۲/۳، قدیمی)

قال العلامة المساوی تحتہ: "أی أنشأ و اخترع و أتى بأمر حدیث من قبل نفسه" (ما لیس

منه) "أی رأیاً لیس له فی الکتاب، أو السنة عاصداً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستسطاً، (فهو رد)۔" (ما لیس

علی فاعله لطلاته"۔ (فیض القدیر: ۵۵۹۳/۱۱، حدیث رقم: ۸۳۳۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ الیاز ریاض) =

ہیں (۱)، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو صحیح راستے پر چلائے۔ اگر دلائل کا مطالبہ کرنا ہے تو جو لوگ ان چیزوں کے مرتکب ہیں ان سے ثبوت طلب کیا جائے، ہمارے واسطے تو اتنی بات کافی ہے کہ ان چیزوں کا کہیں ثبوت نہیں۔

میت کی تجہیز و تکفین اور تدفین میں جلدی کرنے کا حکم حدیث و فقہ میں موجود ہے (۲)۔ قبر کا اتنا گہرا کھودنا غلط ہے بلکہ اتنی گہری ہونی چاہئے کہ میت کو اس میں رکھنے کے بعد جو تختہ وغیرہ رکھا جائے تو اس کے جسم سے مس نہ کرے، البتہ اوپر کا حصہ ایک آدمی کی قد کے برابر یا اس سے کچھ کم گہرا ہونا چاہیے (۳)۔ میت کے

= (و بمعناه مفصلاً فی المرقاة شرح المشکوۃ، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۳۶۶، ۳۶۷، وشیدہ)

(۱) قولہ: ”اسی سیرت کی پوجا کرو“ پوجا کرنا شرک ہے، کیونکہ ہجرہ کے لائق صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ ”وقال شمس الأئمة السرخسی: السجود لغير الله على وجه التعظيم كفر“۔ (البحر الرائق، کتاب الکراهیۃ، قبل فصل فی البیع: ۸/۳۶۳، وشیدہ)

(و بمعناه فی شرح الفقه الأكبر للقاری، أو اخر فصل فی الکفر صریحاً و کتابة، ص: ۱۹۳، قدیمی)
(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إذا مات أحدکم، فلا تحبسوه، وأسرعوا به إلى قبره“۔ الحديث، رواه البيهقي فی شعب الإیمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثالث، ص: ۳۱۹، قدیمی)

قال القاری: ”(فلا تحبسوه): أى لا تؤخروا دفنه من غير عذر. قال ابن الهمام: يستحب الإسراع بتجهيزه كله حين يموت (و أسرعوا به إلى قبره) هو تأكيد وإشارة إلى سنة الإسراع فی الجنائز“۔ (المرقاۃ، باب دفن الميت: ۳/۱۹۷، رقم الحديث: ۱۷۱۷، وشیدہ)

(۳) ”و عن هشام بن عامر رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم أحد: ”احفروا وأوسعوا وأعمقوا وأحسنوا“۔ الحديث. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثاني، ص: ۱۳۸، قدیمی)

”قال المظهر: أى اجعلوا عمقه قدر قامه الرجل إذا مئذنه إلى رؤوس أصابعه“۔ (المرقاۃ، باب دفن الميت: ۳/۱۸۱، رقم الحديث: ۱۷۰۳، وشیدہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن الميت: ۲/۲۳۳، سعید)

نیچے گدا پچھانا صحابہ کرام، ائمہ مجتہدین اور جملہ اصحاب عظام سے کہیں ثابت نہیں۔ تین کلیوں کی مصلحت بھی وہی بتائیں گے، حدیث و فقہ میں تو کہیں نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مزارات پر خرافات

سوال [۴۲۹۹]: قبروں پر قبے بنانا، چادریں ڈالنا، چڑھاوے چڑھانا، جھنڈے لگانا، نذر و نیاز کے طور پر مزاروں پر کبرے ڈنک کرنا، شیرینی تقسیم کرنا قرآن و حدیث و فقہ سے ثابت ہے یا نہیں اور سنت طریقہ ہے یا بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب کام شرعاً ناجائز، مکروہ اور گناہ ہیں (۲)۔

(۱) لکھنؤ کو شراحین حدیث اور فقہائے کرام نے مکروہ تحریمی قرار دے کر رد کیا ہے: قال النووي فی شرحہ علی مسلم: "وقد نص الشافعی و جمیع اصحابنا و غیرہم من العلماء علی کراهة وضع قطیفة او مضرباً او مخدة و نحو ذلك تحت المیت فی القبر، و شد منهم البغوی من اصحابنا و الصواب کراهته کما قاله الجمهور. و اجابوا عن هذا الحديث بان شقران الفرد بفعل ذلك، و لم یوافقہ غیرہ و خالفہ غیرہ، فروى البيهقي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كره ان يجعله تحت المیت ثوب فی قبره، والله تعالى اعلم". (الکامل للنووی، باب الجنائز، فصل فی استحباب اللحد: ۳۱۱/۱، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن المیت: ۲۳/۲، سعید)

(و کذا فی المرقاة شرح مشکوٰۃ، باب دفن المیت: ۱۷۵/۳، رقم الحديث: ۱۶۹۳، رشیدیہ)

(۲) أما بطلان قوله: "قبروں پر قبے بنانا" فلیسما فی الدر المختار: "ولا یجصص للنهی عنه، ولا بطین، ولا یرفع علیہ بناء" قال ابن عابدین: "وعن أبی حنیفة رحمه الله تعالى: یکره ان یبنی علیہ بناء من بیت أو قبة أو نحو ذلك، لماروی جابر رضى الله تعالى عنه: نهی رسول الله صلی الله تعالى علیہ وسلم عن تجصيص القبور، وأن یکتب علیها، وأن یبنی علیها" رواه مسلم و غیرہ". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز: ۲۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

اور بعض شرک کی حد تک پہنچے ہوئے ہیں (۱)۔ نظام تصوف نمبر، اگست ۶۳ء میں ملاحظہ فرمائیں۔
 فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔



و اما قوله: "چادریں ڈالنا، جھنڈے لگانا" مراجع للتخريج (ص: ۱۷۳، رقم الحاشية: ۱، و ص: ۱۷۳، رقم الحاشية: ۳)

و ايضاً قال العلامة الشامي: "و كره بعض الفقهاء وضع الستور و العمام و الثياب على قبور الصالحين و الأولياء، قال في فتاوى الحجة: و كره الستور على القبور". (رد المحتار، كتاب الكراهية، قبل فصل في النظر و اللبس: ۶/۳۶۳، سعيد)

(۱) و اما قوله: "چڑھاوے چڑھا نا، نذر نیا لے کھور پرزاروں پر بکری ڈنگ کرنا" فليسا قال العلامة الطحطاوى رحمه الله: "واعلم ان النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم، و الشمع و الزيت، و نحوها إلى حرائع الأولياء الكرام تقريباً إليهم فهو باطل، و حرام. قال في البحر: لوجوه: منها أنه نذر لمخلوق، ولا يجوز؛ لأنه عبادة، و العبادة لا تكون لمخلوق. و منها أن المنذور له ميت، و الميت لا يملك. و منها أنه إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، كفر. اللهم! إلا أن يقول: يا الله! إني نذرت لك إن شفيت مريضى ... اهـ ... أن أطعم الفقراء الذين باب السيدة نفيسة ... إلى غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقراء". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصوم، باب ما يلزم الوفاء به، ص: ۶۹۳، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۵۲۰/۲، ۵۲۱، و شيدیه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، فصل في المتفرقات، قبل كتاب المناسك:

۲۱۶/۱، رشديه)

(و حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصوم، قبل باب الاعتكاف: ۱/۳۷۱، دار

المعرفة، بيروت)

باب زیارت القبور

(زیارت قبور کا بیان)

زیارت قبور کا طریقہ

سوال [۴۳۰۰]: قبرستان جانے اور فاتحہ پڑھنے کا مسنون طریقہ تحریر فرمادیجئے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پیشنبہ یا جمعہ کو بغیر کسی خاص پابندی کے جا کر قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر کی طرف رخ کر کے سورۃ یسین، قل هو اللہ أحد الخ وغیرہ پڑھ کر کہہ دے: یا اللہ! اس کا ثواب فلاں کو پہنچا دے اور پڑھنے سے پہلے وہاں جا کر کہے: "السلام علیکم دارۃ قوم مؤمنین وإنا انشاء اللہ بکم لاحقون" (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب مفتی محمد رفیع رحمان دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) "ولا بأس....." "زیارت القبور....." ویقول: السلام علیکم دار قوم مؤمنین وإنا انشاء اللہ بکم لاحقون، ویقرأ یس، وفی الحدیث: "من قرأ الإخلاص أحد عشر مرة، ثم وهب أجرها للأموات، أعطی من الآخر بعدد الأموات"، (الدردالمختار).

"(قولہ: وبزیارت القبور): ای لا بأس بہا، بل تندب....." وتزاد فی کل أسبوع.....
والأفضل یوم الجمعة والاثین والخمیس، الخ". (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجازاة: ۴/۲۴۲، سعید)

"یستحب زیارت القبور، وکفیہ زیارت کزیارت ذلک المیت فی حیاتہ من القرب والبعد. وإذا أراد زیارت القبور، یتحب لہ أن یصلی فی بیتہ وکعتین یقرأ فی کل رکعة الفاتحة وآیة الكرسي مرة واحدة، والإخلاص ثلاث مرات، ویجعل ثوابها للمیت، یمت اللہ تعالیٰ الی المیت فی قبرہ نوراً وکتب للمصلی ثواباً كثيراً. "ثم یقف مستدیر القبلة مستقبلاً لوجه المیت، ویقول: السلام علیکم =

اقسام زیارت قبور

سوال [٣٣٠١]: زیارة القبور لیست مشروعۀ مطلقاً، بل نوعان: شرعیة و غیر شرعیة، فالعسونة منها شرعیة، و غیر العسونة غیر شرعیة، فبعضها معصیة کبیرة و بعضها کفر و شرک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زیارة القبور من حیث المقاصد والأعمال مختلفة بعضها: مستحبة، والبعض مباحة، والبعض بدعة محرمة، والبعض شرک (١)۔ وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمین، والصلوة على سید المرسلین و آله و أصحابه أجمعین۔ فقط والله، سبحان تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمد شمس الدین غفر له، وارا حلوم دلی بندہ، ١٣/١١/٨٨ھ۔

= یا أهل القبور! يغفر الله لنا و لكم انتم لنا سلف ونحن بالآخرة..... وأفضل أيام الزيارة أربعة: يوم الاثنين والخميس والجمعة والسبت والزياره يوم الجمعة بعد الصلاة حسن". (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب السادس عشر فى زیارة القبور و قراءة القرآن فى المقابر: ٣٥٠/٥، وشدیه)
(١) "الزيارة تنقسم إلى قسمين: زیارة شرعیة و زیارة بدعیة، فالزيارة الشرعیة: السلام على الميت، والدعاء له، بمنزلة الصلاة على جنازه..... وأما الزيارة البدعیة: فمن جنس زیارة اليهود والنصارى، وأهل البدع الذین يتخذون قبور الأنبياء والصالحین مساجد..... فالزيارة البدعیة مثل قصد قبر..... للصلاة عنده..... أو طلب الحوائج منه، الخ". (مجموعة الفتاوى لابن تیمیة، باب زیارة القبور: ١٣/١٨٨، ١٨٤، مكتبة العیكان الریاض)

و تفصیل هذه المسئلة فى: (اقتضاء الصراط المستقیم لابن تیمیة، فصل فى مقامات الأنبياء والصالحین، ص: ٣١١، ٣١٤، مكتبة نزار مصطفى الباز)

"عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كان ليبتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، يخرج من آخر الليل: إلى البقيع فيقول: "السلام عليكم دار قوم مؤمنين، و أنا كم ما توعدون غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد". (الصحيح لمسلم، فصل فى الذهاب إلى زیارة القبور: ٣١٣/١، قديمي)

ہر سال کی ابتداء میں زیارت قبور

سوال [۳۰۲]: ہمارے میں اعراس کے شیدائی اور اہل بدعت کے غوغائی حضرات نے اس وقت موسم کے لحاظ سے نیاز، فاتحہ، عرس اور دوسرے تمام لوازمات کی غزل پڑھنا شروع کر دی ہے، اس سلسلہ میں سالانہ مزارات کی حاضری کے بارے میں فریق مخالف نے بس یہ تحریر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال صحابہ کو لیکر اُحد جاتے تھے۔ میں نے جب تلاش کیا تو شبہ میں آپ کا جانا ثابت ہے، اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے، وہ ضرور تھے کہ دعائے مغفرت کے سناں کا کیف و سرور کو انھوں نے انتہائی ذوق و شوق سے بیان فرمایا ہے، اور بھی دو جگہ ہے، مگر صحابہ کے ساتھ ہر سال کا جانا صحاح میں نظر سے نہیں گذرا، البتہ مولانا فرنگی نعلی کے مجموعہ فتاویٰ میں ابن جریرہ کے حوالہ سے ایک حدیث "علی رأس کل حول" ملتی۔

اس کے بعد فتاویٰ دارالعلوم حیدرآباد، ص: ۱۹۶، میں یہ حدیث ملی: "لما أخرج ابن جريرة عن محمد بن إبراهيم قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول

= قال الإمام النووي: "قوله: وإنا إن شاء الله الحديث وفي هذا الحديث: دليل لاستحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم". (شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب الجنائز، فصل في ذهاب إلى زيارة القبور: ۳/۱، قديمی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: زار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبر أمه، فبكى وأبكى من حوله، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "فزوروا القبور، فإنها تذكركم الموت". (الصحيح لمسلم: ۳/۱)

"ولا بأس بزيارة القبور والدعاء للأئمة وصرح في المجتبى بأنها مندوبة، وقيل: تحرم على النساء، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن". (البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳/۲، وشيذہ)

"و لا بأس بزيارة القبور ولوللنساء". (الدر المختار، "قوله: و بزيارة القبور): أي لا بأس بها بل تندب (قوله: و لو للنساء) وقيل: تحرم عليهن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن، فلا بأس إذا كن عجائز". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۲، سعيد)

فیقول: "سلام علیکم بما صبرتم، فنعیم عقبی الدار" وأبو بکر وعمر وعثمان (۱)۔

اس حدیث کے بارے میں دریافت طلب بات یہ ہے کہ سنداً یہ حدیث کس درجہ کی ہے اور یہ تو تعین تاریخ کے لئے بہت مفید ہے۔ راویوں میں اگر کوئی راوی کمزور ہو تو اس کا نام تحریر فرمادیں گے اور صاحب رجال نے جو اس کے بارے میں تحریر فرمایا ہو اس کو بھی۔

چونکہ ابن جریر یہاں نہیں ہے، دوسرے یہ کہ مجھ میں صلاحیت کہاں، یقین ہے کہ جواب سے شکر گزار فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شہدائے احد کے ساتھ بعض خصوصی معاملات بھی ہوئے، مثلاً یہ کہ قبل دفن ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھ لینے کے باوجود ان پر حیات طیبہ میں بھی دوبارہ نماز جنازہ پڑھی گئی ہے، جیسا کہ امام محامدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی (۲) اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر بار بار تمام شہدائے احد کے ساتھ نماز پڑھی گئی (۳)، ہو سکتا ہے کہ یہ "علی رأس کل حول" کی زیارت بھی خصوصیات میں سے ہو، ورنہ اس قسم کی چیز شہدائے بدر کی زیارت سے متعلق بھی ثابت ہوتی، خاص کر جبکہ ان کا مقام شہدائے احد سے بلند ہے، اور مدفون بقیع کی زیارت کے متعلق بھی ثابت ہوتی کہ ان کے مناقب مستطاف احادیث میں موجود ہیں۔

(۱) (لم أطلع عليه في فناوی دارالعلوم دیوبند)

(۲) "وقد روی أيضاً عن عقبه بن عامر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قتلى أحد بعد مقتلهم بثمان سنين. حدثنا يونس — أنه سمع عقبه بن عامر رضي الله تعالى عنه يقول: إن آخر ما خطب لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه صلى على شهداء أحد". الحديث (شرح معانی الآثار للطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الجنائز، باب الصلوٰۃ على الشهداء، ۳۴۸/۱، سعید)

(وآخره البخاری فی المغازی، باب غزوة أحد: ۵۷۸/۲، قدیمی)

(۳) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوضع بين يديه يوم أحد عشرة، فيصلى عليهم وعلى حمزة، ثم يرفع العشرة وحمزة رضي الله تعالى عنه موضوع، ثم يوضع عشرة، فيصلى عليهم وعلى حمزة معهم". (شرح معانی الآثار المرجع السابق)

نیز غزوہ احد شوال میں ہوا (۱) اور ”رأس کل حول“ کا مصداق محرم ہے اور اعراس کا معمول تاریخ وفات پر ہے نہ کہ رأس کل حول پر پھر اس زیارت پر اس کل حول سے استدلال کیسے صحیح ہوگا۔ علاوہ ازیں یہ زیارت رأس کل حول بھی مسلسل اور دائمی ثابت نہیں، ورنہ خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بعد میں بھی اس کا اہتمام فرماتے اور محدثین و مجتہدین بھی (۲)۔ اس لئے مبتدعین کا استدلال بالکل بے عمل ہے، روایت پر جرح کی ضرورت نہیں۔ شامی نے مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے بھی نقل کی ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۸/۷/۹۱ھ۔

قبر کی مشرقی جانب سے زیارت کی جائے یا مغرب کی جانب سے؟

سوال [۳۰۳]: ۱۔... زید نے قبر کی شرق کی جانب سے قبلہ رو ہو کر چھ نماز جنازہ کے لئے کھڑے ہوتے ہیں فاتحہ پڑھی، بکرا بتائے کہ اس سے مردہ کو تکلیف ہوتی ہے، شرق یا شرق کے کسی گوشہ کی جانب رخ کر کے پڑھنا چاہئے۔ شرعاً بکرا کا قول کس درجہ میں ہے؟
۲۔... جب کہ ہر چہ اسو قبریں ہوں اور یہ شخص اپنے عزیز کی قبر پر فاتحہ کے لئے جائے تو فاتحہ کے لئے کوئی سمت کو اختیار کرے چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۔۱۔ آرمیت کے سر کی جانب کھڑے ہو کر زیارت کی جائے تو یہ میت پر باعث دشواری ہے، لہذا پھر کی جانب کھڑے ہو کر زیارت اور فاتحہ پڑھنی چاہئے:

”بأنتی ترائی من فی رحمتی لا من قبل رأسہ؛ لأنه أتعب لبصر الميت، بخلاف الأول؛ لأنه یکون مقابل حسره“۔ شامی: ۱/۹۷۶ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح عبداللطیف، ۱۹/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

(۱) قال ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وكان الواقعة (أى واقعة أحد) المشهورة في شوال سنة ثلاث ياتفاق الجمهور“۔ (فتح الباری، کتاب المعاری، باب غزوة أحد: ۷/۳۶، دار المعرفة، بیروت)
(۲) یعنی وہ خصوصیت بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ تک تھی، ورنہ تو کسی نہ کسی حدیث میں اس کی ترغیب بھی دوسرے اہمال کی طرح ثابت ہوتی۔

(۳) (رد المحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب فی زیارة القبور: ۲/۲۴۲، سعید)

(۴) (رد المحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب فی زیارة القبور: ۲/۲۴۲، سعید)

جنابت کی حالت میں قبر کی زیارت

سوال [۳۳۰۴]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا حالت

ناپاکی میں قبرستان میں یا قبر کے پاس جانا کیسا ہے یعنی حالت جنابت میں؟ بینوا و توجروا۔

مستفتی: نیازمند، احسان الحق، محمد اسحاق، محمد سرائے قیصر علی، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر کی زیارت کے لئے پاکی کی حالت میں جانا چاہئے، کیونکہ وہاں جا کر قرآن شریف پڑھنا بھی

مسنون ہے اور قرآن شریف ناپاکی کی حالت میں پڑھنا جائز ہے، اگر قرآن شریف نہ پڑھے تو محبت جنابت

جانا بھی گناہ نہیں، البتہ خلافِ افضل ضرور ہے: "والأفضل أن يكون ذلك يوم الخميس متطهراً".

شامی، بحث زیارۃ القبور: ۱/۹۴۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

عورتوں کا قبرستان میں جانا

سوال [۳۳۰۵]: عورتیں قبرستان جا سکتی ہیں یا نہیں؟

جلیل احمد آرو بہار۔

— "من آداب زیارۃ القبور مطلقاً ما قالوا من أنه يأتي الزائر من قبل رجل المتوفى لا من قبل رأسه،

فإنه أتعب لبصر الميت، بخلاف الأول، لأنه يكون مقابل بصره ناظر إلى جهة قدمه إذا كان على حبه".

(مناسک الملا علی القاری، باب المتفرقات، فصل: يستحب زیارۃ أهل المعلى الخ، ص: ۵۰۱،

إدارة القرآن کراچی)

(۱) (رد المحتار، باب صلاة الحنازة، مطلب فی زیارۃ القبور: ۲/۲۴۲، سعید)

"(والأفضل)، وفي نسخة: يستحب (أن يكون ذلك): أي وقت زیارتهم (يوم الخميس

متطهراً): أي الأقدار والأوزار الخ". (مناسک الملا علی القاری، باب زیارۃ سید المرسلین صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم، فصل فی زیارۃ جیل أحد وأهله، ص: ۵۲۵، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز تو ہے لیکن نہ جانتا ہی زیادہ بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عمورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم

سوال [۴۲۰۶]: عمورتوں کا بز رگان دین کی زیارت کے لئے جانا کیسا ہے اور کیا بز رگان دین کی قبروں کے لئے اور قبروں پر جانا اسی میں ہے، یا اس سے مستثنیٰ ہے؟ اور مولانا کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ جائز فرماتے ہیں اور مولانا محمد طیب صاحب دیوبندی ناجائز فرماتے ہیں اور کتاب ہشتی زیور اور مجالس الابرار میں ایسی عمورتوں پر لعنت فرماتے ہیں، کتاب رکن دین میں بھی جائز فرما رہے ہیں۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ کیا بات ہے؟ اس کو مفصل تحریر فرمائیے گا تاکہ خوب سمجھ میں آجائے۔ اور کس پر عمل کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل یہ ہے کہ عمورتوں میں تحمل کم ہوتا ہے، قبروں کو دیکھ کر بسا اوقات بے صبری کی حالت میں روٹنا، چمکانا، کپڑے پھاڑنا، منہ پیٹنا وغیرہ حرکات شروع کر دیتی ہیں۔ نیز مطلقاً عمورتوں کا گھر سے لگنا قنہ ہے اور اس

(۱) "والأصح أن الرخصة ثابتة لهن --- وإن كان للاعتبار والرحم من غير بقاء والتبرک بزيارة قبور الصالحين، فلا بأس إذا كن عحاتن، ويكره إذا كن شواب كحضور الجماعة في المساجد، وهو توفيق حسن". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲/۲۴۲، سعيد)

"واختلف المشايخ في زيارة القبور للنساء، قال شمس الأئمة: الأصح أنه لا بأس بها". (الفتاوى العالمة، كتاب الكراهية، الباب السادس عشر في زيارة القبور، ۵/۳۵۰، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل في زيارة القبور، ص: ۶۲۰، قديمی)

"وحاصل الكلام من هذا كله أن زيارة القبور مكروهة للنساء بل حرام في هذا الزمان، ولا سيما نساء مصر؛ لأن خروجهن على وجه الفساد والقنّة الح". (عمدة القاری، كتاب الجنائز، باب زیارة القبور، بیان ما استفاد منه: ۸/۲۹۰، مطبعة منیریہ، بیروت)

میں مفاسد کثیرہ ہیں (۱) اس لئے منوع ہے۔ مجالس الابرار میں صحیح لکھا ہے کہ حدیث میں لعنت وارو ہوئی ہے (۲)۔ جن لوگوں نے اجازت دی ہے انہوں نے مفاسد پر غور نہیں کیا ہوگا، مولانا کفایت اللہ صاحب کی تحریر ہمارے سامنے نہیں، رکن وین کی بعض روایتیں ضعیف ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العید محمود وغفرلہ، مظاہر علوم بہار پور۔

(۱) "و قال ابن عبد البر: أن يكون هذا قبل الإباحة، قال: وتوفى ذلك للنساء المتجملات أحب إليّ، وأما الشواب فلا يؤمن من الفتنة عليهن و بهن حيث خرجن، ولا شيء للمرأة أحسن من لزوم قعر بيتها، ولقد كره أكثر العلماء خروجهن إلى الصلوات، فكيف إلى المقابر و حاصل الكلام من هذا كله أن زيارة القبور مكروهة للنساء، بل حرام في هذا الزمان ولا سيما نساء مصر لأن خروجهن على وجه القساد والفتنة، وإنما رخصة الزيارة لذكر أمر الآخرة وللاعتبار بمن مضى وللعزّه في الدنيا". (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور، بیان ما يستفاد منه: ۶۹/۸، ۷۰، مطبعة منبرية، بيروت)

"(قوله: ولو للنساء) و قيل: تحرم عليهن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن إن كان ذلك لتجديد الحزن والبكاء والندب على ما جرت به عادتهن، فلا تحوز، وعليه حمل الحديث: "لعن الله زائرات القبور". وإن كان للاعتبار والرحم من غير بكاء والتبرك بزيارة قبور الصالحين، فلا بأس إذا كن عجانز، ويكره إذا كن شواب كحضور الجماعة في المسجد، وهو توفيق حسن". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲/۲۴۴، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل في زيارة القبور، ص: ۲۲۰، قدیمی)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن زائرات القبور" قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح و قد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في زيارة القبور، فلما رخص دخل في رخصته الرجال والنساء. وقال بعضهم: إنما كره زيارة القبور في النساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية زيارة القبور للنساء: ۲۰۳/۱، سعيد)

ایضاً

سوال [۴۳۰۷]: کیا عورتیں قبور کی زیارت کر سکتی ہیں؟ حسب ذیل احادیث کی روشنی میں جواب

دیتے ہیں:

۱- ”لن یلک الله زوارات القبور“، مشکوٰۃ شریف، باب زیارة القبور (۱)۔

۲- ”کنکث نھیتمکم عن زیارة القبور، فنزورہا فینہا تلذذ فی الدنیا و تذکر

الآخرة“ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دو حدیثوں کی وجہ سے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: بعض حضرات نے ممانعت کو صرف مردوں کے حق میں منسوخ مان کر عورتوں کے حق میں ممانعت کو بدستور باقی مانا اور موجب لعنت قرار دیا ہے۔ اور بعض علماء نے ممانعت کو عورتوں کے حق میں بھی بدستور منسوخ مان کر ان کے لئے زیارت قبور کو کوئی نفع نہ تو جائز قرار دیا ہے، لیکن عورتیں اگر زیارت قبور کو قبرستان جائیں تو اس میں دوسرے مفاسد ہیں مثلاً پردہ کا اہتمام نہیں کریں گی، وہاں جا کر قبور کو دیکھ کر خاص کر جب کہ وہ ان کے اعزاء، اولاد، والدین، شوہر وغیرہ کی قبریں ہوں بے صبری کے ساتھ چلا کر بیان کر کے روئیں گی، سینہ کو پی کریں گی، ہال نوچیں گی، مٹھنٹھیں گی، اگر وہ بزرگوں کی قبریں ہوں تو وہ ان کا طواف کریں گی، ان کو سجدہ کریں گی، ان سے مرادیں مانگیں گی، ان پر چادر ڈالیں گی، وہاں چراغ جلائیں گی، چڑھاوا چڑھائیں گی۔

غرض شریکات و محرمات میں مبتلا ہوں گی جیسا کہ عامۃ اولیاء اللہ کے مزارات پر بہت سے مقامات پر ہوتا ہے، اس لئے عورتوں کو زیارت قبور کے لئے جانے سے منع فرماتے ہیں کہ ایک مستحب کی خاطر کسی ناجائز چیز کو برداشت نہیں کیا جاسکتا اور جن مردوں کا حال بھی عورتوں کی طرح ہو ان کو بھی منع کیا جائے گا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور : ۱۵۴/۱، قدیمی)

(۲) (رواہ الترمذی فی سننہ فی أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهیة زیارة القبور للنساء، ۳۰۳/۱، سعید)

(۳) (سنن ابن ماجة أبواب ما جاء فی الجنائز، باب ما جاء فی زیارة القبور، ص: ۱۱۲، قدیمی)

(۴) ”عن أنس بن مریة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”لن زوارات القبور“ =

الضأ

سوال [۴۰۸]: عورتوں کا قبروں پر جانا درست ہے یا نہیں؟ ان کے جانے کے متعلق کوئی حدیث ہو تو تحریر فرمادیں۔

آپ کا خادم پیش امام افتخار احمد تھنوی، ۱۷/ اگست/ ۷۷ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رونے اور غم تازہ کرنے کے لئے قبروں پر جانا منع ہے، صحابی قبر پر تبرک اور عبرت کے لئے بوڑھی عورت کو پردہ کے ساتھ جانا درست ہے اور جوان عورت کو ہر حال میں جانا منع ہے کیونکہ عورتیں عموماً جا کر ضرور منکرات میں مبتلا ہوتی ہیں خواہ جوان ہوں خواہ بوڑھی، اس لئے جہاں تک ہو سکے ان کو جانے سے روکنا چاہئے:

”ولا تأس بزارة القصور ولو للنساء لحديث: “كنت نهيتكم عن زيارة القبور، ألا!

فزوروها“، در مختار۔ وفي رد المحتار: ”(قوله: ولو للنساء) وقيل: تحرم عليهن، والأصح أن

الرخصة ثابتة لهن، بحر وجزم في شرح المنية بالكراية لما مر في اتباعهن الجنائز. وقال الخیر

الرملي: إن كان ذلك لتجديد الحزن والبكاء والتدب على ما حوت به عاداتهن، فلا يجوز،

= قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وقد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في زيارة القبور، فلما رخص دخل في رخصته الرجال والنساء. قال بعضهم:

إنما كره زيارة القبور في النساء لقلّة صبرهن وكثرة جزعهن“. (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما

جاء في كراهية زيارة القبور للنساء، ۴۰۳/۱، معید)

”(قوله: ولو للنساء) وقيل: تحرم عليهن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن... وقال الخیر

الرملي: إن كان ذلك لتجديد الحزن والبكاء والتدب على ما حوت به عاداتهن، فلا يجوز، وعليه حمل

الحديث: “لعن الله زائرات القبور“. وإن كان للاعتبار والترحم من غير بكاء والتبرك بزيارة قبور

الصالحين، فلا بأس إذا كن عاتز، ويكره إذا كن شواب كحضور الجماعة في المساجد، وهو توفيق

حسن“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲۴۲/۲، معید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل فی زیارة القبور،

ص: ۶۲۰، قدیمی)

وعليه حمل الحديث : "لعن الله زائرات القبور". وإن كان للاعتبار والترحيم من غير بكاء، والشرك بزيارة قبور الصالحين، فلا بأس إذا كن عجائز، ويكره إذا كن شواب كحضور الجماعة في المساجد وهو توفيق حسن، اهـ". ردالمحتار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد تگوتی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۶/۵۵ھ۔

جوابات صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۶/۵۵ھ۔

عورتوں کا زیارت اولیاء کے لئے جانا

سوال (۳۰۹): عورتوں کا اولیائے کرام کی زیارت کے لئے جانا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم کو دیکھنا، چاہے وہ اولیائے کرام ہوں چاہے کوئی اور، ممنوع ہے (۲) اور ان کے مزارات پر

(۱) (الدر المختار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور : ۲/۳۳۲، سعید)

"(تندب زیارتها) ... (للرجال والنساء)، وقيل: تحرم على النساء، والأصح أن الرخصة ثابتة للرجال والنساء، فتندب لهن أيضاً". (مراقی الفلاح). "(وقيل: تحرم على النساء) وسئل القاضي عن جواز خروج النساء إلى المقابر، فقال: لا تسأل عن الجواز والفساد في مثل هذا، وإنما تسأل عن مقدار ما يباحقها من اللعن فيه، وأعلم بأنها كلما قصدت الخروج كانت في لعنة الله ولا تكتنه، وإذا خرجت نسحقها الشياطين من كل جانب، وإذا أتت القبور تلعنها روح الميت، وإذا رجعت كانت في لعنة الله"۔ و أما النساء إذا أردن زيارة القبور إن كان ذلك لتجديد الحزن والبكاء والتدب كما جرت به عادتهن، فلا نحوز لهن الزيارة ۔۔۔ ولا بأس به إذا كن عجائز، وكره ذلك للشابات، الخ".

(حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۲۰، فدیمی)

"و حاصل الکلام من هذا كله أن زيارة القبور مكروهة للنساء بل حرام في هذا الزمان، ولا سيما نساء مصر، لأن خروجهن على وجه الفساد والفتنه الخ". (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور، بیان ما استفاد منه : ۶۹/۸، ۷۰، مطبعة منيرية، بيروت)

(۲) "أن أم سلمة رضى الله تعالى عنها حدثت أنها كانت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة رضى الله تعالى عنها قالت : فبينما نحن عنده، أقبل ابن أم مكتوم، فدخل عليه، و ذلك بعد ما =

جانے سے مفا سدر زیادہ پیدا ہوتے ہیں اسلئے ان کو منع کیا جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۶۸ھ۔

اجیر شریف کی زیارت کے لئے سفر

سوال (۳۱۰): اگر ہم گھر سے نیت کر کے چلے اجیر شریف کی زیارت کرنے کے لئے اور وہاں پر

مہوچ کر زیارت کی اور جو کچھ ہو سکا ہم نے درود شریف پڑھا اور بخشا اور چلے آئے، یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبروں کی زیارت کرنا مستحب ہے، اس سے دنیا کی محبت کم ہوتی ہے اور آخرت یاد آتی ہے (۲)،

= أمرنا بالحباب، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "احتببا منه" فقلت: يا رسول الله! اليس هو أعمى لا يبصرنا؟ ولا يعرفنا، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألقميا وإن أنتما، ألتما تبصرا"؟ هذا حديث حسن صحيح". (جامع الترمذی، أبواب الاستبذان، باب ما جاء فی احتجاب النساء من الرجال: ۱۰۶/۲، سعید)

(۱) "وحواصل الکلام من هذا كله أن زیارة القبور مکروهة للنساء بل حرام فی هذا الزمان، ولا سيما نساء مصر؛ لأن خروجهن علی وجه الفساد والفتنة، الخ". (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور، بیان ما يستفاد منه: ۷۰/۸، مطبعة منبریه، بیروت)

"إن كان ذلك لتحديد الحزن والبكاء والمدب علی ما جرت به عادتهن، فلا تجوز

..... ویکره إذا کن شواب کحضور الجماعة فی المساجد". (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲/۳۳۳، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ص ۲۴۰، قدیمی)

(۲) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلما كان لينها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: "السلام عليكم دار قوم المؤمنين، وأناكم متوعدون غداً مؤجلون، وإننا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع العرق" =

قرآن کریم پڑھ کر ثواب پہونچانا بھی ثابت اور مفید ہے (۱)، جو کام محض ثواب کے ہیں ان میں بھی لوگوں نے

= "قوله: "وإن شاء الله". الحديث وفي هذه الحديث دليل لاستحباب زيارة القبور، والسلام على أهلها، والدعاء لهم، والترحم عليهم". (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الجنائز: ۳۱۳/۱، قديمي)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: زار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبر أمه، فبكى وأبكى من حوله، وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "فزوروا القبور، فإنها تذكركم الموت". (الصحيح لمسلم، المصدر السابق: ۳۱۳/۱)

"ولا بأس بزيارة القبور والدعاء للأموات وصرح في المجتبى بأنها مندوبة، وقيل: تحرم على النساء، والأصح أن الرخصة ثابتة لها". (البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۲/۲، وشيخه)

"ولا بأس بزيارة القبور ولو للنساء". (الدر المختار). "قوله: وبزيارة القبور: أي لا بأس بهما بل تشدب. قوله: ولو للنساء، وقيل: تحرم عليهن، والأصح أن الرخصة ثابتة لهن فلا بأس إذا كن عجائز". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۴۲/۲، سعيد)

(۱) "ان سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه توفيت أمه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله! صلى الله تعالى عليه وسلم - إن أمي توفيت وأنا غائب عنها، أينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم"، قال: فإني أشهدك أن حائلطي المخزاف صدقة عليها". (صحيح البخاري، كتاب الوصايا، باب: إذا قال: أرضي وبستانني صدقة لله عن أمي: ۳۸۶/۱، قديمي)

"أصرح علماءنا في باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲۴۳/۲، سعيد)

(وكدافي البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، وشيخه)

(وكدافي الشانارخانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير: ۵۳۵/۲، إدارة القرآن كراچی)

ایسی چیزیں داخل کر لیں کہ ثواب کے بجائے ان سے گناہ ہوتا ہے، مثلاً امیر شریف جاکر مزاروں کو سجدہ کرتے ہیں، ان سے منت مانگتے ہیں، قبر پر چڑھاوا چڑھاتے ہیں، قوالی کرتے یا سنتے ہیں، وہاں بے پردہ عورتیں بھی جاتی ہیں (۱)، ایسی باتیں شرعاً جائز نہیں بلکہ گناہ اور حرام ہیں، بعض باتیں شرک کے قریب ہیں (۲)۔

اگر کوئی شخص خود یہ باتیں نہ کرے تب بھی دوسرے لوگ جو یہ باتیں کرتے ہیں ان کو دیکھنا یا ان کے ساتھ شریک ہونا پڑتا ہے، لہذا ایسی حالت میں وہاں جانا درست نہیں اور زیارت قبور کا بھی فائدہ حاصل نہیں ہوتا، بلکہ میلہ اور تماشہ بن جاتا ہے، اپنے مکان پر جو کچھ ہو سکے پڑھ کر ثواب پہنچا دیا جائے، گور غریباں کی زیارت کبھی کبھی اپنی ہستی کے قبرستان میں جاکر کر لیا کریں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۶/۲۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۶/۲۱ھ۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن زُورَات القبور". قال أبو عیسی: هذا حدیث حسن صحیح". (جامع الترمذی، ابواب الجنائز، باب ماجاء فی کراہیۃ زیارۃ القبور للنساء: ۲۰۳/۱، سعید)

"وبکبرہ إذا کن شواہب کحضور الجماعة فی المساجد". (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز: ۲۴۲/۲، سعید)

"و حاصل الکلام من ہذا کلمہ أن زیارۃ القبور مکروہۃ للنساء، بل حرام فی ہذا الزمان، ولا یسمی النساء مصرًا لأن خروجہن علی وجہ الفساد والفتنۃ الخ". (عمدۃ القاری، کتاب الجنائز، باب زیارۃ القبور، بیان ما یستفاد منہ: ۶۹/۸، ۷۰، مطبعہ منیریہ، بیروت)

(۲) جیسے کہ قبروں کو سجدہ کرنا وغیرہ: "عن ابی مرثد الغنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، ص: ۱۳۸، قدیمی)

قال الملا علی القاری: "و لا تصلوا: أي مستقبلین (إلیہا) لما فیہ من التعظیم البالغ؛ لأنه من مرتبۃ المعبود... ولو کان هذا التعظیم حقیقۃً للقبور أو لصاحبہ لکفر المعظم التشبہ مکروہ و ینعی أن تكون کراہۃ تحریم". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، (رقم الحدیث: ۱۶۹۸):

کیا حج کے لئے خواجہ اجیری کی زیارت لازم ہے؟

سوال [۳۳۱]: بعض جگہ عوام سمجھتے ہیں کہ حرمین کی زیارت سے پہلے خواجہ اجیری کے مزار کی زیارت کرنا ضروری ہے۔ یہ بھی مشہور ہے کہ جو شخص سات مرتبہ خواجہ اجیری کے عرس میں شرکت کرے اس کو ایک حج کے برابر ثواب ملتا ہے۔ ایسا سمجھنا کہاں تک درست ہے؟

پیر کا فوٹو یا مجسمہ رکھنا اور اس پر نذر چڑھانا

سوال [۳۳۲]: بعض جگہ لوگ اپنے بزرگوں کا فوٹو اور ان کا مجسمہ ترک کے لئے اپنے گھروں میں رکھتے ہیں، ترک کے علاوہ اس فوٹو کے آگے نذر و نیاز چڑھاتے ہیں اور ان بزرگوں کو اپنا حاجت روا سمجھتے ہیں ایسا کرنا اور سمجھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۱۔۔۔ یہ دونوں شرکیہ افعال و عقائد ہیں، ان سے ایمان سلامت رہنا دشوار ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

سفر برائے زیارت قبور

سوال [۳۳۳]: کیا سوائے مسجد اقصیٰ، مسجد حرام، مسجد نبویؐ کے ثواب کی نیت سے کسی بزرگ کے مزار کی طرف سفر کرنا منسوخ یا جائز ہے؟ کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اطہر پر خلفائے راشدین نے یا کسی بھی صحابی یا تابعی یا تابعی نے پھولوں کی چادر چڑھائی ہے، یا عطر وغیرہ کی شیشیاں چڑھائی ہیں جیسا کہ آج کل اجیر و کلیر و دہلی کے اکثر مزارات پر لوگ چڑھاتے ہیں؟ کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام سے تینوں زمانوں میں کسی بھی صحابی یا تابعی یا تابعی نے نذر و نیاز مت مانی ہے؟

(۱) یہ قول توح کے شرکین کا نقل ہے: "قال کانوا (أى الود والسواع ویغوث ویعوق وانسر) قوماً صالحین من بنی آدم، وکان لہم اتباع یعتمدون بہم، فلما ماتوا قال أصحابہم اللہین کانوا یقتدون بہم: لو صورناہم، کان أشوق لنا إلی العبادۃ إذا ذکرناہم فصوروہم، فلما ماتوا، وجاء الآخرون، دب إلیہم إبلیس فقال: إنہم کانوا یعدونہم، وبہم یسقون المطر، فاعبدوہم"۔ (تفسیر ابن جریر الطبری: ۲۳/۲۱، دار المعرفۃ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

تجویر کی زیارت کرنے کے لئے سفر کرنے میں اختلاف ہے، امام غزالی کے کلام سے جواز کو ترجیح معلوم ہوتی ہے، وہ کہنا بفہم من عبارة الشافعی فی رد المحتار (۱)۔ رؤفہ الطہر پر صحابہ اربعین تبع تابعین سے پھول وغیرہ چڑھانا جیسا کہ کثیر الجیر وغیرہ میں رواج ہے، ہرگز ثابت نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نذر ماننا ثابت نہیں۔

زیارت قبور کیلئے احرام

سوال [۳۳۱۴]: بعض بزرگوں کے عرس میں شرکت کرنے والے خاص قسم کا جوڑا پہن کر جاتے ہیں اور اس جوڑے کو احرام کہتے ہیں۔ ایسا کھنا اور پہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سراسر جہالت یا غمایت ہے، اس سے تو بد لازم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عید کے دن زیارت قبور

سوال [۳۳۱۵]: ہمارے گاؤں میں عید کے دن عید کی نماز کے بعد لوگ قبرستان جاتے ہیں، وہاں فاتحہ پڑھ کر چلے آتے ہیں، تو قبرستان جانا خصوصاً اس دن کیسا ہے؟

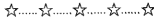
الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کا دن مسرت کا ہوتا ہے، بسا اوقات مسرت میں لگ کر آخرت سے غفلت ہو جاتی ہے اور زیارت قبور سے آخرت یاد آتی ہے، اس لئے اگر کوئی شخص عید کے دن زیارت قبور کرے تو مناسب ہے، کچھ مضائقہ نہیں (۲)، لیکن اس کا التزام خواہ عملاً ہی کسی جس سے دوسروں کو یہ شیعہ ہو کہ یہ چیز لازمی اور ضروری ہے، درست

(۱) "والمعنی - کما أفاده فی الإحياء - أنه لا تشدد الرجال لمسجد من المساجد إلا لهذه الثلاثة، لما فيها من المضاعفة، بخلاف بقية المساجد، فإنها متساوية فی ذلك، فلا يرد أنه قد تشدد الرجال لغير ذلك، كصلة الرحم، وتعلم علم، وزیارة المشاهد کقبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وقبر الخلیل علیہ السلام، وسائر الأئمة" (رد المحتار، کتاب الحج، باب الہدی، قبل مطلب فی المجاورة بالمدينة المشرفة ومكة المكرمة: ۶۲۷/۲، سعید)

(۲) "عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "كنت بهيكم-

نہیں۔ نیز اگر کوئی شخص اس دن زیارت قبول نہ کرے، تو اس پر طعن کرنا یا اس کو حقیر سمجھنا درست نہیں، اس کی احتیاط لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



= عن زیارة القبور، فنزوروها، فبانها تزهد فی الدنيا، وتذكر الآخرة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب

الجنائز، باب زیارة القبور، الفصل الثالث: ۱/۵۴، قدیمی،

”فنزوروها“۔ ”فبانها“: اُی زیارة القبور أو القبور: اُی رؤیتها ”تزهد فی الدنيا“، فإن

ذكر السموت هادم اللذات، ومهون الكدورات“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور،

الفصل الثالث: ۳/۳۵۶، رشیدیہ)

(۱) قال الطیسی: وفيه أن من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه

الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوة، باب

الدعاء فی التشہد، الفصل الأول: ۳/۳۱، رشیدیہ)

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال (۱۶۳۱): ایصالِ ثواب مُردوں کو کس طرح کیا جائے؟ صرف نیت ہو جانے پر کہ فلاں میت کو میرے قرآن شریف پڑھنے کی یا نوافل یا خیر و خیرات دینے کا ثواب پہنچ جائے، یہ کافی ہے، یا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا توسل بھی ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نیک عمل، تلاوت، قرآن پاک، نوافل، خیرات اس نیت سے کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ثواب فلاں کو پہنچا دے تب بھی کافی ہے، اگر بغیر اس نیت کے کیا جائے تو بعد میں یہ دعاء کرے کہ یا اللہ اس کا ثواب فلاں کو پہنچا دے، شای میں اسی طرح لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”صرح علماء نافی باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها..... الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء.“ (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۴۳، سعید)

”والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو قراءاً قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة.“ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، بوشیدہ)

(وكذا في التاتار حانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير: ۲/۵۴۵، إدارة القرآن کراچی)

”السنة لم تشترط التلفظ بالإهداء في حديث واحد، بل أطلق صلى الله تعالى عليه وسلم الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة، ولم يقل لفاعل ذلك وقل: ”اللهم هذا عن فلان“ والله سبحانه يعلم =

ایصالِ ثواب کے طریقے

سوال [۴۳۱]: میرے لڑکے کا عمر دس سال انتقال ہو گیا، جس سے بہت صدمہ ہے، مرحوم کی طرف سے کیا کام کیا جائے جس سے اس کے درجات بلند ہوں اور آخرت میں وہ ہمارے لئے ذخیرہ آخرت بنے۔ ایصالِ ثواب کے لئے قرآن خوانی کرنا کیسا ہے؟ اگر بچہ کی قبر کھول کر دیکھ لوں تو کچھ اطمینان ہو جائے گا۔ اس خیال سے میت دکھلا دی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ مرحوم کی قبر پر قرآن پاک بلند آواز سے سنانے میں کچھ حرج تو نہیں؟ مرحوم کی قبر پر تارتک وفات لکھوانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس سال کا بچہ معصوم ہے، اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اس کے لئے ایصالِ ثواب اور دعائے مغفرت کی ضرورت نہیں، تاہم جو کچھ ثواب پہنچایا جائے گا وہ رفع درجات کا سبب بنے گا۔

قبر کھود کر صورت دیکھنے کی اجازت نہیں، ایسا کرنا حرام ہے۔ صبر میں بڑا اجر ہے، میت کو ثواب پہنچانے کے لئے غرباء کو کھانا کھلانا بھی درست ہے۔ کپڑے وغیرہ ضرورت کی چیز دینا بھی درست ہے۔ مگر جو کچھ ہو، اخلاص کے ساتھ ہو، ریادہ فخر کے طور پر نہ ہو۔ قرآن پاک پڑھوا کر پڑھنے والوں کی دعوت کرنا درست نہیں۔ یہ قرآن خوانی کی اجرت کے درجہ میں ہے۔ اس سے ثواب نہیں ہوگا۔ کسی بڑے بزرگ کی قبر پر پتھر پر نام کندہ کرا کے لگانے کی گنجائش ہے تاکہ زیارت کے لئے جو لوگ دُور دُور سے آتے ہیں اُن کو دشواری نہ ہو، وہ خود ہی پہچان لیں۔ بچے کی قبر پر اس کی ضرورت نہیں۔ بہت سے درخت کا پودا قریب ہی لگا دیں۔ قبر کے قریب قرآن پاک تلاوت کرنے سے میت کو اُنس ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود خضر، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۲/۸۰ھ۔

= بية العبد وقصده بعلمه، فإن ذكره جاز، وإن ترك ذكره واكتفى بالثنية والقصد وصل إليه، ولا يحتاج أن يقول: إني صائم غداً عن فلان بن فلان. والله تعالى أعلم. (كتاب الروح لابن قيم الحوربة رحمه الله تعالى، المسألة السادسة عشرة: هل تنفع أرواح الموتي بشيء من سعي الأحياء أم لا؟ فصل ۱)

فإن قبل فهل تشترون في وصول، ص: ۱۸۳، مكتبة فاروقية (پشاور)

ایصالِ ثواب کا فائدہ

سوال [۳۳۱۸]: ایصالِ ثواب سے مرنے والے کو کیا فائدہ ہو سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عذاب میں تخفیف ہوتی ہے، درجات میں ترقی ہوتی ہے، حزن میں کمی ہوتی ہے، سرور میں زیادتی ہوتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۱/۳/۱۴۲۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، صحیح: عبد اللطیف۔

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة يس، خفف الله عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنات". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب في قراءة القرآن للميت أو على القبر، رقم الحديث: ۷، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بيروت)

"وأخرج الطبرانی في الأوسط بسند رواه عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "أمتي أمة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها، وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها، يمحص عنها باستغفار المؤمنين لها".

"وأخرج ابن النجار في تاريخه عن مالك بن دينار قال: دخلت المقبرة ليلة الجمعة، فإذا أنا بنور مُشرق فيها، فقلت: لا إله إلا الله نرى أن الله عز وجل قد غفر لأهل المقابر، فإذا أنا بهاتف يهتف من البعد وهو يقول: يا مالك بن دينار! هذه هدية من المؤمنين إلى إخوانهم من أهل المقابر، قلت: بالذي أنطقك إلا أخبرني ما هو؟ قال: رجل من المؤمنين: قام في هذه الليلة فأسبغ الوضوء وصلى ركعتين وقال: اللهم! إني قد وحيث ثوابها لأهل المقابر من المؤمنين، فأدخل الله علينا الصياء والنور والفسحة والسرور في المشرق والمغرب". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب ما ينفع الميت في قبره، ص: ۲۹۸، ۲۹۹، دار المعرفة، بيروت)

"ودعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للأموات فعلاً وتعلماً، ودعاء الصحابة والتابعين والمسلمين عصرًا بعد عصر أكثر من أن يذكر، وأشهر من أن يسكر، وقد جاء: "أن الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول: أتني لى هذا؟ فيقال: بدعاء ولدك لك". (كتاب الروح لابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى، المسألة السادسة عشرة: هل تنفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أم لا؟ فصل: والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب الخ، ص: ۱۵۷، مكتبة فاروقية پشاور)

کیا ایصالِ ثواب کرنے والے کو بھی ثواب ملتا ہے؟

سوال [۴۳۱۹]: زید روزانہ تلاوتِ کلام اللہ کے بعد اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کل مومنین و مومنات، مسلمین و مسلمات کو ثواب بخش دے تو کیا زیادہ تلاوت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلياً:

اس کو بھی ثواب ملے گا، وہ ہرگز محروم نہیں رہے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

کیا دوسروں کو ثواب بخش دینے کے بعد خود قاری کو بھی ثواب ملتا ہے؟
سوال [۴۳۲۰]: کسی نے پورا قرآن شریف پڑھا اور محل کا ایصالِ ثواب کر دیا اور جب جب پڑھتا ہے سب ایصالِ ثواب کر دیتا ہے، تو پڑھنے والے کو کچھ بچے گا اور ثواب ملے گا یا بالکل خالی ہاتھ ہو جائے گا؟ اور اگر ملے گا تو کتنا ملے گا؟
الجواب حامداً و مصلياً:

جتنی تعداد کے مُردوں کو ثواب بخشے گا، ان کے عدد کے برابر اس کو بھی ثواب ملے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

(۱) "وأخرج أبو محمد السمرقندی في فضائل: «قل هو الله أحد» عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "من مر على المقابر وقرأ: «قل هو الله أحد» إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجره للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات." (شرح الصدور للسيوطي، رحمه الله تعالى، باب في قراءة القرآن للميت أو على الغير، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بيروت)

"صرح علماءنا في باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء." (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، سعيد)

(وكذا في التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل السادس عشر في إيجاب الصدقة: ۳/۱۹، إدارة القرآن)

(۲) "وأخرج أيضاً عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم =

ایصالِ ثواب کے خلاف استدلال

سوال [۳۲۲]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل متدرجہ ذیل میں:

- ۱۔۔۔ مذہب اسلام نے ایصالِ ثواب کو جائز رکھا ہے یا نہیں، اگر جائز ہے اور ایک سورت کو پڑھ کر بہت سے مُردوں کو بخشے اس سورت کا ثواب تمام مردوں کو برابر ایک سورت کا ملے گا یا بقدر حصہ؟
- ۲۔۔۔ ایک شخص ایصالِ ثواب کو بدعت کہتا ہے اور استدلال میں مندرجہ ذیل احادیث و آیات پیش کرتا ہے، آیا یہ صحیح ہے:

۱۔ کبھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آیت کا بھی ثواب کسی کو نہیں بخشا۔

۲۔ کسی صحابی نے کبھی بھی ایک آیت پڑھ کر کسی کو اس کا ثواب نہیں بخشا۔

۳۔ کبھی کسی پیغمبر نے بھی ایک آیت پڑھ کر کسی کو اس کا ثواب نہیں بخشا۔

۴۔ تمام پیغمبروں نے ہمیشہ گناہگاروں کے لئے دعائے مغفرت کی۔

۵۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ہمیشہ مسلمانوں کے لئے دعائے مغفرت کی۔

۶۔ قرآن میں بہت سے مقامات پر صاف لفظوں میں لکھ دیا گیا ہے کہ ایک کا ثواب دوسرے کو نہیں مل

«إذا تصدق أحدكم بصدقة تطوعاً، فليجعلها عن أبيه، فيكون لهما أجرها ولا ينقص من أجره شيء». (شرح الصدور للسيوطي، رحمه الله تعالى، باب ما ينفع الميت في قبره، رقم الحديث: ۳۹، ص: ۳۰۰، دار المعرفة، بيروت)

«الأفضل لمن تصدق نقلان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء». (الفتاوى الساتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل السادس عشر في إيجاب الصدقة وما يتصل به من الهدى: ۳۱۳/۴، إدارة القرآن كراچی)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، سعید)
 "وأخرج أبو محمد السمرقندی فی فضائل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: "من مر علی المقابر، وقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجره للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات". (شرح الصدور للسيوطي، رحمه الله تعالى، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، رقم الحديث: ۴۰، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بيروت)

سكناً، مثلاً: ﴿وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (۱) - ﴿وَأَنْ أَحْسَنَتْ أَحْسَنَتْ لَأَنْفُسِكُمْ﴾ الآية (۲)
 ﴿مَنْ أَسْتَدَى فَرَانَمَا يَهْتَدَى لِنَفْسِهِ﴾ الآية (بنی اسرائیل) (۳) - ﴿وَلَا تَزِرْ وَزِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾
 الآية (۴) -

محمد عبدالکیم قاسمی سنار پور، ضلع لکھنؤ یوکرہری، یوپی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”إن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها عند أهل السنة والجماعة، اهـ.“ هداية: ۲۷۶/۱ (۵) - ”ويصح إهداء نصف الثواب وربعه كما نص عليه أحمد، ولا مانع منه، ويوضحه أنه لو أهدى الكل إلى أ. عة يحصل لكل منهم ربعه، فكذا لو أهدى الربع وأبقى الباقي لنفسه، قلت: لكن مثل ابن حجر المكي: أما لو قرأ لأهل المقبرة الغائبة هل يقسم الثواب بينهم أو يصل لكل منهم ثواب ذلك كاملاً؟ فأجاب بأنه أفتى جمعٌ بالثاني، وهو اللائق بسعة الفضل، اهـ.“ شامي، كتاب الجنائز: ۶۰۵/۱ (۶) -

(۱) (سورة النجم، پ: ۲۷، آیت: ۳۹)

(۲) (سورة بنی اسرائیل، پ: ۱۵، آیت: ۷)

(۳) (سورة بنی اسرائیل، پ: ۱۵، آية: ۱۵)

(۴) (سورة فاطر: ۱۸)

(۵) (الهداية، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲۹۶/۱، مكتبة شرکة علمية)

”والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة.“ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشيدية)

(وكد في التاتارخانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير: ۵۳۵/۲، إدارة القرآن كراچی)

(۶) (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في قراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲۳۵/۴، سعيد)

(وكد في كتاب الروح لابن القيم، المسئلة السادسة عشر: هل تنفع أرواح الموتى الخ، فصل: وأما =

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب جائز ہے اور ایک سورت کا ثواب چند مردوں کو بخشا جائے تو اس میں دونوں قول ہیں، باری تعالیٰ کے فضل کے لائق یہ ہے کہ سب کو پوری پوری سورت کا ثواب پہنچے۔ ایصالِ ثواب بدعت نہیں بلکہ خیر القرون سے اس پر عمل جاری ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو اس کی تلقین فرمائی ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بعد والے حضرات کو نیز بعد کے حضرات نے اپنے اعزہ کے لئے ایصالِ ثواب کیا ہے۔ اس مسئلہ میں اتنی وسعت سے روایات ہیں کہ ان کا شمار دشوار ہے، خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کی طرف سے قربانی کی، صوم (۱) صلوٰۃ (۲) صدقہ (۳) حج (۴) قرأت (۵)

= قولکم: لو ساغ ذلك لساغ إهداء نصف الخ، ص: ۱۷۴، مکتبہ فاروقیہ، پشاور

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: جاء رجل إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! إن امی ماتت وعلیہا صوم شهر أفأقضیہ عنہا؟ قال: ”نعم فدين الله أحق أن يقضى“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب من مات وعلیہ صوم: ۲۶۲/۱، قدیمی)

(۲) ”إن رجلاً سألہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: کان لی أبوان أبرہما حال حیاتیہما، فکیف لی ببرہما بعد موتہما؟ فقال لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن من البر بعد الموت أن تصلي لہما مع صلاتک، و تصوم لہما مع صیامک“۔ (فتح القدیر، باب الحج عن الغیر: ۱۳۳/۳، مصطفیٰ البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”إن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غائب عنہا، فقال: یا رسول اللہ!— صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم— إن امی توفیت و أنا غائب عنہا، أیضعها شیء إن تصدقت بہ عنہا؟ قال: ”نعم“۔ قال: فإنی أشہدک أن حاططی المخراف صدقة علیہا“۔ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أرضی و بستانی صدقة لله عن امی: ۳۸۶/۱، قدیمی)

(۴) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أتى رجل إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال لہ: إن أختی نذرت أن تحج وأنہا ماتت، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لو کان علیہا دين أکنت قاضیہ؟“ قال: نعم، قال: ”فأقض الله فهو أحق بالقضاء“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأیمان والنذور، باب من مات وعلیہ نذر: ۹۹۱/۲، قدیمی)

(۵) ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من دخل المقابر فقرأ سورة يس، خفف الله عنهم، وکان لہ بعدد من فیہا حسنات“۔ (شرح الصدور للسيوطی، باب فی قراءة =

اخیر (۱) سببی کا احادیث میں ثواب پہنچانا ثابت ہے، ہدایہ میں ہے:

”لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ضحى بكبشين أملحين أحدهما عن نفسه والأخر عن أمته ممن أقر بوحداية الله تعالى وشهد له بالبلاغ، اهـ“ (۲)۔ اس حدیث کی تخریج زیلعی میں سات صحابہ سے گئی ہے (۳)، شیخ ابن ہمام نے اس کو حدیث مشہور قرار دے کر فرمایا ہے: ”بحوز تقیید الكتاب به“ (۴)۔ نیز دارقطنی کی روایت ہے:

”إن رجلاً سألہ صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: کان لی أبوان أہرهما حال حیاتیہما، فکیف لی بیرہما بعد موتہما؟ فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن من البر بعد الموت أن تصلى لہما مع صلاتک، و تصوم لہما مع صیامک“ (۵)۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں: ”من مر علی المقابر وقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجرها للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات“ (۶)۔

= القرآن للمیت، ص: ۳۰۲، دار المعرفة، بیروت

(۱) ”عن أبی طلحة الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حواسمہ زید بن سہل - أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضحى بكبشين أملحين، فقال عند الأول: ”عن محمد و آل محمد“ و قال عند الثاني: ”عن آمن بی و صدقنی من أمتی“۔ (نصب الرایۃ، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، (رقم الحدیث: ۳۷۲۳/۳، ۱۵۳/۳، المکتبۃ المکیۃ)

(۲) (الہدایۃ، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۲۹۶/۱، مکتبۃ شرکۃ علمیہ ملتان)

(۳) ”أخرجه الزیلعی فی کتاب الحج عن الغیر، رقم الحدیث: ۴۷۱۵، وقال: قلت: روى من حدیث عائشۃ، و أسی ہریرۃ، و من حدیث جابر، و من حدیث أبی رافع، و من حدیث حذیفۃ ابن أسید الغفاری، و من حدیث أبی طلحة الأنصاری و من حدیث أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہم“۔ (نصب الرایۃ: ۱۵۱/۳، المکتبۃ المکیۃ)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۳۳/۳، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۵) (فتح القدیر، المصدر السابق)

(۶) (آخرجه السيوطی فی شرح الصدور، باب فی قراءۃ القرآن للمیت، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا: ”یا رسول اللہ! إنا نتصدق عن موتانا ونحج عنهم وندعولهم، فهل يصل ذلك إليهم؟ قال: ”نعم، إنه يصل إليهم، وإنهم ليفرحون به كما يفرح أحدكم بالطبق إذا أهدى إليه اهـ“ (۱)۔

ان سب کو نیز دیگر احادیث و آثار کو نقل کر کے فضح القدیر، باب الحج عن الغیر: ۳۰۹/۲، میں لکھا ہے:

”فهذه الآثار وما قبلها وما في السنة أيضاً من نحوها عن كثير قد تركناه لحال الطول يبلغ القدر المشترك بين الكل - وهو أن من جعل شيئاً من الصالحات لغيره، نفعه الله تعالى به - مبلغ الثواتر، وكذا ما في كتاب الله تعالى من الأمر بالدعاء للوالدين في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ ومن الأخيار باستغفار الملائكة للمؤمنين، قال تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَسْبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ﴾ وقال تعالى في آية أخرى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ..... وَهُمْ السَّيَّاتُ﴾ قطعاً في حصول الانتفاع بعمل الغیر، فيخالف ظاهر الآية التي استدلوا بها: أي المعتزلة، وهي: ﴿وَأَن لِّسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ إذ ظاهرها أنه لا ينفع استغفار أحد لأحد بوجه من الوجوه؛ لأنه ليس من سعيه، فلا يكون له منه شيء، فقطعنا بانتفاء إرادة ظاهرها على صراحته فتقيد بما لم يهبه العامل“ (۲)۔

آیت مذکورہ سے استدلال کا جواب بھی واضح ہو گیا۔ حافظ عینی نے شرح ہدایہ (۳) میں اور زیلعی نے

(۱) (فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۳۳/۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (فتح القدیر، المصدر السابق)

(۳) ”وأما الحوارب عن الآية فيشمانية أوجه: الأول: أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ الآية. الثاني: خاصة بقوم إبراهيم و قوم موسى يعني في صحف إبراهيم و موسى الثالث: أن المراد بالإنسان الكافر هنا، وأما المؤمن فله ما سعى الخامس: أن معنى ما سعى: ”ما نوى“ قاله أبو بكر الوراق. السادس: أن ليس للإنسان الكافر من الخير إلا ما عمله في الدنيا، فيثاب عليه في الدنيا حتى لا يبقى له في الآخرة خيرٌ البتة. السابع: اللام بمعنى ”على“: أي ليس على الإنسان إلا ما سعى الثامن: ليس إلا سعيه غير أن الأسباب مختلفة، فتارة يكون سعيداً في تحصيل =

شرح کنز میں (۱) اور طحاوی نے شرح مراقی الفلاح (۲) میں معتزلہ کی اس دلیل کے آٹھ جوابات دیئے ہیں۔ ابن قیم نے تو کتاب الروح گویا کہ اس قسم کے مسائل کے لئے ہی تصنیف کی ہے اور ہر عنوان پر سیر حاصل بحث

= الشیء بنفسه و تارة لتحصيل سببه الخ. (البنایة شرح الهدایة للعلامة العینی، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۳۹۶/۵، مکتبہ حقانیہ، ملتان)

(۱) "وأما قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (سورة النجم پ ۲۷، آیت: ۳۹) فقد قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: إنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ (سورة الطور، پ: ۲۷، آیت: ۲۱) "وقيل: هي خاصة بقوم موسى وإبراهيم لأية وقع حكاية عما في صحفهما على نبينا وعليهما السلام، بقوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَبْنِا بَمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (سورة النجم پ ۲۷، آیت: ۳۷) وقيل: أريد به الإنسان الكافر، وأما المؤمن فله ما سعى أخوه. وقيل: ليس له من طريق العدل، وله من طريق الفضل. وقيل: "اللام" في اللانسان بمعنى "على" كقوله تعالى: ﴿وَأِنْ أَسَأَمْتُ فَلَهَا﴾ (سورة الإسراء، پ ۱۵، آية: ۷): أي فعلها أو كقوله تعالى: ﴿لَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ (سورة الرعد، پ: ۱۳، آیت: ۲۵): أي عليهم. وقيل: ليس له إلا سعيه، لكن سعيه بمباشرة أسبابه بتشكير الإخوان و تحصيل الإيمان حتى صار ممن تنفعه شفاعة الشافعين". (تبيين الحقائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۳۲۱/۲، ۳۲۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "وقالت المعتزلة: ليس للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ الجواب عنه من ثمانية أوجه: الأول: أنها منسوخة بالحكم بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية... الثاني: أنها خاصة بقوم إبراهيم وموسى... الثالث: المراد الإنسان الكافر... الرابع: ﴿ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ من طريق العدل، فأما من طريق الفضل فجائز... الخامس: أن معنى ﴿ما سعى﴾ "نوى" قاله أبو بكر الوراق. السادس: أن "اللام" بمعنى "على" كما في قوله تعالى: ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ السابع: أنه ليس له إلا سعيه غير أن الأسباب مختلفة، فارة يكون سعيه في تحصيل الخير بنفسه، و تارة يكون في تحصيل سببه مثل سعيه في تحصيل قرابة، وولد يترحم عليه، و صديق يستغفر له، وقد يسعى في خدمة الدين... الثامن: أن الحصر قد يكون في معظم المقصود بالحصر لا في كله". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الحائز، فصل في زيارة القبور، ص: ۶۲۲، قديمی)

کی ہے (۱)۔

آثار السنن میں مستقل ”باب قراءة القرآن للمیت معتقد کیا گیا ہے (۲) دوسری اور تیسری اور چوتھی آیت سے جو استدلال کیا گیا ہے وہ بالکل بے محل ہے، ان آیات کو مسئلہ مذکورہ سے کوئی علاقہ نہیں، کما لا یخفی علی من له معارسة بالتفسیر۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۷/۶۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/رجب/۶۹ھ۔

اپنی زندگی میں مُردہ سمجھ کر ایصالِ ثواب کرانا

سوال [۳۳۲]: ۱۔۔۔ قبر پر خواہ صالح کی ہو یا عام قبر، بغیر ہاتھ اٹھائے دعاء مانگنا کیسا ہے؟ جیسا

کہ رسم و رواج ہے کہ فاتحہ پڑھو؟

۲۔۔۔۔۔ بعض لوگ اپنی حیات میں تیجہ، چالیسواں، برسی، ختم قرآن، صدقہ اپنی روح کو کراتے ہیں اور اپنے آپ کو پھر وہ مردہ سمجھتے ہیں اور کسی کے یہاں وہ موت و زندگی میں شریک نہیں ہوتے اور نہ میت کا کھانا کھاتے ہیں اسی خیال سے اپنی فاتحہ اپنی زندگی میں کروا ڈالتے ہیں کہ مرنے کے بعد کوئی فاتحہ کرے یا نہ کرے، کیا حیات میں بھی دوسروں سے اپنی روح کو ایصالِ ثواب پہنچوانے کے لئے اپنے نام قرآن پڑھا کر بخشا جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۲۔۔۔۔۔ نفس ایصالِ ثواب بغیر التزام تاریخ، یوم و بیت وغیرہ کے زندہ کے لئے بھی درست ہے اور مردہ

کے لئے بھی درست ہے (۳)، مگر تیجہ، چالیسواں، برسی، فاتحہ مروجہ وغیرہ یہ سب چیزیں شرعاً بے اصل، بدعت

(۱) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (الروح لابن قیم الجوزیة، المسألة السادسة عشرة هل تنفع أرواح

الموتی بشیء من سعی الأحياء أم لا؟ ص: ۱۵۳، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) (آثار السنن أبواب الجنائز، باب فی قراءة القرآن للمیت، ص: ۳۳۸، مکتبہ إمدادیہ، ملتان)

(۳) ”إن سعد بن عبادہ رضى الله تعالى عنه توفيت أمه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله! -صلى الله

تعالى عليه وسلم- إن أمی توفيت وأنا غائب عنها، أیتفعا شیء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: -

اور ناجائز ہیں، ان سے اجتناب واجب ہے (۱)۔ ایصالِ ثواب کے لئے جو کھانا دیا جاتا ہے، وہ غرباء و مساکین کو دینا چاہئے، مالدار کو نہیں (۲)۔ کسی کے یہاں موت اور زندگی میں بلاوجہ شریک نہ ہونا اور سب سے قطع تعلق

= فہائی أنشہدک أن حاطی المخراف صدقة علیہا“۔ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أرضی وبستانی صدقة لله عن أمی: ۳۸۶/۱، قدیمی)

”صرح علماء نافی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها۔۔۔۔۔ الفضل لمن يتصدق نفلاً أن يتوى لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا يسقص من أجره شيء“۔ (ردالمحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۴۳۳/۲، سعید)

(وكلذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(وكلذا في التاتارخانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير: ۵۴۵/۲، ادارة القرآن کراچی)

(۱) ”عن عائشة وعني الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جو: ۳۷۰/۱، قدیمی)

”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم والأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المراسم، واتخاذ الدعرة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقراء للخنم، أو لقراءة سورة الأنعام، أو الإخلاص۔۔۔۔۔ وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى“۔ (ردالمحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲۳۰/۲، سعید)

(وكلذا في الفتاوى اليزازية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع آخر: ذهب إلى المصلي قبل الجنائز الخ: ۸۱/۳، رشیدیہ)

(۲) صدقہ کا مال فقیر کو دیا جاتا ہے جب کہ مالدار کو دینے سے بہتر نہ جاتا ہے صدقہ نہیں رہتا: قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾۔ (سورة التوبة، پ: ۱۰، آیت: ۶)

”إن الصدقة على الغنى هبة“۔ (ردالمحتار، کتاب الوصایا، فصل فی وصایا الذمی

وغیرہ: ۶۹۸/۶، سعید)

نزدیکتا رہے، قطع رحمی، اضافتِ حقوق ہے، شرع نے اس سے منع کیا ہے (۱)۔

۱..... نفسِ دعا بغیر ہاتھ اٹھائے بھی ہو سکتی ہے، اگر ہاتھ اٹھا کر مانگنا ہو تو قبلہ رو ہو کر مانگنا چاہئے تاکہ

یہ شہید نہ ہو کہ صاحبِ قبر سے کچھ مانگا جا رہا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور ۲۳/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۱۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۱۱ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَإِذَا مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ طَعَنُوا أَوْ لَاحِظُوا فِي الْأَرْضِ، وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ، فَاصْطَبْهُمْ وَاعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ﴾ (سورۃ محمد: ۲۳)

"والآیۃ ظاہرۃ فی حرمة قطع الرحم. وحکی القرطبی فی تفسیرہ: اتفاق الأمة علی حرمة قطعہا ووجوب صلتہا، ولا ینعی التوقف فی کون القطع کبیرۃ". (روح المعانی: ۷۰/۲۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "الرحم شجنۃ من الرحمن فقال اللہ: (من وصلک وصلته، ومن قطعک قطعته)". (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب من وصل وصلہ اللہ: ۸۸۵/۳، قدیمی)

(۲) "وفی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی النجادین، الحدیث. وفیہ: "فلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة رفعاً یدہ". أخرجه أبو عوانۃ فی صحیحہ". (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، رقم الحدیث: ۶۳۳۳، رقم الباب: ۲۵، ۱۷۳/۱، قدیمی)

"عن محمد بن قیس من مخرمة بن المطلب أنه قال يوماً: ألا أحدثکم عنی وعن أمی؟ قال فظننا أنه يريد أمہ النبی ولدته. قال: قالت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ألا أحدثکم عنی وعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلنا: بلی، قال: قالت: لما كانت لیلی النبی کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیہا عندی، انقلب ———— حتی جاء البقیع، فقام، فأطال القيام، ثم رفع یدہ ثلاث مرات. الحدیث.

(الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، فصل فی ذهاب إلی زیارة القبور: ۳۱۳/۱، قدیمی)

نوٹ: حضرت مفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے سوال کا جواب آخر میں لکھا ہے، تحریر ہی ترتیب کے مطابق ہے۔

! اپنی زندگی میں ایصالِ ثواب

سوال [۴۳۲]: ایک صاحب چاہتے ہیں کہ اپنی زندگی میں کلام پاک کا ہدیہ ادا کر کے دس پانچ کلام پاک پڑھوا کر اپنی عاقبت کے لئے محفوظ کر لیں۔ کیا ایسا عمل احکام شرعی فقہ وحدیث سے درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: *

ہدیہ اجرت و دیگر قرآن کریم پڑھوانا جائز نہیں، اس سے ثواب نہیں ہوتا بلکہ گناہ ہوتا ہے (۱)، بلا ہدیہ لئے کوئی پڑھے تو درست ہے، قرآن کریم کے مدرسہ میں کچھ قرآن شریف دیدیں، بچے جب تک ان کو پڑھیں گے ثواب ہوتا رہے گا۔ اسی طرح حدیث شریف کی کتابیں کسی بڑے عربی مدرسہ میں دیدیں، مسحدوں کو صغیں دیدیں، جب تک ان پر نماز پڑھی جائے گی ثواب ہوتا رہے گا، کنواں بنوادیں، مسافر خانہ بنوادیں، غرض اپنی زندگی میں ثواب کے انتظام کی بہت سی صورتیں ہیں اور جس قدر ہو سکے خود ہی صدقہ جاریہ کی صورتیں کی جائیں تو اچھا ہے، بعد میں کوئی ثواب پڑھو نہ چائے یا نہ پڑھو نہ چائے، اپنے بس میں پھر کچھ نہیں رہتا (۲)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العہد محمود و فقہ لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳۴۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی ع، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳۴۳ھ۔

(۱) "قال عبد الرحمن بن شبل رضى الله تعالى عنه: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "اقرأوا القرآن، ولا تعلوا فيه، ولا تحموا عنه، ولا تأكلوا منه، ولا تستكثروا به". (مسند أحمد، رقم الحديث ۱۵۱۰۳: ۴/۳۴۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

"إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب، لا للسمیت ولا للقاری ویمنع القاری للدنیا، والأخذ والمعطى آثمان". (رد المحتار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۶/۶، سعید)

(۲) "عن أسى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق المؤمن من عمله حسنة بعد موته علماً علمه ونشره، أو ولدًا صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه، أو مسجداً بناه، أو نبأً لا بن السبيل بناه، أو نهراً أجره، أو صدقةً أخرجها من ماله فى صحته وحياته يلحقه من بعد موته". (شرح المنصور، باب ما ينفع الميت فى قبره، ص: ۲۹۶، دار المعرفة، بیروت) =

مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے؟

سوال [۳۳۲۳]: ایصالِ ثواب کس کیفیت سے ہمارے موقی تک پہنچتا ہے (نفس ایصالِ ثواب کو دریافت نہیں کرتا)۔ کیا موقی کو ایصالِ ثواب کے لئے آخرت میں بھی حکمہ ذاک، ٹیلی گراف، وائر لیس وغیرہ (خبر رسانی) کا حکمہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایصالِ ثواب کے لئے یہاں جو کچھ عمل کیا جائے (نماز، روزہ، صدقہ، حج، تلاوت، ذکر، خدمتِ خلق وغیرہ) اور دعا کر لی جائے کہ یا اللہ! اس کا ثواب فلاں کو پہنچا دے، شامی: ۱/۸۴۴ (۱)، یہ دعا اللہ پاک

= "فالدلیل علی انتفاعہ بما تسبب إلیہ فی حیاتہ ما رواہ فی صحیحہ من حدیث أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إذا مات الإنسان، انقطع عنه عمله إلا من ثلاث: صدقة جاریة أو علم ینفع بہ، أو ولد صالح یدعو لہ". [الصحيح لمسلم، کتاب الوصیة، باب ما ینفع الإنسان من الثواب بعد موته: ۳/۴، قدیمی] فاستثناء هذه الثلاث من عمله یدل علی أنها منہ، فبأنہ هو الذی تسبب إلیہا". (کتاب الروح لابن قیم الجوزیة، المسألة السادسة عشرة: وہی هل تنفع أرواح الموتی بشیء من سعی الأحياء أم لا، ص: ۱۵۳، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۱) "صرح علمائنا فی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها ... الأفضل لمن يتصدق نفلًا أن ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شیء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

"السنۃ لم تشترط التلفظ بالإهداء فی حدیث واحد، بل أطلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة، ولم یقل لفاعل ذلك: وقل اللهم هذا عن فلان، واللہ سبحانه یعلم نية العبد وقصدہ بعلمہ، فإن ذکرہ جاز، وإن ترک ذکرہ واكتفى بالنية والقصد، وَصَلَّ إِلَيْهِ، الخ" (کتاب الروح لابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، المسألة السادسة عشر: هل تنفع أرواح الموتی بشیء من سعی الأحياء أم لا؟ فصل: فإن قيل: فهل تشترطون فی وصول الخ، ص: ۱۸۴، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

سے کی جاتی ہے، اس کے لئے کسی فن، ٹیلی گرام وغیرہ مادی آلات کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اللہ پاک کی شان یہ ہے: ﴿یَعْلَمُ مَا يَسْرُونَ وَمَا يَخْلُونَ﴾، اِنہ علیم بذات الصدور ﴿الآیۃ (۱)﴾، ﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ﴿الآیۃ (۲)﴾، ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ ﴿الآیۃ (۳)﴾، ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿الآیۃ (۴)﴾۔

جب یہاں سے کسی کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعامات میں ترقی ہوتی ہے، درجات بلند ہوتے ہیں، وہاں کی تکلیف میں تخفیف ہوتی ہے۔ جو چیز ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ کی گئی ہے وہ بعینہ نہیں پہنچتی، میت پر جب انعامات ہوتے ہیں تو ان کو متلاذ یا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے تمہارے لئے ایصالِ ثواب کیا ہے، یہ اس کا شرہ ہے، کتاب الروح (۵) شرح الصدور (۶) الورقۃ الفاخرۃ وغیرہ میں تفصیل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

(۱) (سورۃ ہود: ۵)

(۲) (سورۃ النمل، پ: ۲۰، آیت: ۲۵)

(۳) (سورۃ السبا، پ: ۲۲، آیت: ۳)

(۴) (سورۃ التغابن، پ: ۲۸، آیت: ۴)

(۵) ”ودعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للأموات فعلاً وتعلیماً، ودعاء الصحابة والتابعین والمسلمین عصرًا بعد عصر أكثر من أن یذکر، وأشهر من أن ینکر، وقد جاء أن اللہ یرفع درجۃ العبد فی الجنة فیقول: أنى لى هذا؟ فیقال: بدعاء ولدک لک“۔ (کتاب الروح لابن قیم الجوزی رحمہ اللہ تعالیٰ، المسألة السادسة عشر: هل تنفع أرواح الموتی بشیء من یسعی الأحياء أم لا، فصل: والدلیل علی انتفاعہ بغير ما تسبب الخ، ص: ۱۵۷، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۶) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ینبع الرحل یوم القیامة من الحسنات أمثال الجبال، فیقول: أنى هذا؟ فیقال: باستغفار ولدک لک“۔ (رقم الحدیث: ۲۰)

”وأخرج ابن أبی الدنيا عن بشار بن غالب قال: رأیت رابعة فی النوم وکنت کثیر الدعاء لها =

میت کو بعینہ صدقہ نہیں پہنچتا بلکہ ثواب پہنچتا ہے

سوال [۲۳۲۵]: حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے وعظ ”طریق القلندر“ میں فرمایا ”جو حضرات پھول مالا چڑھاتے ہیں، دو حال سے خالی نہیں: میت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں پہنچتا ہے تو فعل عبث ہوگا اور اگر پہنچتا ہے تو ظاہر ہے جنت کے پھول کے مقابلہ میں جوش کو حاصل ہے تمہارے یہ دنیا کے پھول سو روپیہ تولہ کے عطر کے مقابلہ میں چار آنہ تولہ کا مہکتا ہوا عطر ہے۔ تو قبر پر پھول چڑھانا ایسا ہوا جیسا کہ سو روپیہ کے عطر سو گھنٹے والے کی ناک میں چار آنہ والا عطر لگانا تو پھول چڑھا کر حضرت کی روح کو تکلیف دی۔“ اس کو قتل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بطور معاوضہ صدقہ طعام اور لباس وغیرہ پر تیاں کرے جس کو ہم لوگ بھی کرتے ہیں تو کیا جواب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب ظاہر ہے کہ ہمارا یہ عقیدہ ہی نہیں کہ یہ صدقہ بعینہ ان کے پاس پہنچتا ہے بلکہ عقیدہ یہ ہے کہ اس کا ثواب نعمائے جنت کی شکل میں ان کے پاس پہنچتا ہے (۱)، ہاں جو وہاں جا کر بھی اردکی، پھریری، وال،

= فقالت لی: یا بشار! هذا نیک ثانیاً علی اطلاق من نور مخمرة بمنادیل الحریر، قلت: وكيف ذلک؟ قالت: هكذا دعاء المزمین الأحياء إذا دعوا للموتی، فاستجیب لهم، جعل ذلک الدعاء علی اطلاق النور، ثم حمر بمنادیل الحریر، ثم أتى به الذی دعی له من الموتی: فقیل له: هذه هدیة فلان إلیک“ (شرح الصدور للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما ینفع المیت فی قبرہ، (رفع الحديث: ۲۹)، ص: ۲۵۶، ۲۹۸، دار المعرفة)

(۱) ”ودعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للأموات فعلاً وتعلیماً، ودعاء الصحابة والمتابعین والمسلمین عصرأ بعد عصر اکثر من أن یذکر، وأشهر من أن ینکر، وقد جاء: أن اللہ یرفع درجة العبد فی الجنة، فيقول: أتى لی هذا؟ فيقال: بدعاء، ولذلك لك“ (كتاب الروح لابن قیم الجوزية رحمه اللہ تعالیٰ، المسألة السادسة عشرة: هل تنفع أرواح الموتی شیء من یسعی الأحياء أم لا؟، فصل: والدلیل علی انتفاعه بغير ما تنسب الخ، ص: ۱۵۷، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

”عن: أنس سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قبل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ینبع الرجل یوم القيامة من الحسنات أمثال الجبال، فيقول: أتى هذه؟ فيقال: باستغفار، ولذلك لك“ =

سوڈا اور غیرہ طلب کریں اور اپنی طبی مرغوبہ چیزوں پر قاحت کی وصیت کر جائیں، ان پر ضرور یہ اشکال وارد ہے کہ شاید ان کے نزدیک یہ چیزیں بدبو محسوس ہوں اور اس دنیا کی طبیعت و مزاج و خواہش کو لے کر دنیا سے گئے ہیں، اس لئے یہیں کی چیزوں کی طلب ہے، جیسے مسافر اپنی طبیعت کے موافق ناشتہ ساتھ لے کر جاتا ہے اور اسی کا طلب گار ہوتا ہے۔

شاید یاد ہو کہ گاندھی جی جب ولایت گئے تھے تو بکری اور چھوڑے ساتھ لے گئے تھے، چھوڑے کھاتے تھے اور بکری کا دودھ پیتے تھے، غیر ملکی غذا ان کو ناپسند تھی۔ تو برزخ بھی دوسرا ملک ہے، منعم، عظیم شہداء وغیرہ کے لئے ان کو جنت سے غذائتی ہے، برزخ کا دوسرا رخ ان کے لئے جنت کی طرف ہے۔ جو لوگ اپنے کو خشتی تصور کرتے ہیں اور پھر برزخ میں جا کر دنیا ہی کے ناشتے طلب کرتے ہیں وہ دو حال سے خالی نہیں: یا تو ان کو جنت کے ناشتوں کے مقابلے میں دنیا ہی کے ناشتے پسند اور مرغوب ہیں، یا پھر ان کو جنت کا ناشتہ نہیں ملتا، بلکہ ان کی قبر کا رخ کسی اور طرف ہے۔ اَعَاذَنَا اللّٰہُ مِنْہ۔ دونوں باتیں کس قدر خطرناک ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نکلام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۷ھ۔

مشترکہ ایصالِ ثواب کس طرح تقسیم ہوگا؟

سوالی (۳۳۲۱): کیا رومی قبروں میں رہتی ہیں، کیونکہ ”السلام علیکم یا اہل القبور“ کہا

= (شرح الصدور، رقم الحدیث: ۲۰)

”وأخرج ابن أبي الدنيا عن بشار بن غالب قال: رأيت رابعة في النوم وكنت كثير الدعاء لها، فقالت لى يا بشار! إهدناك ثابتي على أطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير، قلت: وكيف ذلك؟ قالت هكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا للموتى، فاستحب لهم، جعل ذلك الدعاء على أطباق السور، ثم حم بمناديل الحرير، ثم أتى به الذى دعى له من الموتى، فقبل له هذه هدية فلان إليك“
(شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب ما ينفع الميت في قبره، (رقم الحديث ۲۹)، ص ۲۹۶، ۲۹۸، دار المعرفه، بيروت)

جاتا ہے، کیونکہ قبرستان میں جس وقت کوئی تلاوت قرآن کر کے بخشتا ہے تو ثواب روحیں آپس میں بانٹ لیتی ہیں، کہاں تک درست ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض ارواح قبر میں بھی رہتی ہیں، کذا فی کتاب الروح (۱)، لیکن سلام کرنے یا ثواب پہنچانے کے لئے روح کا قبر میں ہونا ضروری نہیں، نفس تعلق کافی ہے۔ جب قرآن کریم کی تلاوت کا ثواب مشترک طور پر بخشا جاتا ہے، تو اظہر یہی ہے کہ ارواح کے درمیان تقسیم ہوگا (۲)، لیکن یہ تقسیم ملائکہ کے ذریعہ ہوگی، ارواح کو خود بانٹنے یا لڑنے، جھگڑنے کا موقع نہ دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

(۱) "و منهم: من یكون محبوساً فی قبره كحدیث صاحب الشملة الی علیہا، ثم استشهد، فقال الناس: هنیئاً له الجنة، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "والذی نفسی بیدہ: إن الشملة الی علیہا لتشتعل علیہ ناراً فی قبره". (کتاب الروح لابن قیم الجوزیة رحمہ اللہ تعالیٰ، المسألة الخامسة عشرة: وهي أن مستقر الأرواح ما بین الموت إلى يوم القيامة، فصل: وأما قول من قال: إن مستقرها بعد الموت الخ، ص: ۱۵۰، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

"وقیل: ہی علی ائمة قبرها، قال ابن عبد البر: وهذا أصح ما قبل، قال: وأحدیث السؤال، وعرض المقعد، وعذاب القبر ونعیمہ، وزیارة القبور، والسلام علیہا، وخطابہم مخاطبة الحاضر العاقل دالة علی ذلك". (شرح الصلوة للسبوی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب: مقر الأرواح، ص: ۲۳۵، دار المعرفة، بیروت)

(۲) "الأفضل لمن تصدق نفلان بنوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها تصل إلیہم، ولا یقتص من أجره شیء". (الساتار خانیہ، کتاب الزکاة، الفصل السادس عشر فی إيجاب الصدقة وما یتصل بہ من الہدی: ۳/۳۱۹، إدارة القرآن کراچی)

"أصرح علماء نافی باب الحج عن الغیر بأن للإیمان أن یعمل ثواب عمله لغیرہ صلوة أو صوماً أو صدقة أو غیرہا --- الأفضل لمن تصدق نفلان بنوی لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنها تصل إلیہم، ولا ینقص من أجره شیء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للنعیت وإهداء ثوابہا لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

مردوں کو ایصالِ ثواب تقسیم ہوتا ہے یا پورا پورا دیا جاتا ہے؟

سوالی [۴۳۲]: ایک شخص اپنے والد کے ایصالِ ثواب کے لئے ایک روپیہ خیرات کرتا ہے، یا چند مسکینوں کو کھانا کھلاتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی نیت کرتا ہے کہ والد کے علاوہ فلاں فلاں دوسرے اموات کو اس کا ثواب پہونچے۔ سوال یہ ہے کہ ایک روپیہ کا پورا ثواب اور اجر جو حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتا ہے، صورتِ مسئلہ میں وہ پورا باپ کو پہونچ کر دوسروں کو اس کے علاوہ ملے گا، یا اسی روپیہ کے ثواب میں سے جملہ اموات کو حصہ سہام تقسیم ہوں گے اور دوسری اموات کے ملانے سے باپ کے حصہ میں کمی ہو جائے گی؟

حافظ نجیب خان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے: بعض حضرات کی رائے ہے کہ حسب حصہ ثواب پہونچے گا جیسا کہ کوئی شخص ایک روپیہ کے پیسے چند فقیروں کو تقسیم کر دے تو سب کو ایک ایک روپیہ نہیں پہونچتا بلکہ اس میں سے تقسیم ہو کر حسب حصہ پہونچتا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سب کو پورا پورا پہونچتا ہے کیوں کہ اللہ کی رحمت وسیع ہے، وہ اگر سب کو ایک ایک روپیہ کا پورا پورا ثواب پہونچا دیں گے تو ان کے یہاں کچھ کمی نہیں آئے گی، بلکہ وسعت رحمت کا تقاضہ یہی ہے کہ سب کو پورا پورا پہونچے، اور زیادہ تر داور مدار ثواب کی کمی زیادتی کا زیادتی خلوص پر ہے، اگر خلوص کے ساتھ تھوڑی چیز کا ثواب پہونچایا جائے وہ زیادہ ہوتا ہے بہ نسبت اس کے کہ زیادہ چیز کا ثواب بلا خلوص پہونچایا جائے، تو زیادہ ضرورت خلوص کی ہوئی اور اس کے ساتھ ساتھ چیز بھی اگر زیادہ ہے تو وہ سونے پر سہاگہ ہے (۱)۔ فقط واللہ بحمدہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد سگندتی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنپور، ۵/۵/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۳/ جمادی الاولیٰ/ ۵۵ھ۔

(۱) ”وفی کتاب الروح للحافظ أبی عبد الله الدمشقی الحنبلی الشهیر بابن قیم الجوزیة“۔

ویوضحه أنه لو أهدى الكل إلى أربعة، يحصل لكل منهم ربع، فكذا لو أهدى الربع لو احد وأبقى الباقي لنفسه، قلت: لكن سئل ابن حجر المکی عما لو قرأ لأهل المقبرة الفاتحة هل یقسم الثواب بینهم أو یصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملاً؟ فأجاب بأنه أفتی مع الثانی وهو اللاتق بسعة الفضل۔“ =

ایک مجمع کو قرآن بخشا جائے تو کیا سب کو برابر برابری تقسیم ہو کر پہنچتا ہے؟

سوال [۳۳۸]: اگر کوئی شخص ایصالِ ثواب کرنا چاہے تو کس طرح کرے اور کیا کہے اور کسی چیز کا ثواب ایک شخص کو پہنچ سکتا ہے یا کئی نفوس کو؟ مثلاً کسی شخص نے بیٹھے بیٹھے گھریا مسجد یا قبرستان میں ایک سورۃ یا ایک پارہ پڑھا اور یہ کہا، اے اللہ! یہ جو کچھ ہم نے پڑھا ہے اور تلاوت کیا اس کا ثواب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکل انبیاء علیہم السلام وصحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و مسلمین و مسلمات اور ہمارے ماں باپ دادا دادی وغیرہ کو اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل پہنچا دے۔ تو کیا ہر شخص کو جتنا ایک پارہ و سورت پر ثواب مقرر ہے ملے گا، یا سب اسی میں شریک ہوں گے؟ نیز اس طرح کے الفاظ دعاء میں کہنا درست ہے یا نہیں، نیز اول و آخر درود شریف پڑھنا بہتر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس طرح کہنا اور ثواب پہنچانا درست ہے (۱)، جس قدر خدا کو منظور ہے سب کو پہنچ جائے گا۔ ظاہر تو یہ ہے کہ سب کو تقسیم ہو کر پہنچے گا، پورا پورا سب کو پہنچنے کا تذکرہ کسی نص میں نہیں دیکھا (۲) بعض

= (ردالمحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة لل میت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، ۲۳۴، سعید)
”نص علیہ الإمام أحمد فی رواية محمد بن یحیٰی الکمال، ووجه هذا: أن الثواب ملک له، فله أن یهدی بعضه بوضحه أنه لو أهداه إلى أربعة مثلاً یحصل لكل منهم ربه، فإذا أهدی الربع وأبقى لنفسه الباقي، جاز، كما لو أهداه إلى غیره“۔ (کتاب الروح لابن قیم الجوزیة رحمه الله تعالى، المسألة السادسة عشرة: هل تستفیع أرواح الموتی بشئ، من یسعی الأحياء أم لا؟ فصل: وأما قولکم لو ساء ذلك لساغ إهداء نصف الخ، ص: ۱۷۴، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۱) ”الأفضل لمن تصدق نقلاً أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا یقتص من أجره شیء“۔ (التاتار خاتمة، کتاب الزکاة، الفصل السادس عشر فی إيجاب الصدقة وما یتصل به من الهدی: ۳/۳۱۹، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة لل میت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، سعید)
(۲) ”وبوضحه أنه لو أهدی الكل إلى أربعة یحصل لكل منهم ربه، فکذا لو أهدی الربع لواحد وأبقى الباقي لنفسه“۔ (ردالمحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة لل میت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، ۲۳۴، سعید)=

شافعی اس کے قائل ہیں کہ سب کو بابتقسیم کے پورا پورا ہیونچے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے (۱)، نفس تلاوت کے لئے تو اول و آخر درود شریف پڑھنے کی تاکید و تخصیص کہیں نہیں دیکھی، البتہ دعاء کرتے وقت اول و آخر درود شریف پڑھنا حسن حصین میں موجود ہے (۲)، ویسے بھی درود شریف کے فضائل و فوائد بے

= "نص علیہ الإمام أحمد فی رواية محمد بن یحیٰی الکمال، ووجه هذا: أن الثواب ملک له، فله أن یهدی بعضه یوضحه أنه لو أهداه إلى أربعة مثلاً، یحصل لكل منهم ربه، فإذا أهدی الربع وأبقى لنفسه الباقي، جاز، كما لو أهداه إلى غیره". (کتاب الروح لابن قیم الجوزیة رحمه الله تعالیٰ، المسألة السادسة عشرة: هل تنفع أرواح الموتی بشیء من سعی الأحياء أم لا؟ فصل: وأما قولکم لو ساع ذلك لساع إهداء نصف الخ، ص: ۱۷۴، مکتبه فاروقیه پشاور)

"وأخرج القاضی أبو یکر بن عبد الباقي الأنصاری فی مشیخته عن سلمة بن عبد قال: قال حماد المکی: خرجت لیلة إلى مقابر مكة، فوضعت رأسی علی قبر فنمت، فرأیت أهل المقابر حلقة حلقة فقلت: قامت القيامة؟ قالوا: لا، ولكن رجلاً من إخواننا قرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ وجعل ثوابها لنا، فنحن نقسمه منذ سنة". (شرح الصدور للسبوطی رحمه الله تعالیٰ، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۳، دار المعرفة بیروت)

(۱) "قلت: لكن سئل ابن حجر المکی عما لو قرأ لأهل المقبرة الفاتحة، هل یقسم الثواب بینهم أو یصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملاً؟ فأجاب بأنه أفقئ جمیع بالثانی، وهو اللائق بسعة الفضل". (رد المحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲۴۳/۲، سعید)

(۲) "منها ما یبلغ أن یكون ركناً وأن یكون شرطاً... والشاء علی الله تعالیٰ أولاً وآخرأ، والصلوة علی النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم کذا لک". (الحصن الحصین للإمام محمد الجزری رحمه الله تعالیٰ، آداب الدعاء، ص: ۵۲، دار الإشاعت، کراچی)

"عن فضالة بن عید رضی الله تعالیٰ عنه قال: بینا رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلی، فقال: اللهم اغفر لی وارحمنی، فقال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم: "عجلت أیها المصلی! إذا صلیت فتعذت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل علی، ثم ادع". قال: ثم صلی رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله وصلى علی النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم، فقال له النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم: "أیها المصلی! ادع تجب". هذا حدیث حسن". (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا =

شمار ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۲/۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۲/۴ھ۔

متعدد ارواح کو ثواب بخشنے سے سب کو پورا پورا ملے گا یا تقسیم ہو کر؟

سوال (۱۳۲۹): اگر کوئی شخص قرآن شریف پڑھ کر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرے، اور آپ کے بعد کل امت محمدیہ (جس میں جمیع مومنین) کی ارواح کو ثواب بخشیں اور بعد میں اپنے والدین، برادر، عزیز و اقارب کے نام لے کر بخشے تو اس قرآن کا ثواب سب روحوں میں تھوڑا تھوڑا تقسیم ہو جائے گا یا علیحدہ علیحدہ کل امت محمدیہ میں برابر کا ثواب سب ارواح کو ملے گا اور پڑھنے والے کو بھی برابر کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ کونسا طریقہ افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس مسئلہ میں کوئی نص موجود نہیں، تقسیم ہو کر سب حصص پہنچاؤ قیس ہے مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت و فضل سے اگر سب کو پورا پورا پہنچے تو کچھ بعید نہیں، علامہ شامی نے رد المحتار کتاب الجنائز میں اول قول ابن قیم ضعیفی سے نقل کیا ہے اور ثانی قول ابن حجر کی شافعی سے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۹۱/۲/۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۱۳۶۱ھ۔

= ترجمہ: ۱۸۵/۲، سعید

(و کذا رواہ ابن السنی فی عمل الیوم والليلة، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، رقم الحدیث: ۱۱۳):
۱۰۲، مکتبۃ الشیخ، کراچی)

(۱) "عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "أولی الناس بی یوم القیامة أكثرهم علی صلوة". وروی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: "من صلی علی صلوة صلی اللہ علیہ عشرأ و کتب له عشر حسنات". (جامع الترمذی، أبواب صلاة الجمعة، باب ما جاء فی فصل الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱۱۰/۱، سعید)

مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: (فتاویٰ درود شریف، تالیف حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا قدس سرہ)

(۲) "وفی کتاب الروح للحافظ أبی عبد اللہ الدمشقی الحنبلی الشهیر بابن قیم الحوزیة: ۱۱۰"

ایک قرآن پاک صدقہ میں دیکر ثواب پورے مجمع کو بخشا

سوال [۳۳۰]: کسی نے ایک قرآن شریف خرید کر کسی پڑھنے والے کو ہدیہ کر دیا اور نیت یہ کی کہ یا اللہ! اس کا ثواب مجھے بھی ملے اور ماں باپ دادا دادی کو بھی ملے تو کیا اس طرح سب کو ثواب ملے گا؟ اور یہ صورت درست ہے؟

قرآن شریف ہبہ کیا مہوب لہ نے دوسرے کو ہبہ کر دیا، ثواب کس کو زیادہ ملے گا؟
سوال [۳۳۱]: ۱۔ اگر کوئی شخص اپنے پیسے سے کلام پاک لیکر دوسرے شخص کو نیت ثواب بالکل ہبہ کر دے، پھر دوسرا شخص تیسرے کو اور تیسرا چوتھے کو دیتا چلا جائے، تو عطیہ کے اعتبار سے ثواب کا کون شخص مستحق ہے؟ آیا پہلا شخص یا ہر ایک شخص؟ نیز اگر چوری کر کے کلام پاک اٹھا لیا جائے تو شخص اول کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ اور جو چورا کرے۔ یہ ہے اس کو پڑھنے پر ثواب ملے گا یا نہیں؟ نیز غریب آدمی اور امیر آدمی دونوں کے دینے میں ثواب برابر ہے یا کسی زیادتی ہوگی؟ اگر کوئی اپنی طرف سے نہیں بلکہ اپنے ماں باپ، دادا دادی وغیرہ کی طرف سے دے تو جس کی طرف سے دیا ہے یہ عطیہ اس کے لئے صدقہ جاریہ بنے گا یا نہیں اور اس کو پورا ثواب ملے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ یہ بھی درست ہے، سب کو ثواب ملے گا (۱)۔

== ویوصحه أنه لو أهدى الكل إلى أربعة، يحصل لكل منهم ربع، فكذا لو أهدى الربع لواحد وأبقى الباقي لنفسه، قلت: لكن مثل ابن حجر المكي عما لو قرأ لأهل المقبرة الفاتحة، هل يقسم الثواب بينهم أو يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملاً؟ فاجاب بأنه أفتى جمعٌ بالثاني، وهو اللان بـسعة الفضل". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، ۲۳۴، سعيد)

"نص عليه الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكمال، ووجه هذا أن الثواب ملك له، فله أن يهدي بعضه أو يوصيه به، لو أهداه إلى أربعة مثلاً، يحصل لكل منهم ربع، فإذا أهدى الربع وأبقى لنفسه الباقي، حاز، كما لو أهداه إلى غيره". (كتاب الروح لابن قيم الجوزية، المسألة السادسة عشر: هل تنتفع أرواح الموتى بشيء من معنى من الأحياء أم لا، ص: ۱۸۳، مكتبة فاروقية پشاور)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق =

۲.....قرآن پاک ہدیہ کرنے میں توبہ کا ثواب برابر ہے، مگر اس اعتبار سے کہ پہلے شخص نے خرید کر (پیسے خرچ کر کے) دیا ہے، اس کا ثواب زیادہ ہے، دوسرے لوگوں نے جن کے پاس مفت آیا تھا وہی دیدیا، نیز پہلا شخص دوسروں کے دینے کا سبب بنا، اس لئے بھی اس کا ثواب زیادہ ہے، علاوہ ازیں جس میں جس قدر اخلاص زیادہ ہوگا اسی قدر وہ زیادہ ثواب کا مستحق ہوگا (۱)۔

چوری کرنا سخت معصیت اور کبیرہ گناہ ہے، جو شخص چوری کر کے قرآن پاک لائے گا اور تلاوت کرے گا اس کو کٹس تلاوت کا بھی ثواب ملے گا اور چوری کا بھی گناہ ہوگا اور جس کی چوری کی ہے اس کو بھی ثواب

= المؤمن من عمله حسناته بعد موته علماً علمه ونشره، أو ولدأ صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه أو نهراً أحرراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحنه وحياته يلحقه من بعد موته". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب ما ينفع الميت في قبره، ص: ۲۹۶، دار المعرفة، بيروت)

"صرح علماءنا في باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلان بنوى لجميع المؤمنين والمؤمنات لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في الفرائض للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، معيد)

"الأفضل لمن نصدق نفلان بنوى لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء". (التاتار خاتية، كتاب الزكاة، الفصل السادس عشر في إيجاب الصدقة وما ينصل به من الهدى: ۳۱۹/۲، إدارة القرآن كراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (سورة الواقعة، پ: ۲۸، آیت: ۱۱، ۱۲)

"فإن المراد بالسابقين هم المبادرون إلى فعل الخيرات كما أمرُوا، الخ". (تفسير ابن

کثیر: ۲۸۳/۳، سہیل اکیڈمی، لاہور)

وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا، فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ، وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ، ذَلِكَ هُوَ الْفَصْلُ الْكَبِيرُ﴾ (سورة فاطر، پ: ۲۲، آیت: ۳۲)

ملے گا (۱)۔ محتاج غریب کو دینے میں زیادہ ثواب ہے کہ وہ صدقہ ہے اور مالدار کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ ہدیہ یا ہبہ ہے (۲)۔ ماں باپ وغیرہ کی طرف سے اگر دیے تو ان کو بھی ثواب ہوگا اور دینے والے کو بھی ہوگا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۲/۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۲/۳ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يزني الزاني حين يزنى وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن". الحديث. (سنن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب النهي عن النبهة، ص: ۲۸۲، قديمي)

قال المحشى عبد الغنى المجددى رحمه الله تعالى تحت هذا الحديث: "إجماع أهل الحق على أن الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر". (إنجاح الحاجة حاشية سنن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب النهي عن النبهة، ص: ۲۸۲، قديمي)

"والكبيرة قد اختلفت الروايات فيها، فروى ابن عمر أنها تسعة الشرك بالله وزاد على رضي الله تعالى عنه السرقة" (شرح العفائد، ذكر قوله: الكبيرة لا تخرج العبد من الإيمان الخ، ص: ۸۲، مكتبة يوسفی)

"قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من قرأ حرفاً من كتاب الله، فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: "آلم" حرف، ولكن "الف" حرف و "لام" حرف و "ميم" حرف". هذا حديث حسن صحيح غريب". (جامع الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب ما جاء في من قرأ حرفاً من القرآن ماله من الأجر: ۱۱۹/۲، سعيد)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية (سورة التوبة: ۶۰)
"الصدقة على الغنى حبة". (رد المحتار، كتاب الوصايا، فصل في وصايا الذمى وغيره: ۶۹۸/۶، سعيد)

(۳) "وأخرج أيضاً عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا تصدق أحدكم بصدقة تطرعا، فليجعلها عن أبيه، فيكون لهما أحرها، ولا ينقص من أجره شئاً". (شرح الصدور للسبوي رحمه الله تعالى، باب ما يقع الميت في قبره، رقم الحديث: ۳۹، ص: ۳۰۰، دار المعرفة، لاهور)

اولیاء اللہ کے ایصالِ ثواب کے لئے مسجد میں ختم پڑھنا

سوال [۳۳۲]: مسجد میں اولیاء اللہ کے لئے ختم پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو ختم بزرگوں سے ثابت ہے اس کو پڑھنا، یا ختم پڑھ کر بزرگوں کو ثواب پہنچانا درست ہے، لیکن کس کو اس پر مجبور نہ کیا جاوے، جس کا دل چاہے شریک ہو جس کا دل نہ چاہے نہ شریک ہو، نیز اپنی طرف سے کوئی چیز ایسی نہ ملائی جائے جو ثابت نہ ہو (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۸ھ۔

اولیاء اللہ کے مزارات پر خیرات

سوال [۳۳۳]: کیا اولیاء اللہ کے مزار پر خیرات کرنی جائز ہے؟ جیسا کہ حضرت صابر رحمہ اللہ تعالیٰ

”الافضل لمن تصدق نفلان بنوی لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء.“ (التاتار خانية، كتاب الزكاة، الفصل السادس في إيجاب الصدقة وما يتصل به من الهدى: ۳/۳۱۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الدر المختار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۳/۲۳۳، سعید)
”وأخرج أبو محمد السمرقندی فی فضائل ﴿قل هو الله أحد﴾ عن علی رضی الله تعالیٰ عنه مرفوعاً: ”من مر علی المقابر قرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾ إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجره للأموات، أعطى من الآخر بعدد الأموات.“ (شرح الصدور للسبوطی رحمه الله تعالیٰ، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، رقم الحديث: ۳، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)

(۱) ”والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوۃ أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة.“ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۰۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۳/۲۳۳، سعید)
(و کذا فی التاتار خانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۲/۵۳۵، إدارة القرآن کراچی)

کے مزار پر فقیروں کو کھانا کھلاتے ہیں، اللہ کے واسطے خیرات کرنی پیسہ کی ہوا کھانے کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ و خیرات کر کے بزرگان دین کو بھی ثواب پہنچانا درست ہے، جو لوگ مزارات اولیاء اللہ کے پاس حجروں میں اپنی اصلاح اور ذکر و شغل کے لئے تنہائی اختیار کر کے رہتے ہیں اور عام دنیا سے بے تعلق ہیں وہ اگر غریب ہوں تو وہ بھی صدقہ کے مستحق ہیں، ان کو بھی کھانا درست ہے، جو مال دار ہوں یا لغویات میں شریک ہوتے ہوں ان کو نہ دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ننگوئی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایصالِ ثواب کے لئے قرآن کریم دینا

سوال [۴۳۴]: کسی میت کی طرف سے ایک قرآن اس نیت سے اسقاط کرنا کہ اس میت کو ہر آیت قرآنی کے عوض ایک گناہ معاف ہو جاتا ہے، کیا ہے اور کیا واقعی گناہ معاف ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن شریف اسقاط کرنے کا کیا مطلب ہے، اگر یہ مطلب ہے کہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرو یا جائے

(۱) "إن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غالب عنها، فقال: یا رسول اللہ! -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم- إن أمی توفیت وأنا غالب عنها، أیتعما شیء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم". قال: فبانی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیها". (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أَرْضَى وَیَسْتَانِیْ صَدَقَۃٌ عَنْ أُمِّی: ۱/۳۸۶، قدیمی)

"صرح علماء نافی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن یجعل ثواب عمله لغیره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غیرها الأفضل لمن یتصدق تفلأ أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنها تصل إلیهم، ولا ینقص من أجره شیء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابہ لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵/۳ برشیدیہ)

(وکذا فی التاتارخانیہ، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغیر: ۵۴۵/۲،

إدارة القرآن کراچی)

توبہ الاجرت پڑھ کر ثواب پہنچانے سے یقیناً ثواب ہوتا ہے اور گناہ معاف ہوتے ہیں (۱)، لیکن حقوق العباد اس سے معاف نہیں ہوتے (۲)، اسی طرح نمازیں روزے وغیرہ جو میت کے ذمہ ہیں جن کا کفارہ دینا ضروری ہے وہ بھی معاف نہیں ہوتے۔ بشرط وصیت ایک ثلث میں سے کفارہ ادا کرنا لازم ہے (۳)، اگر ترکہ میں کچھ نہیں

(۱) "عن أنس رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة يس، خفف الله عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنات". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب في قراءة القرآن للميت أو على القبر، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بيروت)

"عن أنس رضى الله تعالى عنه مرفوعاً: "أمتي أمة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها، وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها، يمحص عنها باستغفار المؤمنين لها". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب ما ينفع الميت في قبره، ص: ۴۹۸، دار المعرفة، بيروت)

"صرح علماء نافى باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلان بنو لجميع المؤمنين والمؤمنات لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء". (رد المحتار، باب صلوة الحنازة، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲۳۳/۴، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، برشيديه)

(۲) "فإن كانت المعصية لحق آدمي، فلها ركن رابع وهو التحلل من صاحب ذلك الحق". (شرح النووي على مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۳/۴، قديمي)

"إن كانت المعصية في خالص حق الله، فقد يكفي الندم وإن تعلقت بحقوق العباد، لزم مع الندم والعزم إيصال حق العبد أو بدله إليه الخ". (روح المعاني، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله﴾ الخ: ۲۵۸/۲۸، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۳) "ولو مات وعليه صلوات فائنة وأوصى بالكفارة، يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر كالفطرة (وكذا حكم الوتر) والصوم وإنما يعطى (من ثلث ماله)". (الدر المختار).

"(قولہ: وإنما يعطى من ثلث ماله): أى فلوزادت الوصية على الثلث، لا يلزم الولي إخراج الرائد إلا بإجازة الورثة". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوات: ۷۲/۴، ۷۳، سعيد)

"إذا مات الرجل وعليه صلوات فائنة فأوصى بأن تعطى كفارة صلواته، يعطى لكل صلاة نصف =

چھوڑا تو تلاوت وغیرہ کا ثواب پہنچایا جائے، کیا عجب ہے (کہ) اللہ پاک معاف فرمادیں۔

اگر یہ مطلب ہے کہ ایک قرآن شریف کسی کو بہ بیتِ ثواب صدقہ دیدیں تو اس سے بھی ثواب ہوتا ہے، لیکن ترکِ میت سے دینا بلا وصیت قیل و قال نہیں جب کہ بعض ورثہ نابالغ ہوں، بعد تقسیم بالغین اپنے حصہ میں سے دے سکتے ہیں۔ اور اگر وصیت کی ہے تو ایک شلٹ میں نافذ کرنا واجب ہے، زائد میں ورثہ بالغین کی اجازت پر موقوف ہے اور جب نابالغ ہوں تو ان کی اجازت معتبر نہیں (۱)۔ ہر آیت کے عوض ایک گناہ کی معافی کی تصریح کسی جگہ نہیں دیکھی، جیسا اور صدقہ دینے کا حال ہے ایسا ہی قرآن شریف کا حال ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مکتوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم، ۳/۵/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۳/ جمادی الاولیٰ/ ۵۸ھ۔

ختم قرآن پاک کا ثواب مردے کو پہنچانا

سوال (۳۳۵): ختم قرآن پاک کا ثواب اگر ہم مردے کو پہنچائیں تو وہ پہنچتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہنچتا ہے، کذا فی البدایہ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

= صاع من سر، وللوثر نصف صاع، ولصوم يوم نصف صاع من ثلث ماله“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض، مسائل متفرقة: ۱/۲۵، رشیدیہ)

(۱) ”وبكره اتحاذا الضیافۃ من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع فی السور ولا فی الشرور، وهی بدعة

مستقبحة — وهذه الأفعال كلها للسمعة والریاء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالیٰ

ولا سيما إذا كان فی الورثة صغار أو غائب الخ“ (رد المحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب فی

كرهية الضیافۃ من أهل الميت: ۳/۳۰، ۳۱، سعید)

”ولا يجوز بما زاد على الثلث إلا أن يجزیه الورثة بعد موته وهم كبار“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الوصایا، الباب الأول الخ: ۶/۹۰، رشیدیہ)

(۲) ”الأصل فی هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاةً أو صوماً أو صدقةً أو غيره عند =

میت کیلئے قرأت قرآن وغیرہ

سوال (۱۳۳۶): میت کے دفن کرنے کے بعد سر وہر طریقہ پر دعاء کرنا جیسے سر ہانے سورہ بقرہ کا اول اور پاؤں کی جانب آخر، یا سورہ اخلاص یا آیات قرآنی کا پڑھنا یا کسی سے اجرت پر، یا بلا اجرت کچھ پڑھوانا اور سوم و چہلم وغیرہ رسومات برابر کرنا، پابندیوں کے ساتھ کچھ تقسیم کرنا، ایصال ثواب کیلئے بلا امتیاز امیر غریب کو کھانا کھلانا کیسا ہے؟ اور امام صاحب کو رسومات بلا پر پابند کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامد اومصلیٰ:

دفن کے بعد سر ہانے سورہ بقرہ کا اول اور پیر کی جانب سورت بقرہ کا آخر پڑھنا حدیث شریف سے ثابت ہے (۱) اور دفن کے بعد دعائے مغفرت بھی ثابت ہے (۲)۔ بغیر کسی وقت یا دن یا تاریخ یا ہفتہ خاصہ کی = اهل السنة والجماعة، (البدایة مع الہدایة، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۱/ ۲۹۶، مکتبہ شریکۃ علمیہ، ملتان)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”من مر علی المقابر وقرأ ﴿قل هو اللہ أحد﴾ أحدی عشرة مرة، ثم وهب أجره للأخوات، أعطی أجره بعدد الأموات“، (شرح الصدور، باب فی القراءة للمیت أو علی قبرہ، ص: ۳۰۳، دوا المعرفة، بیروت)

”والأصل فیہ أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو قراءة قرآن أو ذکرًا أو طوافاً أو حجاً أو عمرةً أو غیر ذلك عند أصحابنا بالکتاب والسنة“، (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵/۳، وشیدہ)

(وگذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغیر: ۱/ ۲۵۷، وشیدہ)

(۱) ”عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”إذ مات أحدکم، فلاتجسوه، وأسرعوا به إلى قبره، ولیقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة“، (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت: ۱/ ۱۳۹، قدیمی)

”وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما يستحب أن یقرأ علی القبر بعد الدفن أول سورة البقرة عند رأس المیت وآخرها عند رجله“، (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/ ۲۳۷، سعید)

(۲) ”عن عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا فرغ من دفن =

پابندی کے کوئی بھی نیک کام اللہ کے واسطے کر کے ثواب پہونچانا درست ہے اور میت کے حق میں نافع ہے (۱) بقید امور مذکورہ سوال کی پابندی شرعاً ثابت نہیں، طریقہ سرورجہ غیر ثابت ہے جو کہ قہر طہ ترک ہے، اگر پابندی اور اصرار کیا جائے تو کراہت شدیدہ پیدا ہو کر گناہ میں اضافہ ہوگا (۲)۔

قرآن پاک کی تلاوت اجرت پر کرنا خواہ زبان سے معاملہ طے کیا جائے، یا مشہور و معروف ہونے کی

= المیت، وقف عليه، فقال: "استغفروه لأخیکم، وأسأله بالیسیت، فإنه الآن یسئل". (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت فی وقت الانصراف: ۲/ ۱۰۳، إمدادیہ)

"وبستحب حیثه من قبل رأسه ثلاثاً، وجلس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءة بقدر ما یبحر

الجزور ویفر فی لحمه". (الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/ ۲۳۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل الخ، ۱/ ۱۶۶، رشیدیہ)

(۱) "یقول: أنسابنا بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن سعد ابن عبادۃ أخا بنی ساعدة توفیت أمہ وهو غالب عنہا، فأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! إن أمی توفیت وأنا غائب عنہا، فهل یغفر لہا شیء إن تصدقت بہ عنہا؟ قال: "نعم". قال: فبنی أشہدک أن حاطی المخراف صدقة علیہا". (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب الإیثار فی الوقف والوصیۃ والصدقة: ۱/ ۳۸۷، قدیمی)

"صرح علماء نافی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن یجعل ثواب عمله لغیرہ صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرہا۔۔۔۔۔۔ الأفضل لمن یتصدق بفلان أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها تصل إلیہم، ولا یستفص من أحرہ شیء". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت إهداءها الخ: ۲/ ۲۳۳، سعید)

مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۳/ ۱۰۵، رشیدیہ)

(۲) "من أصر علی أمر مندوب وجعلہ عزمًا ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو مکر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶)، ۳/ ۳۱، رشیدیہ)

"الإصرار علی المندوب یلغہ إلی حد الکراہۃ، فكیف إصرار البدعة الثنی لأصل لہافی الشرع"

(السعایۃ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل فصل فی القراءة: ۲/ ۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

وجہ سے دل ہی میں رہے بالکل ناجائز اور محصیت ہے، اس سے میت کو ثواب نہیں پہنچے گا، بلکہ پڑھنے والے کو بھی ثواب نہیں ملتا اور جو اجرت دی جاتی ہے خواہ روپیہ کی شکل میں ہو یا شیرینی، کپڑا، غلہ، کھانا، قرآن شریف وغیرہ کی شکل میں اس کا لینا اور دینا حرام ہے:

”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في الموضع واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراءة للختم أول قراءة سورة الأنعام أو الإخلاص، والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره وهذه الأفعال كلها للمسعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بهما وجه الله تعالى“. (ردالمحتار) (۱)۔

”قال تاج الشريعة في شرح الهداية: إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب للميت ولللقارئ. وقال العيني في شرح الهداية: ويمنع القارئ للدنيا، والأخذ والمعطى آثمان، الوصية من الميت باتخاذ الطعام والضيافة يوم موته أو بعده وبإعطاء دراهم لمن يتلو القرآن لروحه أو يسبح أو يهتل وكلها بدع منكرات، والمأخوذ منها حرام للأخذ وهو غاصب بالتلاوة والذكر لأجل الدنيا“. (ردالمحتار) (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهة الضیافة من أهل الميت: ۲/۴۳۰، سعید)

(۲) (رد المحتار، کتاب الإجارة، باب إجارة الفاسدة، مطلب: تحریر مهم فی عدم جواز الاستحجار الخ: ۵۶/۲، ۵۷، سعید)

”عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال: علمت ناساً من أهل الصفة القرآن والكتاب، وأهدى إلى رجل منهم قوساً، فقلت: ليس بمال وأمرى عليها في سبيل الله، لآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا تملئنه، فآتيت فقلت: يا رسول الله أهدى إلى قوم سامعين كنت أعلمهم الكتاب والقرآن، وليست بمال وأمرى عنها في سبيل الله تعالى. قال: ”إن كنت تحب أن تطوق طوقاً من نار، فاقبلها“. (سنن أبي داود، كتاب الإجارة، فی کسب المعلم ۲/۱۲۹، إمدادیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ، کتاب الإجارة، حکم الاستحجار علی

نماز کا ثواب پہنچانا

سوال [۴۳۳]: نماز پڑھ کر کسی کو اس کا ثواب پہنچانا شرعی دلائل سے ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت ہے تو براہ کرام دلیل نقل کریں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

ثابت ہے: ”الأصل أن كل من أتى بعبادة ماء له جعل ثوابها لغيره، اهـ“. در مختار۔
”أى سواء كانت صلاة أو صدقة أو صوماً أو نحوها“۔ شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دو رکعت نفل پڑھ کر ایصال کرنے کے لئے مسجد میں اعلان کرنا

سوال [۴۳۸]: بعض لوگ بعد نماز جمعہ سب مصلیوں سے کہتے ہیں کہ سب مصلی حضرات سے گزارش ہے کہ دو رکعت میرے عزیز مرحوم کے لئے پڑھیے گا، یا کسی اور مقصد کے لئے لوگ مع امام دو رکعت پڑھ کر دعا کرتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز پڑھ کر میت کو ثواب پہنچانا اور دوسروں سے اس کی درخواست کرنا جائز ہے، حدیث شریف اور کتب فقہ میں اس کی تصریح ہے قال فی الفتاوی العالمگیریہ، فی الباب العاشر فی الحج عن الغیر:

(۱) (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۵۶۵/۲، سعید)

”وأخرج ابن السخار فی تاریخہ عن مالک بن دینار قال: وجل من المؤمنین قام فی هذه الليلة، فأسغ الوضوء وصلى ركعتين ”وقرأ فيهما فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون، وقل هو الله أحد“ وقال: اللهم! إني قد وهبت ثوابها لأهل المقابر من المؤمنين، فأدخل الله علينا الضياء والنور والفسحة والسرور فی المشرق والمغرب“۔ (شرح الصدور للسبوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما ينفع الميت فی قبره، ص: ۲۹۸، دار المعرفة، بیروت)

”والأصل فيه: أن للإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة الخ“۔ (الحر

الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغیر: ۲۵۷/۱، رشیدیہ)

"الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوةً كان أو صوماً أو صدقةً أو غيرها". ۲/۲۶۳ (۱)۔

اسی طرح نماز کے بعد مقاصدِ حشر کے لئے دعا اور اس کے اقرب اہل اہلیہ ہونے کی تصریح روایات حدیث سے ثابت ہے، کما فی عمل الیوم والليلة (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرر: العبد محمد غفرلہ، جامع العلوم کراچور، ۱۹۶۸ء۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

"وأخرج ابن السجار فی تاریخہ عن مالک بن دینار . . . قال: رجل من المؤمنین قام فی هذه الليلة فأسبغ الوضوء وصلى ركعتین، وقرأ فیہما فاتحة الكتاب، وقل یا ایہا الکافرون، وقل هو الله أحد" وقال: اللهم! انی قد وبت ثوابها لأهل المقابر من المؤمنین، فأدخل الله علیہا الضیاء والنور والفسحة والمسرور فی المشرق والمغرب". (شرح الصدور للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما ینفع الميت فی قبرہ، ص: ۲۹۸، دار المعرفة، بیروت)

"الأصل أن کل من أتى بعبادةٍ ما، له جعل ثوابها لغيره". (الدرا المختار). "أی سواء كانت صلوةً أو صدقةً أو صوماً أو نحوها". (ردالمحتار: ۵۹۵/۲، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب فی إهداء ثواب الأعمال للغير، سعید)

"والأصل فیہ أن للإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوةً أو صوماً أو صدقةً، الخ". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(۲) "عن أنس بن مالک رضى الله تعالى عنه، عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "ما من عبد بسط كفيه شئ دبر كل صلوة ثم يقول: اللهم الهی . . . كان حقاً على الله عزو كل أن لا یرد یدیه خائبین". (رقم الحديث: ۱۳۸)

"عن فضالة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه، ثم يصلى على النبی صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم ليدع بما شاء". (عمل الیوم والليلة، باب ما یقول فی دبر صلوة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، ۱۰۱، مكتبة الشيخ، كراچی)

نیک عمل کا ثواب پڑوسی کو پہنچانا

سوال [۳۳۹]: اگر کوئی نیک عمل کرے تو کیا اس عمل کا ثواب بغیر اس کے پہنچائے اس کے

مسیار کو بھی مل سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی درجہ میں اس کا تعاون حاصل ہے تو وہ بھی شریک ہے ورنہ شریک نہیں، لیکن اچھے پڑوسی سے نفع فی الجملہ پہنچتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۸۹ھ۔

نابالغ بچوں کے لئے ایصالِ ثواب

سوال [۳۴۰]: مرحومین کے لئے زندوں کے ایصالِ ثواب سے فائدہ پہنچتا ہے، لیکن نابالغ

معصوم بچوں کے لئے ایصالِ ثواب کا کیا فائدہ؟ جب کہ وہ معصوم اور جنتی ہیں، ایسے معصوم بچوں کی نماز جنازہ میں کہیں استغفار نہیں ہے، استغفار اور ایصالِ ثواب بچوں کے لئے غیر مفید ہے تو بچوں کی قبر کی زیارت سے بھی کوئی فائدہ نہیں۔ ایسے بچوں سے تعلق رکھنے کا کیا طریقہ ہو سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درجات میں تو ترقی بہر حال ہوتی ہے اس لئے ایصالِ ثواب میں کیا اشکال ہے اس کے لئے استغفار

کی حاجت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾، يأمر تعالى عباده المؤمنين بالمعونة على فعل الخيرات هو البر، وترك المنكر وهو التقوى ... قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الدال على الخير كفا عله" قلت: وله شاهد في الصحيح: "من دعا إلى هدى، كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً" (تفسير ابن كثير، (سورة المائدة: ۲) ۱۰/۲، ۱۱، مكتبة دار الفحاء، دمشق)

(۲) "حسنات الصغير قبل أن يجزى عليه القلم للصبي، لا لآبيه، لقوله تعالى: ﴿وان ليس للإنسان إلا ما =

تا بالغ بچوں کے لئے ایصالِ ثواب کرنا

سوال [۳۳۱]: نابالغ اور معصوم بچوں کے انتقال پر قسم قرآن کر کے ایصالِ ثواب کرنا کیسا ہے، جب کہ وہ معصوم ہیں اور گناہ سے ناواقف ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بچے معصوم ہیں، گناہوں کے بخشناؤں کے لئے ان کے حق میں ایصالِ ثواب کی ضرورت نہیں، ہاں تحصیلِ انعامات کے لئے دعاء کی جائے تو ٹھیک ہے جیسے صلوٰۃ جنازہ میں کی جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۳۳۲]: نابالغ کے قسم قرآن کا ثواب کس کو ملے گا، اگر کہا جائے کہ اس کے والدین کو ثواب ملتا ہے تو دوسرے کو، یا ان نابالغوں کو میت کو ثواب پہنچانے کا حق ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نابالغ کے قسم قرآن کا ثواب صحیح قول پر نابالغ ہی کو ملتا ہے: "وتصح عبادتہ (أی الصبی) وإن لم تسجب علیہ، واختلفوا فی ثوابہا، والمعتمد أنه له، وللمعلم ثواب التعليم، وكذا جميع حسناته".
أشباه: ۳۲۷ (۲)۔ قال الحموی: "قوله: وجميع حسناته) قال الأسترشني فی جامع أحكام

سعی: ﴿وهذا قول عامة مشايحننا﴾. (أحكام الصغار على هامش جامع الفصولين، فی مسائل الكراهية: ۱/۱۳۸، اسلامی کتب خانہ کراچی)

"وقد قالوا: حسنات الصبی له، لا لأبويه، بل لهما ثواب التعليم". (الدر المختار، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲/۳۱۵، سعید)

مزید تفصیل کے لیکر: (شرح الأشباہ والنظائر، الفن الثالث، أحكام الصبيان: ۳/۲۲، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة السابقة)

(۲) (شرح الأشباہ والنظائر، الفن الثالث: أحكام الصبيان: ۳/۲۲، إدارة القرآن کراچی)

الصغار: حسنات الصغير قبل أن يجرى عليه القلم للصبي، لا لأبيه لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لِّسْ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ وهذا قول عامة مشايخنا^(۱)۔

اور نابالغ اپنے پڑھے ہوئے کا ثواب شرعاً میت کو پہنچا سکتا ہے، لہٰذا نفع محض، ثواب نابالغ اور میت دونوں کو ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۳/۵۲ھ۔

جواب درست ہے: عبداللطیف، سعید احمد غفرلہ۔
صحیح: بندہ عبدالرحمن غفرلہ۔

میت صغیر کے لئے دعائے شفاعت پر شبہ کا جواب

سوال [۳۳۳]: نماز جنازہ میں جب کہ میت چھوٹی (بچہ یا بچی) ہو تو: ”اللہم اجعلہ لنا شافعاً“ و مشفعاً جو دعاء پڑھی جاتی ہے، آیا یہ دعاء پڑھنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے؟ شبہ اس لئے ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود شافع ہیں، کوئی بچہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کیسے شافع ہو سکے گا؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

”ذخرفرط“ کی دعا پڑھنا حدیث شریف میں مذکور ہے (۲)، اذان کے بعد ”آت محمداً الوسيلة“ پڑھنے کا امر بھی حدیث شریف میں ہے (۳)، ”الوسيلة“ کی ایک شرح ”مقام شفاعت“ بھی ہے (۴)، تعلیم

(۱) (احکام الصغار علی هامش جامع الفصولین، فی مسائل الکراهیۃ: ۱/۸، اسلامی کتب خانہ کراچی)
”و قد قالوا: حسنات الصبی له، لا لأبویہ، بل لہما ثواب التعلیم“۔ (الدر المختار، باب صلوة

الجنائزہ: ۲/۵۱۵، سعید)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أنه کان یصلی علی النفوس الذی لم یعمل خطیئۃ قط، ویقول: اللہم اجعلہ لنا سلفاً و ذخراً“۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الجنائز، باب السقط یغسل ویکفن ویصلی علیہ إن استہل أو عرفت له حیۃ: ۳/۱۰۰، ادارۃ تالیفات اشرافیہ ملتان)

(۳) ”عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من قال حین یسمع النداء: اللہم رب هذه الدعوة التامة، والصلوة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعنہ مقام محموداً الذی وعدتہ، إلا حلت له الشفاعۃ يوم القيامة“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة،

باب ترجمۃ: ۱/۵۱، سعید)

(۴) ”والوسيلة المذكورة فی الدعاء المروى عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد قبیل: هي الشفاعۃ =

امت کے لئے بھی دعائیں منقول ہیں، شبہ و فہم کرنے کے لئے اتنا بھی کافی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۲ھ۔

بچوں کا ایصالِ ثواب

سوال [۳۳۴]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں:

ہمارے یہاں میت کے ایصالِ ثواب کے واسطے بچوں سے قرآن شریف پڑھایا جاتا ہے، قرآن شریف ختم ہونے کے بعد استاد بچوں سے یہ کہتے ہیں کہ تم اپنا سارا ثواب ہمیں دیدو تاکہ ہم میت کو پہنچا دیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ بچے عدم بلوغ کی بناء پر ہبہ کے مستحق نہیں اور ایصالِ ثواب ہبہ ہی ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ ان کا یہ طریقہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و موصلیاً:

اگر نابالغ بچوں کا قرآن شریف پڑھ کر بخشا ہبہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے تو معلمین کی خدمت میں پیش کرنا ہبہ کیوں نہیں ہوا اور اس کا جواز کیسے تجویز کیا گیا۔ نابالغ کے تصرفات تین قسم کے ہیں: ایک: نفع محض، دوم: ضرر محض، سوم: دائر بین النفع والضرر۔

قسم اول کے تصرفات بغیر اذن ولی بھی درست ہے۔ قسم دوم اذن ولی سے بھی درست نہیں۔ قسم سوم اذن ولی سے درست ہیں، بغیر اذن ولی کے درست نہیں (۱)۔ ہبہ قسم دوم میں داخل ہے۔ ہبہ کی تعریف ہے:

= يشهد له في آخر الدعاء حلت له شفاعتي. (مروقة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب فصل الأذان واجابة المؤذن، الفصل الأول، (وقم الحديث: ۶۵۷: ۲/۳۵۰، وشدیدہ)

(۱) "(وأنصرف الصبي والمعتره الذي يعقل البيع والشراء (إن كان نافعاً) محضاً (كالإسلام والانتهاج، صح بلا إذن. وإن ضاراً كالطلاق والعنق والصدقة والقرض (لا، وإن أذن به وليهما. وما نرد) من العقود (بين نفع وضرر كالبيع والشراء توقف على الإذن) حتى بلغ، ولو بلغ فأجاز، نفذ". (الدر المختار،

"(قوله: كالطلاق والعنق) ولو على مال. وكذا الهبة والصدقة الخ". (رد المحتار،

كتاب المآذون، مبحث في تصرف الصبي ومن له الولاية عليه وترتيبها: ۱۷۳/۶، سعيد)

"والتصرفات ثلاثة أنواع: ضار محض كالطلاق والعنق والهبة والصدقة، فلا يملكه الصبي وإن أذن له الولي. ونافع محض كقبول الهبة والصدقة، فيملكه بغير إذن. ودائر بين النفع والضرر =

”تملیک العین بلا عوض“ (۱)، جو ثواب پہنچایا جاتا ہے وہ عین نہیں، نیز اعیان کا حال یہ ہے کہ وہ بصورتِ ہبہ ملک و اہب سے خارج ہو جاتی ہے، و اہب ان سے خالی رہ جاتا ہے اور یہ چیز حق صبی میں ضرر محض ہے، ایصالِ ثواب میں و اہب خالی نہیں رہتا، اس کو بھی ثواب حاصل ہوتا ہے اس کے ثواب میں کچھ کمی نہیں آتی، اس لئے ضرر محض نہیں بلکہ نفع محض ہے:

”صرح علماء نافی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها، كذا في الهداية. بل في زكوة التاتارخانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق نفلًا أن ينوي لجميع المؤمنين والمومنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره بشيء، اهـ. وهو مذهب أهل السنة والجماعة، اهـ.“ كذا في رد المحتار: ۱/۵۶۰ (۲)۔

”وفی الحديث: ”من قرأ الإخلاص أحد عشر مرة، ثم وهب أجرها للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات، اهـ.“ در مختار (۳)۔

= کتابسبع والشراء والإجارة والنكاح، فیملک بالاذن ولا یملک بدونه.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المأذون، الباب الثانی عشر فی الصبی أو المعنوی یا ذن له أبوه الخ: ۵/۱۱۰، وشدیہ)

(۱) (الرد المحتار، کتاب الہبۃ: ۵/۶۸۷، سعید)

”فی تملیک العین بلا عوض“. (البحر الرائق، کتاب الہبۃ: ۷/۳۸۳، وشدیہ)

(۲) (رد المحتار، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی القراءۃ للمیت وإهداء ثوابها لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

”وأخرج أيضاً عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا تصدق أحدكم بصدقة تطوعاً، فليجعلها عن أبيه، فيكون لهما أجرها، ولا ينقص من أجره شيء.“ (شرح الصبور للسيوطي رحمه الله تعالى، باب ما يقع الميت في قبره، وقم الحديث: ۳۹، ص: ۳۰۰، دار المعرفة)

”الأفضل لمن تصدق نفلًا أن ينوي لجميع المؤمنين والمومنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء.“ (التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل السادس عشر في إيجاب الصدقة وما يتصل به من النهي: ۲/۳۱۳، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في رد المحتار، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی القراءۃ للمیت وإهداء ثوابها لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

(۳) (الرد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی القراءۃ للمیت: ۲/۲۳۳، سعید)

”وأخرج أبو محمد السمرقندي في فضائل: ﴿قل هو الله أحد﴾ عن علي رضى الله تعالى عنه =

لہذا عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں، سمجھدار بچے بھی ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوئی شفر لہ۔

ایضاً

سوال [۳۳۵]: نابالغ بچے جو قرآن کریم یا نماز یا دوسری عبادت کرتے ہیں اس کا ثواب ان کو یا ان کے والدین کو ملتا ہے؟ نیز ہم لوگ کسی کے حق میں ایصالِ ثواب کی خاطر قرآن کریم پڑھاتے ہیں جس میں نابالغ بچے بھی پڑھتے ہیں۔ کیا ان کے پڑھے ہوئے کا ہم لوگ وکیل بن کر ایصالِ ثواب بہت کر سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نابالغ بچے جو حسانت کرتے ہیں تو ثواب کے مستحق بھی وہی ہیں، والدین کو تعلیم و تربیت کا اجر ملتا ہے کذا فی الدر المختار (۱)۔ بچے اگر قرآن کریم پڑھ کر کسی کو اس کا ثواب پہنچا دیں تو اس سے خود ان کے اجر میں کمی نہیں ہوگی اور میت کو ثواب پہنچ جائے گا، ان کو بتا دیا جائے کہ اس طرح ثواب پہنچا دو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوئی شفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۳ھ۔

= مرفوعاً: "من مر عی المقابر وقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجره للأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات". (شرح الصدوق للسبوحی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، رقم الحديث: ۳، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)
(۱) "وقد قالوا: حسنات الصبی له، لا لأبویہ، بل لهما ثواب التعليم" (الدر المختار، باب صلوة الجنازة: ۲/۲۱۵، سعید)

"حسنات الصغیر قبل أن یجری علیہ القلم للصبی، لا لأبویہ لقوله تعالیٰ: ﴿وأن لیس للإنسان إلا ما سعى﴾ وهذا قول عامة مشایخنا". (أحكام الصغار علی هامش جامع الفصولین، فی مسائل الکراهية: ۱/۱۳۸، اسلامی کتب خانہ کراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (شرح الأشیاء والنظائر، الفن الثالث، أحكام الصبیان: ۲۲/۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "وأخرج أيضاً عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إذا =

بچپن میں کئے ہوئے نیک کاموں کا ثواب کیا والدین کو ملتا ہے؟

سوال [۳۳۲]: بچپن کے نیک کام کا ثواب اور بد کام کا عذاب والدین پر ہوتا ہے تو یہ قاعدہ حقوق اللہ میں ہے یا حقوق العباد میں بھی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بچوں نے جتنے نیک کام کئے ہیں ثواب کے وہ مستحق ہیں، والدین کو تعلیم و تربیت کا اجر ملے گا (۱)۔
بچوں پر گناہ نہیں، البتہ والدین تعلیم و تربیت کے ذمہ دار ہیں، اس میں جتنی کوتاہی کریں گے، ماخوذ ہوں گے۔
فیقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۴ھ۔

ایک لاکھ کلمہ طیبہ کا ثواب میت کے لئے

سوال [۳۳۳]: ہمارے یہاں جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو میت کے رشتہ دار ایک لاکھ مرتبہ

”تصدقی أحدکم بصدقة تطوعاً، فليجعلها عن أبويه، فيكون لهما أجرها، ولا ينقص من أجره شيء“
(شرح الصدور للسيوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما ينفع الميت في قبره، رقم الحديث: ۳۹، ص: ۳۰۰،
دار المعرفة، بیروت)

”الأفضل لمن تصدق نفلان بنوی لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء“۔ (السنن وحنانیہ، کتاب الزکاة، الفصل السادس فی إيجاب الصدقة وما يتصل به من
الهدی: ۲/۳۱۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها لہ ۲/۳۳۳، سعید)
(۱) ”تصح عباداته (أی الصبی) وإن لم تجب علیه، واختلفوا فی ثوابها، والمعتمد أنه له، وللمعلم ثواب
التعليم: کذا فی جميع حسناته“۔ (الحموی شرح الأشباه والنظائر، الفن الثالث، أحكام الصبيان:
۲۲/۳، إدارة القرآن، کراچی)

”وقد قال - حسنات الصبی له، لا لأبويه، بل لهما ثواب التعليم“۔ (الدر المختار، باب صلوة

الجنائزہ ۲/۳۱۵، سعید)

کلمہ طیبہ کا ختم کراتے ہیں مسجد کے مصلیوں سے، اخیر میں تمام مصلیوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے، چاہے غریب ہو یا غنی۔ تو یہ کھانا کیسا ہے؟ اور غریب و مالدار میں کوئی فرق ہو تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ طیبہ کا ثواب ہو نچانا اور غریبوں کو صدقہ دے کر ثواب ہو نچانا بہت مفید اور باعثِ خیر ہے (۱)، لیکن کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کو ختم کے بعد کھانا کھانا، یہ اجرت کے مشابہ ہے، اگر پڑھنے والوں کے ذہن میں ہو کہ کھانا ملے گا اور اس نیت سے پڑھیں تو اس پڑھنے سے ثواب نہیں ہوگا، نہ پڑھنے والوں کو نہ میت کو، نیز جب کہ اس کا دستور ہے اور یہ طریقہ مشہور ہے، المعروف کمال مشروط کے تحت اس پڑھنے کی اجرت گویا کہ لازم ہوگی۔ علاوہ ازیں میت کے ورثاء میں بعض دفعہ چھوٹے نا بالغ بھی ہوتے ہیں، ان کے مال میں تصرف کرنا اور ان کے حصہ سے صدقہ دینا جائز نہیں۔ پھر یہ کھانا کھانا شرعاً واجب نہیں، اس کا التزام کرنا ایک غیر واجب کو واجب قرار دینا ہے جس کی شریعت میں اجازت نہیں (۲)۔

(۱) "والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغیره صلوة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۰۵، رشیدیہ)

"أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغیره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها عند أهل السنة والجماعة". (الهداية، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱/۱۹۶، شركة علمیه ملتان)

(و کذا فی التناثر خاتمة، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۲/۵۳۵، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإحلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرفقة المفاتيح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشهد، رقم الحديث: ۹۳۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع". (السعابة للعلامة اللكنوي، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل فصل في القراءة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي لاهور)

علاوہ ازیں ایصالِ ثواب کے لئے جو صدقہ دیا جاتا ہے، اس کے مستحق غرباء ہیں، مالدار نہیں، یہاں غریب و غنی سب کو دیا جاتا ہے، یہ طریقہ غلط ہے (۱) اور اس میں علامہ شہرت ناموری کا جذبہ ہوتا ہے جیسا کہ دیگر تقریبات کا حال ہے (۲)۔ اس لئے اس طریقہ کو بند کرنا چاہیے کہ عوارض کی وجہ سے اصل کیفیت باقی نہیں رہتی۔ فتاویٰ برازیہ (۳)، کبیری (۴)، شامی (۵) وغیرہ کتب فقہ میں ایصالِ ثواب کے لئے اس قسم کے طریقہ کو اختیار کرنے کی ممانعت موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۱۱/۳۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عمر، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۱۱/۳۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾. (سورة التوبة: ۶)

”إن الصدقة على الغنى هبة“. (ردالمحتار، كتاب الوصايا، فصل في وصايا الذمي وغيره:

۶/۲۹۸، سعید)

(۲) ”ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت..... هي بدعة مستنبحة، وفي البرازية: يكره إتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم..... هذه الأفعال كلها للسمعة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى“. (ردالمحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۳/۲۳۰، ۲۳۱، سعید)

(وكذا في البرازية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، قبيل الفصل السادس والعشرون في حكم المسجد: ۸۱/۳، رشديه)

”عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبی صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتبرئين أن يوكل“. (مشکوٰۃ المصابیح، باب الولیمة، الفصل الثاني، ص: ۲۷۹، قديمی)

(۳) ”يكره اتخاذ الطعام واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم“. (الفتاوى السزائية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، قبيل الفصل السادس والعشرون في أحكام المسجد: ۸۱/۳، رشديه)

(۴) (الحلی الكبير، فصل في الحائز، قبيل فصل في أحكام المسجد، ص: ۲۰۹، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۵) (ردالمحتار، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۳/۲۳۰، ۲۳۱، سعید)

نافرمان بیٹے کا موت سے پہلے والد سے معافی اور اس کے لئے ایصالِ ثواب

سوال [۳۳۸]: باپ کی موت سے پہلے جب کہ وہ اپنے ہوش میں ہے، بیٹا اپنی نافرمانیوں کی معافی مانگتا ہے اور باپ معاف کر دیتا ہے، اس وقت کی معافی معتبر ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

انشاء اللہ معافی ہو جائے گی، باپ کے لئے زیادہ سے زیادہ ایصالِ ثواب اور دعائے مغفرت کرتا رہے اور نافرمانی کی مکافات جس قدر بھی ہو کرتا رہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۸/۱۳۹۹ھ۔

کلمہ پڑھ کر خود کشی کرنے والے کے لئے ایصالِ ثواب

سوال [۳۳۹]: ایک لڑکی جو کہ غیر مسلم تھی اور میں اس سے بے انتہا محبت کرتا تھا اور وہ بھی مجھ پر بہت مائل تھی اور میرے ساتھ مسلمان ہونے کو تیار تھی جس نے اپنی زندگی میں میرے ساتھ اور مجھ سے یاد کر کے بار بار کلمہ پڑھا، اس کو نماز بھی پڑھتی، اور اس کے گھر والے یہ نہ چاہتے تھے کہ وہ کسی دوسرے مذہب کو قبول کرے، ان لوگوں نے اس کو بہت تنگ کیا پھر اس نے ایک دن غم سے گھبرا کر خود کشی کر لی۔ اب میں اس کے لئے ایصالِ ثواب قرآن خوانی کرا سکتا ہوں یا کد نہیں؟

(۱) "عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یتبع الرجل یوم القيامة من الحسنات أمثال الجبال، فيقول: أئني هذا؟ فيقال: باستغفار ولدك لك". (شرح الصدور للسبوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما ینفع الہمیت فی قبرہ، ص: ۲۹۶، دار المعرفۃ، بیروت)
"صرح علماءنا فی باب الحج عن الغیر بأن یجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غیرها۔۔۔۔۔ الأفضل لمن یتصدق نفلان بنوی لجمع المؤمنین والمؤمنات، لأنها تصل إلیهم، ولا ینقص من أجره شیء". (ردالمحتار، باب صلوة الجنائزۃ، مطلب فی القراءة للہمیت وإهداء ثوابها لہ: ۲/۲۳۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۵/۳ = ۱ بر شیدہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس نے اسلام قبول کرنے کے لئے کلمہ پڑھا ہے تو اس کو ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۹۶ھ۔

غیر مسلم کو ایصالِ ثواب

سوال [۳۵۰]: غیر مسلم کو قرآن پاک وغیرہ کا ثواب بخشا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نا جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، ۹/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) "إن سعد بن عبادۃ رضى الله تعالى عنه توفيت أمه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله! - صلى الله تعالى عليه وسلم - إن أمي توفيت وأنا غائب عنها، أيقعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم". قال: فها أنا أشهدك أن حالطي المخراف صدقة عليها". (صحيح البخاري، كتاب الوصايا، باب: إذا قال: أَرْضَى وَيَسْتَأْنِي صدقة لله عن أمي: ۳۸۶/۱، قديمي)

"صرح علماءنا في باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلًا أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له، ۲۳۳/۲، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی المتآثر غائیة، کتاب المناسک الفصل الخامس عشر فی الرحل یحج عن الغير: ۵۳۵/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾. (سورة التوبة، پ: ۱۰، الآية: ۸۰)

"عن سعيد بن المسيب عن أبيه: قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله =

شیعہ کے لئے ایصالِ ثواب

سوال (۳۵۱): زید حافظ قرآن اور ایک مسجد میں امام ہے اور زید کو ایک شیعہ نے اپنے قبرستان میں قرآن شریف پڑھنے کے لئے مقرر کیا ہوا ہے، زید روزمرہ صبح کو شیعہ قبروں پر ایک پارہ یا کم و بیش پڑھ کر ایصالِ ثواب کرتا ہے۔ چند مسلمانوں نے زید پر اعتراض کیا بوجہ مندرجہ بالا۔ زید کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی منافق یہودی کے لئے ایصالِ ثواب کیا اور شیعہ مذہب پر علمائے حنفیہ نے مختلف فتویٰ کفریہ نہیں دیا، ایسی صورت میں جب کہ وہ مسلمان ہیں یقیناً اس کی مذہب رکاوٹ نہیں کرتا۔ اس تنازعہ میں چند مسلمانوں نے زید کے پیچھے نماز جمعہ ادا نہیں کی، بلکہ جس مسجد میں آج تک جمعہ نہیں ہوتا تھا، اس مسجد میں جدید طریقہ پر جمعہ کرایا حالانکہ شہر میں اور چند مسجدوں میں جمعہ ہوتا تھا، اس مسجد کو بھی چھوڑ کر کسی دوسری جامع مسجد میں ادا کر سکتے تھے۔

اندریں حالت دریافت طلب امر یہ ہے کہ شیعہ پر ایصالِ ثواب بصورت مندرجہ بالا جائز ہے یا نہیں؟ نیا جمعہ کرنا جب کہ اور مسجد میں موجود تھیں کیسا ہے؟ اگر شیعہ کی قبور پر ایصالِ ثواب جائز ہے تو اس قسم کا نزاع بین المسلمین پیدا کرنے والے اشخاص کس حکم میں ہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ان کے عقائد ردور یافت کر لئے جائیں، اگر وہ شیعہ عقیدہ کفریہ رکھتے تھے تو ان کے لئے دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کرنا حرام ہے (۱)، اس صورت میں اگر باز نہ آئے، اور اس سے بہتر امانت کا اہل دوسرا شخص

= تعالیٰ علیہ وسلم وعنده أبو جہل و عبد اللہ بن ابی امیہ“ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ای عم! قل: لا إله إلا الله، أَسَاحَ لَكَ بَیْهًا عِنْدَ اللَّهِ“. فقال أبو جہل و عبد اللہ بن ابی امیہ: یا ابا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لأستغفرنَّ لكَ مَا لَمْ اللَّهُ عَنكَ، فَنَزَلَتْ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ، وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾“ (الایۃ). (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالیٰ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا﴾ (الایۃ: ۲/۶۷۳، ۶۷۵، قدیمی)

”والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة،

فصل: وإذا أراد الشروع: ۱/۵۲۳، سعید)

(۱) قال الله تعالیٰ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (التوبة: ۱۱۳)

موجود ہو تو اس کو امام بنانا چاہئے، زید کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔ اور عبداللہ بن ابی کے واقعہ سے زید کا استدلال کرنا صحیح نہیں، کیونکہ جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے لئے دعاء کی اور جنازہ کی نماز پڑھی تو ممانعت کی آیت نازل ہوئی، تفسیر مظہری میں پورا واقعہ نقل کر کے لکھا ہے:

”فصلی علیہ فأُنزل اللہ تعالیٰ ﴿لَا تَصَلُّ﴾ المراد بالصلوة الدعاء والاستغفار للمیت، فیشتمل صلوة الجنائزۃ أيضاً؛ لأنها مشتملة على الدعاء والاستغفار ﴿على أحد منهم مات أبداً﴾ تفسیر مظہری، سورۃ توبہ، ص: ۷۱ (۱)۔

اگر وہ شیعوں عقائد کفریہ نہیں رکھتے تو ان کے لئے ایصالِ ثواب کرنا درست ہے، اس صورت میں زید کو امام بنانا جائز ہے اور بھگڑا کرنا منع ہے اور موجبِ قتل ہے جس سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔ اجرت لے کر ایصالِ ثواب کرنا گناہ ہے (۲)، اس سے بھی رکتا ضروری ہے۔ اگر زید اس کو ترک نہ کرے تب بھی اس کی امامت مکروہ ہے (۳)۔

(۱) (التفسیر المظہری: ۳/۲۷۳، حافظ کتب خانہ)

(۲) ”قال عبد الرحمن بن شبل رضى الله تعالى عنه: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”اقرأ القرآن، ولا تغفلوا فيه، ولا تحفلوا عنه، ولا تأكلوا به، ولا تستكثروا به“۔ (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۵۱۰۳، ۳/۳۳۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”قال تاج الشريعة في شرح الهداية: إن القرآن بالاجرة لا يستحق الثواب، لا للميت ولا للقاري. وقال العيني في شرح الهداية: ويمنع القارئ، للدنيا، والاختد والمعطي آثمان والإجارة في ذلك باطلة، وهي بدعة لم يفعلها أحد من الخلفاء ومن صرح بذلك أيضاً الإمام البركوي قدس سره في آخر الطريقة المحمدية، فقال: الفصل الثالث في أمور مبتدعة باطلة أكث الناس عليها على ظن أنها قرب مقصودة ومنها الوصية بإعطاء دراهم لمن يتلو القرآن لروحه أو يسبح أو يهليل له، وكلها بدع منكورات باطلة، والمأخوذ منها حرام للأخذ، وهو عاصي بالتلاوة والذكر لأجل الدنيا، اهـ. ملخصاً“۔ (رد المحتار، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة مطلب: تحرير مهم في عدم جواز الاستيجار اهـ: ۵۶/۶، ۵۷، سعيد)

(۳) ”و يكره تمزيهاً إمامة عيد وفاسق ومبتدع“۔ (الدر المختار). ”بيل مشي في شرح المنية على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم، لما ذكرنا، قال: ولذا لم تجز الصلوة حلفه أصلاً عِد =

ایک شہر میں جمعہ اگرچہ متعدد جگہ جائز ہے لیکن تقلیل جمعہ شرعاً مطلوب ہے (۱)، اس لئے زیہ کا علیحدہ کرنا دشوار ہو تو کسی دوسری مسجد میں جہاں پہلے سے جمعہ ہوتا ہو پڑھ لیا جائے، مستقل جمعہ قائم کرنا مصالح جمعہ کو فوت کرتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ ۱۹۶۸ء۔

شیعہ کو ایصالِ ثواب

سوال [۳۵۲]: سنی بیوی کو شیعہ خاوند کے لئے دعائے مغفرت یا ایصالِ ثواب کرنا کیسا ہے؟ اور سنی کو شیعہ کے لئے عام طور سے ایصالِ ثواب کا کیا حکم ہے؟

صلاح الدین شملہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کے عقائد کفریہ نہیں جیسا کہ بعض فرقوں کے ہیں تو دعائے مغفرت درست ہے، اس میں شوہر اور غیر سب برابر ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= مسالك، و رواية عن أحمد، (رد المحتار، باب الإمامة، قبيل مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعيد)

(۱) "تقلیل جمعہ شرعاً مطلوب ہے" یعنی شہر میں کم سے کم جگہوں پر جمعہ ادا کیا جائے: "و تؤدى (أى الجمعة) فى مصر واحد بمواضع كثيرة مغلقة". (الدر المختار)، "أى سواء كان المصر كبيراً أو لا و سواء كان التعدد فى مسجدین أو أكثر، اهـ". (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۳، ۱۳۵، سعيد)
(۲) إن سعد بن عبادة رضى الله تعالى عنه توفيت أمه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله! - صلى الله تعالى عليه وسلم - إن أمى توفيت وأنا غائب عنها، أبغفها شىء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم". قال: فإنى أشهدك أن حائطى المخرايف صدقة عليها". (صحيح البخارى، كتاب الوصايا، باب: إذا قال: أَرْضَى و بستانى صدقة لله عن أمى فهو جائز: ۳۸۶/۱، قديمى)

"صرح علماءنا فى باب الحج عن الغير بأن للإحسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن يتوى لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم، و لا ينقص من أجره شىء". (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فى القراءة للميت =

گاندھی جی کی موت پر تعزیت اور ایصالِ ثواب

سوال [۳۳۵۳]: ۱۔۔۔ گاندھی جی ہندو مذہب اختیار کرتے تھے، ساتھ ساتھ قرآن کی سورۃ اخلاص اور فاتحہ اکثر پڑھتے تھے اور اپنی عبادت کی مجلس میں قرآن پڑھا کر سنتے تھے اور مسلمانوں کی حمایت کرتے تھے۔ تعزیت کرنے کے بعد اگر کوئی مسلمان غیر مسلم کی جماعت میں ان کے لئے قرآن پڑھے یا دعا کرے تو کیا وہ مسلمان گنہگار ہو گا یا نہیں؟ اگر کوئی آدمی ثواب بخشے نہیں بلکہ غیر مذہب والوں کے لئے ہمدردی دکھانے کے لئے قرآن پڑھے تو کیسا ہے کیا گاندھی کا فر ہے؟

۲۔۔۔۔۔ اگر سرکاری ملازم مسلمان کو بے دین جماعت میں رہنا پڑے اور بے دین مردہ کے لئے دعائے غیر کرتے وقت دل یا منہ سے ﴿فسی نار جہنم خالدین فیہا ابدًا﴾ کہے، کیا وہ گنہگار ہوگا؟ مع دلیل جواب ارشاد فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ جس کے لئے کفر کا یقین ہو اس کے لئے دعائے مغفرت کرنا یا قرآن شریف پڑھ کر ثواب پہنچانا جائز نہیں: ”والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“۔ درمختار (۱)۔ گاندھی کے متعلق ہمیں معلوم

= و اهداء ثوابها له : ۲/ ۲۳۳، سعید

لیکن اگر شیعہ کے عقائد کفریہ ہوں جیسا دور حاضر کے شیعہ تو ان کے لئے ایصالِ ثواب کرنا ناجائز ہے، کما تقدم تحریرہ تحت عنوان: ”شیعہ کے لئے ایصالِ ثواب“۔

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير : ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير : ۵۳۵/۲،

إدارة القرآن كراچی)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: وإذا أراد الشروع : ۵۲۳/۱، سعید)

قال الله تعالى: ﴿استغفر لهم أولا تستغفر لهم﴾، إن تستغفر لهم سبعين مرة، فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾. (سورة التوبة، پ: ۱۰، الآية: ۸۰)

= ”عن سعيد بن المسيب عن أبيه وحسب الله تعالى“ عنه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل =

نہیں کہ کب اسلام قبول کیا، سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص وغیرہ پڑھنا بھی جب ہی مفید ہے کہ پڑھنے والا مسلم ہو ورنہ بہت سے غیر مسلم بھی پڑھتے ہیں خواہ پڑھنے کی نیت کچھ ہی ہو۔ البتہ اگر کوئی مسلم قرآن کریم پڑھ کر اس کا مطلب غیر مسلم کو سمجھائے یا وعظ کہے تو شرعاً جائز اور درست ہے۔ بعض غیر مسلم بھی نرم طبیعت اور دوسروں کے ہمدرد ہوتے ہیں، وہ کسی کو تکلیف نہیں پہنچاتے بلکہ دوسروں کی راحت کے لئے خود تکلیف اٹھاتے ہیں، مسلم کو بھی چاہئے کہ ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کرے اور بلا وجہ تکلیف پہنچانا تو کسی کو بھی جائز نہیں۔ اسلامی تعلیمات میں نہایت اعلیٰ اخلاق کا خزانہ موجود ہے اس لئے سمجھدار غیر مسلم اس کا مطالعہ کر کے اکثر اچھی باتیں حاصل کر لیتے ہیں، مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔

۲۔۔۔ اس نفاق کی کیا ضرورت ہے کہ زبان سے دعاء کرے اور دل میں بددعا بلکہ جس کے مرنے پر ضرورت سمجھے، شروع تعزیت کر دے: "جار یہودی أو محوسی مات ابن له أو قريب، ینبغی أن یعزیه ویقول: أخلف الله علیک خیراً منہ وأصلحک، وکان معناه: أصلحت الله بالإسلام یعنی رزقک الإسلام و رزقک و لدأ مسلماً، کفایۃ، اہ۔" شامی: ۲۴۸/۵ مطبوعہ جدید (۶) فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

= علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعنده أبو جہل و عبد الله بن ابی أمیۃ، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "أی عم! قل: لا إله إلا الله، أحتاج لک بها عند الله". فقال أبو جہل و عبد الله بن ابی أمیۃ: یا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لاستغفرن لک ما لم أأنه عنک". فنزلت: ﴿ما کان للنبی والذین آمنوا أن یتستغفروا للمشرکین و لو کانوا أولی قریب﴾ الایۃ. (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالیٰ: ﴿ما کان للنبی والذین آمنوا أن یتستغفروا﴾ الایۃ: ۲/۶۷۴، ۶۷۵، قدیمی)

(۱) (رد المحتار، کتاب المحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۳۸۸/۶، سعید)

"وإذا مات الکافر، قال لو ألدہ أو قریبہ فی تعزیتہ: أخلف الله علیک خیراً منہ، وأسلمک

أی أصلحتک بالإسلام، و رزقک و لدأ مسلماً؛ لأن الخیرۃ بہ تطہر، کذا فی التبین. (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمۃ والأحكام التي تعود إلیہم) ۳۳۸/۵، رشیدیہ

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ: ۳۷۳/۸، رشیدیہ)

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ربیع الاول/۱۴۰۷ھ۔

اسلام نے جو تعزیت کا طریقہ غیر مسلموں کے لئے بتایا ہے اس پر عمل کرنا چاہئے، گاندھی جی نے نہ صرف مسلمانوں کی خیر خواہی پر جان دی ہے بلکہ سارے ہندوستان کو امن و اتحاد کی تلقین کرتے ہوئے وہ اس مشن پر قربان ہو گئے، اس لئے ہر شخص ان کے دردناک قتل پر رنجیدہ ہے، مگر ان کو مسلمان اس وقت تک نہیں کہا جاسکتا جب تک کہ اس کا کوئی ثبوت نہ ہو، تعزیت اور یادگار منانے میں فرقہ وارانہ طریقوں پر عمل کرنا خود گاندھی جی کے مشن کے خلاف ہے، اس لئے اس سے احتراز کرنا چاہئے۔ فقط۔

سعید احمد، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الثانی/۱۴۰۷ھ۔

تعزیتی جلسہ کا حکم

سوال [۴۵۴]: کسی لیڈر یا مذہبی پیشوا کے انتقال پر محض تعزیتی جلسہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اسی طرح کسی لیڈر یا پیشوا کے انتقال پر ایصالِ ثواب کے لئے لوگوں کو جمع کرنا، ختم قرآن اور تعزیتی جلسہ دونوں چیز ایک ہی مجلس میں کرنا جائز ہے یا نہیں؟ لوگوں کو جمع کرنے کی مختلف شکلیں ہوا کرتی ہیں: بعض جگہ اخبار، بعض جگہ صدر مقام یا مسجد وغیرہ میں اعلان کر دیا جاتا ہے۔ نیز ایصالِ ثواب کا صحیح طریقہ پیش کرتے ہوئے سلف صالحین کا عمل بھی تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی مسلم کے انتقال پر میت کے متعلقین کی تعزیت کرنا یعنی تلقین صبر وغیرہ کرنا سنت سے ثابت ہے، اگر وہاں خود جا کر تعزیت کا موقع نہ ہو تو خط کے ذریعہ سے بھی سلف صالحین سے تعزیت کرنا منقول ہے (۱)۔

(۱) "عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه مات ابن له، فكتب إليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعزيه نائبه، فكتب إليه: "بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى معاذ بن جبل. سلام عليك أيتها أحمدا إليك الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد: فأعظم الله لك الأحرار، وألهمك الصبر، وورثاؤك الشكر، فإن أنفسنا وأموالنا وأهلنا من مواهب الله الهينة وعواريه المستودعة، متعك الله به في غبطة وسرور، وقبضه منك بأجر كبير الصلاة والرحمة والهدى، إن احتسبه فاصبر ولا يحبط جزئك أجزأك فتندم، واعلم أن الجزع لا يرد ميتاً ولا يدفع حزناً، وما هو نازل فكان قد، والسلام" =

جس کے انتقال سے بہت لوگوں کو صدمہ ہو، یا بہت لوگ تعزیت کی ضرورت محسوس کریں اور سب کا پہنچنا دشوار ہو تو اس کے لئے ہل صورت یہ ہے کہ ایک جلسہ کر کے تعزیت کر دیجائے، اس میں بڑی جماعت سفر کی زحمت سے بچ جاتی ہے اور میت کے متعلقین پر کثیر مہمانوں کا بار بھی نہیں پڑتا اور مجمع عظیم کی منتفعا دعا بھی زیادہ مستحق قبول ہے، بظاہر اس میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں۔ لیکن بہت جلد اس نے محض رسم کی صورت اختیار کر لی ہے کہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ اخبار میں نام آ جائے اور ہماری شہرت ہو جائے، اگر ہم نے تعزیتی جلسہ نہ کیا تو لوگ ملامت کریں گے وغیرہ وغیرہ، اگر یہ صورت ہو تو پھر اس کو ترک کرنا چاہئے (۱)۔

میت کے لئے ایصالِ ثواب ثابت ہے، قرآن پاک کی تلاوت کا ثواب پہنچانا بھی درست ہے، انفرادی پڑھنا بھی درست ہے، جو نیک کام بھی اللہ کے لئے کیا جائے اور یہ دعا کر لی جائے کہ: یا اللہ! اس کا ثواب فلاں کو پہنچا دے، تو بس اس کا ثواب پہنچ جاتا ہے۔ سلف صالحین سے نماز، تلاوت، صدقہ حج وغیرہ کا ثواب

= رواہ الطبرانی فی الکبیر والأوسط۔ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الحناظر، باب التعزیه: ۳/۳، دار الفکر، بیروت)

(۱) "عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: "ما من مؤمن یعزی أخاه بمصیبة، إلا کساه اللہ سبحانہ من حلل الکرامة یوم القیامة"۔ (سنن ابن ماجہ، أبواب ما جاء فی الحناظر، ما جاء فی ثواب من عزی مصاباً، ص: ۱۱۵، قدیمی)

"ولأساس ————— بنعزیه أهلہ وترغبہم فی الصبر، الخ"۔ (الدر المختار)۔ "قوله: بنعزیه أهلہ: أي نصبرہم والدعاء لهم به ————— والتعزیه أن یقول: أعظم اللہ أجرک وأحسن عزاءک وغفر لمیتک"۔ (رد المحتار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۳۹، ۲۳۰، سعید)

"التعزیه لصاحب المصیبة حسن ————— . ویستحب أن یعم بالتعزیه جمیع أقارب المیت الکبار والصغار والرجال والنساء، الخ"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحناظر، الفصل السادس فی القبر، ومما یصل بذلک مسائل: ۱/۱۶۷، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المنقرقات، ص: ۲۰۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

پہنچانا ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے لئے جلسہ تعزیت

سوال [۳۵۵]: آج کل یہ طریقہ رائج ہے کہ کسی دینی ادارہ یا کسی مسلم جماعت کا کوئی رکن انتقال کر جاتا ہے تو جب اس ادارہ یا جماعت کا جلسہ ہوتا ہے جس سے اس شخص کا تعلق ہوتا ہے، تو اس کے لئے تعزیت کی تجاویز منظور کی جاتی ہیں، اور اس کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے جبکہ جلسہ تین دن کے بعد ہوتا ہے۔ اس طریقہ کے لئے شرعاً گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تعزیت شرعی تعزیت نہیں، بلکہ ادارہ یا جماعت کی طرف سے اظہار تعلق ہے اور اظہار ہمدردی کے لئے اس سے بھی تقویت پہنچتی ہے اور میت کے اعزاء کے لئے صبر و تحمل بھی فی الجملہ اس سے ہو جاتی ہے، اس لئے شرعاً گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دیوبند۔

(۱) "عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة يس، خفف اللہ عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنات". (شرح الصدور للسیوطی، باب ما جاء فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، (رقم الحدیث: ۷)، ص: ۳۰۳، دار المعرفہ)

"والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً، أو حجاً، أو عمرة، أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، روضہ)

(وکنذا فی الہدایۃ، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲۹۶/۱، مکتبہ شریعت علمیہ ملتان)

(وکنذا فی التاتارخانیۃ، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۵۳۵/۲،

إدارة القرآن کراچی)

(۲) "قولہ: وبنعزۃ اہلہ: ای تصبرہم، والدعاء لہم بہ، قال فی القاموس: العزاء الصبر أو حسنہ."

(رد المحتار، باب صلوة الجنائزۃ، قبل مطلب فی الثواب علی المصیبة: ۲۳۹/۲، سعید)

دفن کے بعد مکان پر مخصوص فاتحہ

سوال [۳۵۶]: میت کے دفن کے بعد اعزاء وغیرہ کا میت کے گھر پہنچ کر کھڑے ہو کر ہاتھ باندھ کر کھانے پر فاتحہ پڑھنا اور دوسروں کو بھی ہاتھ باندھنے پر مجبور کرنا اور جو نہ شریک ہو اس کو برا بھلا کہنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل بے اصل اور خلاف سنت ہے، اس کو ترک کرنا لازم ہے (۱)، اس میں شریک نہ ہونے والے کو برا کہنا معصیت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) "وعرفها الشمنی بأنها (البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة وامتحان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً" (رد المحتار، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعيد)

(۲) "عن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "سباب المسلم فسوق". الحديث. (صحيح البخارى، كتاب الإيمان، باب خوف المؤمن أن يحيط عمله، الفح. ۱۲/۱، قديمي)

فصل فی التلاوة عند القبر

(قبر پر تلاوت کا بیان)

قبر پر تلاوت

سوال [۴۳۵]: قرآن قبر پر پڑھنا کیسا ہے، کیونکہ درمختار جلد دوم میں مکرر لکھا ہے اور بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ قبر پر تلاوت قرآن نہ کرنا چاہیے، اس وجہ سے کہ جب آیات عذاب کی وہاں پڑھی جاتی ہے تو مردے پر نکرار زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے عذاب میں زیادتی ہوتی ہے، اس لئے قبروں پر صرف آیات رحمت پڑھنی چاہیے اور پورا قرآن نہ پڑھے، آیت رحمت جیسے: سورۃ یسین، مزمل، الہاکم التکائر، معوذتین، إخلاص، الحمد، درود وغیرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہمارے نزدیک قبر پر قرآن شریف پڑھنا اور ایصالِ ثواب کرنا بلا التزام بالایلمزم درست ہے (۱)۔

(۱) أن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غائب عنها فقال: یا رسول اللہ! - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - إن أمی توفیت وأنا غائب عنها أیفعلها شیء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم". قال: فإنی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیہا". (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أو رضی ویستأنی صدقة لله عن أمی فهو جائز، ۳۸۶/۱، قدیمی)

"صرح علماء نافی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها۔ الأفضل لمن يتصدق نفلان بنوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شیء". (رد المحتار، باب صلاة الحنازة، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له ۳۳۳/۲، سعید)

"والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب =

درمختار کا حوالہ جو آپ نے دیا ہے وہ میں نے نہیں دیکھا، ذرا تفصیل سے باب، فصل یا صفحہ کا حوالہ دے کر تحریر کیجئے تاکہ اس پر غور کیا جاسکے۔ مالکیہ کے نزدیک قبر پر قرآن شریف کی تلاوت کرنا مکروہ ہے اور بعض اوقات زیادتی عذاب کا سبب ہے، المدخل: ۱/۲۱۲ (۱)۔ سورہ تین، سورہ مزمل، نکاثر میں بھی عذاب کا ذکر ہے، یہ تفصیل کن کتب میں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

قبر پر تلاوت جبراً ہو یا سر؟

سوال [۳۵۸]: قبر پر تلاوت بلند آواز سے پڑھنی چاہیے یا آہستہ سے؟ اور بزرگوں کے مزاروں پر کثرت سے قرآن خوانی بلند آواز سے ہوتی ہے۔ کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح درست ہے بشرطیکہ کوئی عارض نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

= الحج عن الغیر: ۳/۱۰۵، رشیدیہ

(و کذا فی الصائر خانہ، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغیر: ۲/۵۳۵، إدارة القرآن، کراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور للسیوطی، باب فی قراءۃ القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۲، دار المعرفۃ)

(۱) و کذا الک القراء الذین یقرآن القرآن بالترجیح والزیادۃ والنقصان فی کتاب اللہ عز وجل ورفع الاصاب

(۲) ”يجب علی القاری احترامه بأن لا یقرأه فی الأسواق ومواضع الاشتغال، فإذا قرأه فیها کان هو المصنوع لحرمته، فیکون الإثم علیہ دون أهل الاشتغال دفعاً للحرج“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فی ض کفایہ: ۱/۵۳۶، سعید)

قبر یا بیمار کے پاس تلاوت

سوال [۳۵۹]: ایک شخص بیمار کے پاس یا قبر کے پاس قرآن شریف پڑھتا ہے، جیسے وغیرہ کچھ بھی نہیں لیتا، جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر پیسے لیتا ہے تو کس کس موقع اور کون کون سی صورت میں جائز ہے اور کون سی صورت میں ناجائز؟ کلمہ کھلا ایسا جواب لکھیں کہ ہر شخص سمجھ لے۔ فقط والسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا پیسے بیمار کے پاس یا قبر کے پاس بیعت ثواب تلاوت کرنا شرعاً درست ہے (۱) اور اجرت لے کر = "رجل یکتب الفقه وحبہ رجل یقرأ القرآن ولا یمنک للکتاب الاستماع، فالإثم علی القاری لفرأته جهرأ فی موضع اشتغال الناس بأعمالهم ولاشی علی الکاتب". (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، تمتات فیما یکره من القرآن فی الصلاة وما لا یکره الخ، ص: ۳۹۷، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) "عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة یس، خفف اللہ عنهم، وكان له بعدد من فیها حسنات". (شرح الصدور فی أحوال الموتی والمقبر للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)

"إن سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غائب عنها فقال: یا رسول اللہ - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أسی توفیت وأنا غائب عنها، أینفعها شیء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم". قال: فإسی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیها". (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب: إذا قال: أرضی وبستانی صدقة لله عن أمی فهو جائز" ۳۸۶/۱، قدیمی)

"صرح علماءنا فی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن یجعل ثواب عمله لغیرہ صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرہا . . . الأفضل لمن یتصدق نفلًا أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنها تصل إلیهم ولا ینقص من أجره شیء". (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابہا، ۲۳۳/۲، سعید)

"والأصل فیہ أن الإنسان له أن یجعل ثواب عمله لغیرہ صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو طوافاً أو حجاً أو عمره أو غیر ذلك عند أصحابنا بالکتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

تلاوت کرنا حرام ہے، اجرت لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں اور ثواب حاصل نہیں ہوتا (۱)، خواہ پہلے سے نیت کی ہو یا نہ کی ہو، بلکہ رواج کی بنیاد پر ذہن میں ہو کہ فلاں جگہ سے اجرت ملے گی، بعض جگہ یہ طریقہ رائج ہے اور لوگوں نے قرآن شریف کو ذریعہ محاش بنا رکھا ہے اور دعویٰ یہ کرتے ہیں کہ ہم تو خدا کے واسطے پڑھتے ہیں، حالانکہ اگر ان کو علم ہو جائے کہ ہم کو کچھ نہ ملے گا تو وہ ہرگز نہ پڑھیں، اسی لئے اگر کسی جگہ سے کم ملے تو شکایت کرتے ہیں کہ فلاں شخص بہت بخیل ہے، غریب کے یہاں جانے میں حیلہ بہانہ کرتے ہیں اور مالدار کے یہاں دوڑ کر جاتے ہیں۔

اگر کسی جگہ رواج نہ ہو اور پڑھنے والا اپنے خیال میں سمجھتا ہے کہ مجھے کچھ نہ ملے گا اور نہ ملنے پر اس کا قلب مکدر نہیں ہوتا، محض خدا کے واسطے پڑھتا ہے اور پھر اس کو دیدیا جائے تو اس میں گنجائش ہے، لیکن آج کل ایسا آدمی ملنا سخت رہے، خاص کر ان اطراف میں جن میں اس کا رواج ہے، والساد کا المعذوم۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود مشکوی غفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیو، ۱۹/۱۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۲/۱۲/۵۹ھ۔

قبرستان میں تلاوت دیکھ کر

سوال (۳۶۰): قبرستان یا صرف ایک قبر پر دیکھ کر تلاوت کلام پاک کر سکتے ہیں یا نہیں؟

= (و کذا فی التاتاریخانیۃ، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغیر: ۵۳۵/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) "وقال عبدالرحمن بن شبل ورضی اللہ تعالیٰ عنہ: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: "افروا القرآن ولا تغلوا فیہ، ولا تجفوا عنہ، ولا تأکلوا بہ، ولا تستکثروا بہ"۔ (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۵۱۰۳: ۳/۳۳۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

"إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب، لالحمیت ولا للقراری..... ویمنع القراری للعنایہ، والأخذ والمعطى آثمان، فالعاصِل أن ماشاع فی زماننا من قراءة الأجزاء بالأجرة، لایحوز؛ لأن فیہ الأمر بالقراءة وإعطاء الثواب للأمر والقراءة لأجل المال، فإذا لم یکن للقراری ثواب لعدم النية الصالحة، فاین یصل الثواب إلی المستأجر؟" (ردالمحتار، کتاب الاجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۶/۶، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے (۱) لیکن اگر قبرستان میں کوئی جگہ مخصوص نماز پڑھنے، تلاوت کرنے کے لئے ہو تو وہاں بیٹھ کر دیکھ کر تلاوت کریں، تاکہ قرآن پاک کا ادب پورا ملحوظ رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۰/۸۸ھ۔

قبرستان میں قرآن شریف پڑھ کر ثواب پہونچانا

سوال [۴۳۶۱]: قبرستان میں قرآن شریف لیجا کر خود پڑھنا خواہ دوسرے سے اجرت پر پڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن شریف خود پڑھ کر ایصال ثواب کرنا یا دوسرے سے پڑھوا کر ثواب پہونچانا درست اور میت کے لئے نافع ہے (۲) لیکن اجرت دیکر پڑھوانا جائز نہیں گناہ ہے، اجرت کا لینا بھی ناجائز ہے، اس سے ثواب نہیں پہونچتا، اجرت لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں، جیسا کہ علامہ شامی نے رد المحتار، جلد خامس،

(۱) "قراءة القرآن عند القبور عند محمد رحمه الله تعالى لا تکره، ومشايخنا رحمهم الله تعالى اعدلوا بقوله". (الفتاویٰ العالمکیرة، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۲) "عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة ن، خفف الله عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنات". (شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى، فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)

"والأصل فيه ان الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة". (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاوی العالمکیرة، کتاب الحج، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

کتاب الاجارہ میں معنی وغیرہ سے بصراحت نقل کیا ہے (۱)۔ قبر پر قرآن شریف پڑھنے میں اختلاف ہے، ملا علی القاری شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں:

”ثم قراءة القرآن وإهداء حاله تطوعاً بغير أجره يصل، وأما لو أوصى بأن يعطى شيئاً من ماله لسن يقرء القرآن على قبره، فالوصية باطلة؛ لأنه في معنى الأجرة، كذا في الاختيار. وهذا مسمى على عدم جواز الاستیجار على الطاعات ثم القراءة عند القبور مكروهة عند أبي حنيفة ومالك وأحمد في رواية؛ لأنه محدث لم يرد به السنة. وقال محمد بن حسن وأحمد في رواية: لا يكره لما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها“ (۲)۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

طحاوی نے امام محمد کے قول کو نقل رکھا ہے: ”وأخذ من ذلك جواز القراءة على القبر، والمسئلة ذات خلاف، قال الإمام: تكره (لأن أهلها حيفة) ولم يصح فيها شيء، عنده عنه صلى الله تعالى عليه وسلم. وقال محمد تستحب لزود الآثار، وهو المذهب المختار، كما صرحوا به في كتاب الاستحسان، اهـ“. طحطاوی: ۳۶۳ (۳)۔

(۱) ”إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب لا للميت ولا للقاري ويمنع القاري للدنياه، والأخذ والمعطى آلمان“. (رد المحتار، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۶/۶، سعيد)

”قال عبد الرحمن بن شبل رضى الله تعالى عنه: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”اقرأوا القرآن، ولا تغفلوا فيه، ولا تجفوا عنه، ولا تأكلوا به، ولا تستكثروا به“. (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۱۵۱۰۳: ۴/۴۴۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، الدعاء للميت ينفع خلافاً للمعزلة، ص: ۱۳۱، قدیمی)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۲۱، قدیمی)

”ولا يكره الجلوس للقراءة على القبر في المختار لتأدية القراءة على الوجه المطلوب بالسكينة والتدبر والاعتناء“. (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی وضع الجريد ونحو الآس علی القبور: ۲/۲۳۶، سعيد)

قرآن شریف کو قبرستان میں لے جا کر تلاوت کرنا فی نفسہ مباح ہے، لیکن اس کا التزام منع ہے جیسا کہ بعض دیار میں رواج ہے، ثواب گھر سے بھی پہنچ جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود انگلوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱/۵/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

ایضاً

سوال [۳۲۲]: مزارات پر جانا اور وہاں بیٹھ کر قرآن مجید پڑھ کر صاحب قبر کو بخشا اور اس ارادے سے قبر پر جانا درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، کذا فی الدر المختار (۲)، مگر بہتر یہ ہے کہ قرآن پاک وہاں نہ لیجائے، بلکہ حفظ پڑھے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

(۱) "من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإحلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشہد، رقم الحدیث: ۹۳۶، ۳/۱، وشیعہ)

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع". (السعابة شرح شرح الوفاة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

"وأما السبب الذي لأجله لم يظهر ذلك في السلف، فهو أنهم لم يكن لهم أوقاف على من يقرأ ويهدي إلى الموتى، ولا كانوا يعرفون ذلك البته، ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده كما يفعله الناس اليوم". (کتاب الروح لابن قیم الجوزية، المسألة السادسة عشر: هل تنفع أرواح الموتى بشيء من سعي من الأحياء أم لا، ص: ۱۸۵، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) "لا يكره الدفن ليلاً ولا إجلاس القارئ عند القبر". (الدر المختار). "قوله: ولا إجلاس القارئين =

قبر پر فاتحہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر ہو؟

سوال [۳۳۶۳]: قبر پر فاتحہ پڑھنا کھڑے ہو کر چاہئے یا بیٹھ کر یا دونوں طرح درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے: ”قال فی الفتح: والسنة زیارتها قائماً والدعاء عنده قائماً“۔
شامی (۱)، اگر کسی کو زیادہ دیر تک ٹھہرنا ہو، یا کھڑے ہونے میں تکان ہو تو بیٹھنا بھی درست ہے۔ اگر زندگی میں

عند القبر... ولا یکره الجلوس للقراءة علی القبر فی المختار لأدب القراءة علی الوجه المطلوب بالسکينة والتدبر والاعتاظ“۔ (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی وضع الجرید ونحو الآس علی القبور: ۲/۲۴۵، ۲۴۶، سعید)

”عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من دخل المقابر فقرأ سورة ينس، خلف الله عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنات“۔ (شرح الصدور للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، فی قراءة القرآن للمیت الخ، ص: ۳۰۳، دار المعرفة، بیروت)

”واخذ من ذلك جواز القراءة علی القبر، والمسئلة ذات خلاف، قال الإمام: تکره؛ لأن أهلها جيفة، ولم یصح فیها شيء عده عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ: تستحب لزورود الآثار، وهو المذهب المختار، كما صرحوا به فی کتاب الاستحسان“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مرائی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۴۱، قدیمی)

(و کذا فی شرح الفقه الاکبر للملا علی القاری، الدعاء للمیت، ص: ۱۳۱، قدیمی)

(۱) (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور: ۲/۲۴۴، سعید)

”عن محمد بن قیس أنه قال يوماً: ألا أحدثکم عنی وعن أمی؟ قال: ففطنا أنه یرید أمہ النبی ولدتہ، قال: قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ألا أحدثکم عنی وعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قلنا: بلی، قال: قالت: لما كانت لیلی التي کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیها عندی انقلب حتی جاء البقیع، فقام فأطال القيام، ثم رفع یدیه ثلاث مرات“۔ الحديث“۔ (قوله: جاء البقیع فأطال القيام) وفيه أن دعاء القائم أكمل من دعاء الجالس فی القصور“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، فصل فی الذهاب إلى زیارة القبور: ۳۱۳/۱، قدیمی)

پہ تکلفی کے تعلقات تھے تو دونوں طرح ٹھیک ہے: ”ینبغی أن یدنو من القبر قائماً وقاعداً بحسب ما کان یصنع لزواره فی حیاته“۔ طحاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وسلم۔

قبر کے سامنے قرآن شریف پڑھنا

سوال [۳۲۴]: مقبرہ میں کسی خاص قبر کو سامنے لے کر قرآن شریف ناظرہ پڑھنا کیسا ہے؟
مع حوالہ کتاب و صفحہ تحریر فرمائیے۔

قبر کے سامنے مناجات

سوال [۳۲۵]: ۲: وفن کے بعد اسی وقت قبر پر پڑھتے ہیں اور قبر سامنے رکھ کر مناجات کرتے ہیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... فی نفسہ تلاوت قرآن شریف کسی قبر کے پاس انس میت یا ایصالِ ثواب کے لئے رائج قول کے موافق ممنوع نہیں، بلکہ درست ہے: ”ثم القراءة عند القبور مکروه عند أبي حنيفة ومالك وأحمد رحمهم الله تعالى فی رواية؛ لأنه محدث لم ترد به السنة. وقال محمد بن الحسن وأحمد رحمهما الله تعالى فی رواية: لا يكره لما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن يفتوح سورة البقرة وخواتمها، اه“۔ شرح فقہ اکبر، ص: ۱۶۰ (۲)۔
”قراءة القرآن فی المقابر إذا أخفى ولم يجهر لا تکره، ولا بأس بها، إنما يکره قراءة القرآن فی المقبرة جهراً، أما المخافة فلا بأس بها وإن ختم. وكان الصدر أبو إسحق الحافظ

= ”والدعاء عندها قائماً“۔ (فتح القدير، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فصل فی الدفن، قبیل

باب الشهيد: ۱۳۲/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: کتاب الکراهیة، الباب السادس عشر فی زیارة القبور: ۳۵۰/۵، رشیدیہ)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، احکام الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۲۰، قدیمی)

”ثم بدعوا قائماً طويلاً، وإن جلس يجلس بعيداً أو قريباً بحسب مرتبته فی حال حیاته“۔

(رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور: ۲۳۲/۲، سعید)

(۲) (شرح الفقہ الاکبر للملا علی القاری، ص: ۱۳۱، الدعاء لل میت ینفع خلافاً للمعتزلة، قدیمی)

یَحْكِي عَنْ أَسَازِئِهِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: لَا يَأْسُ أَنْ يَقْرَأَ عَلَى الْمَقَابِرِ سُورَةَ الْمَلِكِ، سِوَا أَوْحَشَى أَوْ جَهْرٍ، وَأَمَّا غَيْرُهَا فَإِنَّهُ لَا يَقْرَأُ فِي الْمَقَابِرِ، وَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْخَفِيَّةِ. وَإِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عِنْدَ الْقُبُورِ إِنْ نَوَى بِذَلِكَ أَنْ يُؤَنِّسَ صَوْتَ الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ يَقْرَأُ، وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ ذَلِكَ فَاللَّهُ تَعَالَى يَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ حَيْثُ كَانَتْ، كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ. وَلَوْ مَاتَ رَجُلٌ وَأَجْلَسَ وَارْتَهَى عَلَى قَبْرِهِ مَنْ يَقْرَأُ، الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ، وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ، كَذَا فِي الْمَضْمَرَاتِ. فَتَاوَى عَالِمِ الْغَيْبِ، مِصْرِي: ۳۶۰/۵ (۱)۔

نفسِ قرأت میں اختلاف، جہر اور خفیہ میں اختلاف ہے، تعیینِ قرأت میں اختلاف، غرض! قرأت میں اختلاف ہے، ناظرہ اور حفظ کی کوئی تفصیل نہیں۔ بعض جگہ اس کا ایسا رواج اور اجماع ہے کہ اس کو لازم اور ضروری سمجھا جاتا ہے، یہ ناجائز ہے اور تارکِ پرہیز کی جاتی ہے، یہ سخت ممنوع ہے: ”فکم من مباح بصیر بالالتزام من غیر لزوم والتخصّص من غیر خصوص مکروہاً، کما صرح بہ علی القاری فی شرح المشکوۃ، اھ“۔ مسابحة الفکر، ص: ۴۰ (۲)۔

احتیاط یہ ہے کہ وہاں اس طرح تلاوت نہ کی جائے، بلکہ اپنے مکان یا مسجد میں تلاوت کر کے ثواب پہنچا دیا جائے: ”الأمر إذا دلّ بين الكراهة والإباحة، ينبغي الإفتاء بالمنع؛ لأن دفع مضرة أولى من جلب منفعة، فكيف لا يكون أولى من فعل أمر مباح، وقد مرّ أن الإصرار على المنسوب يبلغه إلى حد الكراهة، اھ“۔ سعایہ، ص: ۶۵ (۳)۔ البتہ زیارتِ قبور میں اکیلے دعا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔
۲۔ میت کیلئے دعا کرنا درست ہے (۴)، دعا، ایسی طرح نہ کی جائے جس سے دیکھنے والے کو شبہ

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الکراهیۃ، الباب السادس عشر فی زیادۃ القبور وقراءۃ القرآن عند المقابر: ۳۵۰/۵، رشیدیہ)

(۲) (مسابحة الفکر فی الجہر بالذکر من مجموعۃ رسائل اللکئی: ۳/۳۴، إدارة القرآن، کراچی)
(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب التّشہد فی الصلوۃ، (رقم الحدیث: ۹۳۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)
(۳) (السعایۃ شرح شرح الوقایۃ، باب شروط الصلوۃ، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۴) ”عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلما کان لیلۃ یمان =

ہو کہ قبر سے کچھ مانگ رہے ہیں پڑھنے کا حکم نمبر: ۱ پر آگیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/محرم/۵۹ھ، صحیح: عبد اللطیف، ۹/محرم/۵۹ھ۔

قبر پر مراقبہ

سوال [۳۲۶۱]: قبرستان میں کسی مخصوص قبر پر مراقبہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجرکی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کی کتابوں میں کسی بزرگ کے حزار پر مراقبہ کرنا موجود ہے، اس کا طریقہ تفصیل سے موجود ہے، یوادر النواذیر، ص: ۸۸ میں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، يخرج من آخر الليل إلى البقيع، فيقول: "السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا انشاء غداً مؤجلون، وإنا انشاء الله بكم لاحقون، ألهم! اغفر لأهل بضع العرقد." "قوله: وإنا انشاء الله بكم الخ" وفي هذا الحديث دليل استحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم". (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الجنائز، فصل في الذهاب إلى زيارة القبور: ۳۱۳/۱، قديمي)

"ومن آدابها أن يسلم بلفظ "السلام عليكم"، ثم يدعو قائماً، وإن جلس يجلس بعداً أوفرباً بحسب مرتبته في حال حياته الخ". (ردالمحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور: ۲۳۲/۲، سعید)

"ولا بأس بزيارة القصور والدعاء للأسموات إن كانوا مؤمنين من غير وطء القبور". (البحر

الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، قبيل باب صلاة الشهيد: ۳۳۲/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس

فی الدفن الخ ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(۱) "اول کچھ پڑھ کر بیٹھے، پھر انکھیں بند کر کے تصور کرے کہ میری روح اس بزرگ کی روح سے متصل ہوگئی ہے اور اس سے =

قبر سے استفادہ کی صورت

سوال [۳۲۶۷]: اہل اللہ کی قبر سے استفادہ حاصل کرنے کا بطور صوفیہ کیا طریقہ ہے، اور ان کے مزار پر حسن اتفاق سے اگر جانا کبھی ہو گیا تو کیا کرنا چاہیے تاکہ ان کے فیضانِ روحانی سے طالبِ مستفیض ہو؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اول کچھ پڑھ کر بخشے، آنکھیں بند کر کے، تصور کر کے کہ میری روح اس بزرگ کی روح سے متصل ہو گئی اور اس سے احوالِ خاصہ منتقل ہو کر پہنچ رہے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۱/۱۳۹۲ھ۔



فصل فی أطعمة الأسبوع والأربعین وغیرہما

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا بیان)

سوئم، چہلم وغیرہ کا ثبوت ہے یا نہیں؟

سوال [۳۳۶۸]: آج کل کے طریقہ کے مطابق کیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام، حضرت امام حسن حسین، حضرات تابعین، حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت غوث پاک عبد القادر جیلانی اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی کسی کا سوئم، دسواں، بیسواں، چہلم کیا ہے؟ ان مقدس صاحبان کے چہلم بھی کئے گئے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان اسلاف کرام و اکابر عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و رضیم اللہ تعالیٰ سے یہ بدعات قبیحہ ثابت نہیں، وہ حضرات حد درجہ متبع سنت تھے، بدعات کے پاس نہیں جاتے تھے، ان کا بہت قابل قدر سرمایہ حیات ہے، اخلاف کو ان کا اتباع لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سوئم، چہلم وغیرہ

سوال [۳۳۶۹]: میت کے وارث میت کے نام پر چوتھے روز و دسواں و بیسواں و پندرہواں اور مولوی صاحبان و طلبہ کو کھانا کھلانا ان ایام مقررہ میں ایصالِ ثواب کے لئے شرع سے ثابت ہے یا نہیں؟ کیا کوئی دن شریعت کی جانب سے مقرر ہے تاکہ ایصالِ ثواب کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایصالِ ثواب بہت اچھی چیز ہے، خواہ نماز، قرآن شریف، تسبیح وغیرہ پڑھ کر ہو یا غرباء کو کھانا کپڑا وغیرہ کچھ دیکر ہو (۱)، لیکن تجویزِ دسواں، بیسواں، چالیسواں شرعاً ثابت نہیں، بلکہ ایصالِ ثواب جس قدر جلد ممکن ہو بہتر اور نافع ہے اور یہ دسواں وغیرہ جو کچھ ہے محض رسم اور بدعت ہے (۲) جو کہ واجبِ ترک ہے، اگر ورثاء نابالغ ہوں تو میت کے ترکہ میں سے بغیر وصیت بلا تقسیم دینا درست نہیں، تقسیم کے بعد بالغ ورثاء اپنے حصہ میں سے دے سکتے ہیں، نابالغ کے حصہ میں سے دینا ناجائز ہے اور اگر میت نے وصیت کی ہو تو ایک تہائی میں وہ ناذ ہو سکتی ہے، زیادہ میں ناذ کرنے کے لئے جمع ورثہ کی اجازت ضروری ہے اور نابالغ کی اجازت شرعاً معتبر نہیں، لہذا اس کے حصہ میں سے بعد اجازت بھی ناذ کرنا درست نہیں، ایک تہائی میں ناذ کرنے کے لئے بلوغ یا اجازت کی قید نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ ذی الحجہ/ ۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۸/ ذی الحجہ/ ۵۸ھ۔

(۱) "للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغير عند أهل السنة والجماعة، صلاة كان أو صوماً أو حجاً أو صدقة أو قراءةً للقرآن أو الأذکار أو غير ذلك من أنواع البر، ويصل ذلك إلى الميت، ويبلغه، قال النووي في باب الحج عن الغير: (مراقى الفلاح كتاب الصلوة، باب احكام الجنائز، فصل في زيارة القبور، ص: ۶۲۱، ۶۲۲، فدیمی)

(والبحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، وشہدہ)

(والہدایة، باب الحج من الغير، ۲۹۶/۱، مکتبہ شرکت علمہ، ملتان)

(۲) "وبكر اتخاذ الضیافة ثلاثة أيام وأكلها؛ لأنها مشروعة للسروور وبكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، والأعياد". (البزازیة علی هامش الہندیة، قبیل الفصل السادس والعشرون فی حکم المسجد: ۸۱/۳، وشہدہ)

(وکذا فی رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی کراهة الضیافة من أهل الميت: ۲۳۰/۲، سعید)

(۳) "وتجوز (أی الوصیة) بالثلث للجنینی عند عدم المانع وإن لم یجز الوارث لا الزیادة علیہ

ولا لوارثہ إلا بإجازة ورثہ وهم كبار عقلاء فلم تحز إحازة صغیر ومجنون". =

ایضاً

سوال [۳۳۷۰]: آج کل کے رائج طریقے سے سوگم، سوواں بیسواں، چہلم کرنا فرض، واجب، سنت، مستحب میں سے کیا ہے؟ ان کو نہ کرنے والے کو کیا کیا شرعی سزائیں اور آخرت کے عذاب کی وعیدیں آئی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیزیں اولہ شرعیہ سے ثابت نہیں، بلکہ فقہاء نے ان کے بدعتِ ممنوعہ ہونے کی تصریح کی ہے جیسا کہ قنویٰ بزازیہ (۱)، رد المحتار وغیرہ میں مذکور ہے، اسلئے ان چیزوں کو ترک کیا جائے، فی نفسہ ایصالِ ثواب ہر نیک کام کا ہر وقت درست اور مفید ہے، اپنی طرف سے تخصیصات و تہقیدات نہ کی جائیں:

”وبكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستقبحة. روى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن حرير بن عبد الله قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة اه وفي البرازية وبكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقراء للختم، أو لقراءة سورة الأنعام والإخلاص هذه الأفعال كلها للسمعة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يدون بها وجه الله تعالى، الخ“۔

شامی: ۶/۶۰۳ (۲)۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

گیارہویں وغیرہ

سوال [۳۳۷۱]: زید گیارہویں کرتا ہے اور اس میں امیروں کو یعنی صاحبِ زکوٰۃ کو اور اپنے رشتہ داروں کو بلاتا ہے اور کہتا ہے کہ اس پر ثواب ملے گا اور اس کا ثواب حضرت پیران پیر عبد القادر صاحب رحمہ اللہ

= (الدر المختار مع تنویر الأبصار، کتاب الوصایا: ۶/۲۵۰-۲۵۵، ۲۵۶، سعید)

(۱) (البرازية على هامش الهندية، كتاب الصلوة، قبيل الفصل السادس والعشرون في حكم المسجد ۸۱/۳، رشديه)

(۲) (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ۲/۲۳۰، سعید)

تعالیٰ کی روح کو پہنچے گا۔ عمر کہتا ہے کہ صاحبِ زکوٰۃ کو ایسا مال کھانا جائز نہیں ہے بلکہ حرام اور گناہ ہے، کیونکہ گیارہویں ہی کرنا حرام ہے، قرآن مجید میں صاف ہے کہ وہ چیز جو پکاری جائے غیر کے لئے حرام ہے۔

بکرہ بت ہے کہ گیارہویں کا کھانا صاحبِ زکوٰۃ کو یعنی امیروں کو بلا کراہت جائز ہے، البتہ امراء کے کھانے سے اہل میت کو اور اس شخص کو جس کو ایصالِ ثواب کرنا ہے نہ پہنچے گا، باقی گیارہویں یا دیگر خیرات دنیا زامیر غریب سب کھا سکتے ہیں اس میں کوئی گناہ نہیں، اور دلیل میں پیش کرتا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کھانا کھوئے کو فرمایا (۱) تو کنوئیں میں سب غریب امیر پانی پیتے تھے اور اس کا ثواب حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی والدہ صاحبہ کو ملا ہے۔ عمر کہتا ہے کہ یہ حدیث اول تو کمزور ہے اس کی اسناد قوی نہیں ہے (۲)۔ پھر وہ وقف تھا، وقف اور خیرات میں بڑا فرق ہے، خیرات دنیا و محض غریبوں کا حق ہے۔

پس دریافت طلب یہ امر ہے کہ گیارہویں کرنا اور اس کے لئے پیسہ جدا نکال کر رکھنا کیسا ہے؟ اور امیروں کو کھانا حرام ہے یا ثواب ہے اور ہر وہ شخص جو غریب ہے اور مزدوری کرتا ہے اسی نذر معین کو کھا سکتا ہے یا نہیں؟ براہِ کرم، بحوالہ کتب مفصل جواب ارقام فرمائیں۔

بندہ منظور احمد عثمانی عنہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نفس ایصالِ ثواب بغیر التزامِ تاریخ و ہیئت غیر ثابتہ کے شرعاً درست اور فائدہ مند ہے (۳)، لیکن گیارہویں مروجہ بدعت اور ناجائز ہے (۴)۔ کسی بزرگ کے لئے نذر ماننا حرام اور شرک ہے (۵)، وہ کھانا جائز

(۱) "عن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: یا رسول اللہ! ان أم سعد ماتت، فأتی الصدقة أفضل؟ قال: "الماء". فحفر بئرًا وقال: هذه لأم سعد". رواه أبو داؤد والنسائی. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل الصدقة، ص: ۱۶۹، قدیمی)

(۲) أبوداؤد اور نسائی دونوں نے اس کو نقل کیا ہے، البتہ اسناد اس کی کمزور نہیں، بلکہ صحیح ہے۔

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "سوم جهلم وغيره")

(۴) (تقدم تخريجه من الفتاوى البزازية تحت عنوان: "سوم جهلم وغيره")

(۵) (راجع، ص: ۲۷۳، وقم الحاشية: ۳)

نہیں، البتہ خداوند تعالیٰ کے لئے نذر ماننا اور اس کا ثواب کسی بزرگ کو پہنچانا درست ہے (۱)، اور یہ کھانا فقراء اور محتاجوں کا حق ہے، کسی مالدار کو کھانا جائز نہیں (۲)۔ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کنویں سے استدلال صحیح نہیں وہ بطور نذر نہیں تھا بلکہ وہ عام مؤمنین امیر و غریب سب کے لئے وقف تھا (۳)۔

”اعلم أن النذر الذي يقع للأثوات من أكثر العوام وما يؤخذ من الدراهم والشمع والريت ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقرباً إليهم فهو باطل وحرام. قال في البحر: بوجه: منها أنه نذر لمخلوق، ولا يجوز؛ لأنه عبادة، والعبادة لا تكون لمخلوق. ومنها أن المنذور له ميت، والميت لا يملك. ومنها أنه إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى كفر. ألبتة! إلا أن يقول: يا الله! لنذرت لك إن شفيت مريضى أو رددت غائتى أوزناً لوقودها أو دراهم لمن يقوم شعائرها إلى غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقراء، والنذر لله عز وجل۔

وذكر الشيخ: إنما هو بيان لمحل صرف النذر لمستحقه القاطنين برابطه أو مسجده، فيحوز بهذا الاعتبار، إذ مصرف النذر للفقراء وقد وجد، ولا يجوز أن يصرف ذلك إلى غنى محتاج إليه ولا لشرب من منصب؛ لأنه لا يحل له الأخذ مالم يكن محتاجاً فقيراً، ولا لذی نسب لأجل نسبة مالم يكن فقيراً، ولا لذی علم لأجل علمه مالم يكن فقيراً. ولم يثبت في الشرع جواز الصرف للأغنياء للإجماع على حرمة النذر للمخلوق، ولا يتعقد، ولا تشتغل به الذمة؛ لأنه حرام بل سحت“۔ طحطاوی، ص: ۳۷۸، ۳۷۹ (۴)۔ فتاویٰ اللہ سبحانہ و تعالیٰ علم

حرره العید محمد گنگوئی عفا اللہ عنہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۶/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۰/ جمادی الثانیہ/ ۶۳ھ۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”سوم، جلم وغیرہ“)

(۲) ”الوصبة المطلقة لا تحل للغنى؛ لأنها صدقة، وهي على الغنى حرام“۔ (الدرا المختار، كتاب الوصايا، فصل في وصايا الذمي وغيره: ۶/۶۹۸، سعید)

(۳) ”فسى المهر عن المحيط: لو وقف على الأغنياء وأخذهم، لم يجوز؛ لأنه ليس بقرينة، أما لو جعل آخره للفقراء، فإنه يكون قرينة في الحمله“۔ (رد المحتار، كتاب الوقف: ۳/۳۳۸، سعید)

(۴) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد، قبيل باب=

تیجہ رسواں کا کھانا

سوال [۳۳۷۲]: تیجا، رسواں، بیسواں، چالیسواں کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نا جائز ہے (۱)، البتہ جو شخص فقیر محتاج ہو اس کو کھانے کو نہ ملتا ہو اس کے لئے جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ

سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۱/ جمادی الثانیہ/ ۵۶ھ۔

تیجہ مسجد پر یا مکان پر؟

سوال [۳۳۷۳]: تیجہ جس میں چنے پر کلہ طیبہ اور قرآن خوانی اور پھولوں کا عرق گلاب میں ڈبونا

اندرون مسجد، یہ فعل کیا ہے؟ کیونکہ مولانا عبد الحق صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب آداب

الصالحین میں لکھا ہے کہ سیارہ قرآن کو مسجد میں پڑھنا اور قرآن خوانی مسجد میں کرو دے۔ یا چنے و پھول ڈبونا

اور غم کے واسطے مسجد میں بیٹھنا کیا ہے؟ اور اگر مکانوں میں صرف قرآن خوانی کرائے، ہلا پابندی رسم و رواج،

تو کیا ہے؟

= الاعتکاف: ۱/ ۳۷۱-۳۷۲، دار المعرفۃ، بیروت

(وحاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء بہ، ص: ۶۹۳، قدیمی)

(۱) "وبكره اتخاذ الضیافۃ ثلاثۃ ایام وأكلها؛ لأنها مشروعة للسروو وبكره اتخاذ الطعام فی

اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع والأعياد". (الفتاویٰ البرازیة، كتاب الصلوة، قبیل الفصل السادس

والعشرون فی حکم المسجد: ۸۱/۳، وشیدہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لمن اضطر فی مخمصة غیر متجانف لإثم، فإن الله غفور رحيم﴾ (المائدة: ۳)

قال العلامة الآلوسی: "﴿لمن اضطر﴾ والاضطرار الوقوع فی الضرورة: أي فمن وقع

فی ضرورة تناول شی من هذه المحرمات، ﴿فی مخمصة﴾: أي مجاعة تخمض لها البطن ﴿فإن

الله غفور رحيم﴾ لا يؤاخذہ بأكله". (روح المعانی: ۶/۶۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن شریف پڑھنا اور ایصالِ ثواب کرنا بلا التزام تاریخ و ہیئت وغیرہ کے مسجد میں اور مکان میں درست اور ثواب (۱) تیجہ مرہجہ وغیرہ بدعت ہے (۲)۔ غم کے واسطے مسجد میں بیٹھنا تاکہ لوگ تعزیت کریں، مکروہ ہے، رد المحتار: ۹۴۱/۱ (۳)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/شعبان/۶۱ھ۔

دفن میت سے پہلے کھانا

سوال [۳۳۷۴]: اگر کسی گاؤں میں میت ہو جائے تو جب تک اس کو دفنانا نہیں تو ان گاؤں والوں پر کھانا پانی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۶/۵۶ھ۔

میت کے گھر کھانا

سوال [۳۳۷۵]: ہمارے علاقہ میں کوئی ضعیف العمر مرد یا عورت مر جائے تو اس روز یعنی وفات کے دن مرنے والے کے وارث کا کھانا یعنی چاول پکا کر گھی اور شکر کے ساتھ جتنے لوگ بھی نماز جنازہ میں امیر

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "سوم پہلم وغیرہ")

(۲) (المرجع السابق: "سوم پہلم وغیرہ")

(۳) "والجالوس لها (أی للتعزية) فی غیر مسجد ثلاثة أيام". (الدر المختار). "أما فيه فيكره... قلت

وهل تنفي الكراهة بالجلوس في المسجد وقراءة القرآن حتى إذا فرغوا، قام ولي الميت وعزاة الناس كما يفعل في زماننا؟ الظاهر لا، لكون الجلوس مقصوداً للتعزية لا للقراءة." (رد المحتار، كتاب

الصلوة، باب صلوة الجناز، قبل مطلب في زيارة القبور: ۲/۲۳۱، سعید)

وغریب شریک ہوں سب کو کھلاتے ہیں، بعض لوگوں کو تو سب کچھ میا ہوتا ہے اور بعض کو کافی قرض اٹھانا پڑتا ہے۔ اگر مرنے والے کے وارث غریب ہوں اور اس رسم کو ادا نہ کریں تو خوب لعن طعن کیا جاتا ہے، اس لئے امیر وغریب کو یہ رسم مجبوراً کرنی پڑتی ہے۔ شریعت کے حکم سے مطلع فرمادیں کہ فقہائے کرام کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کے مکان میں کوئی میت ہو جائے وہ لوگ میت کی تحمیر و تحنن میں مشغول رہتے ہیں، کھانا پکانے کی ان کو مہلت نہیں ملتی، اس لئے ان کے واسطے دوسرے لوگ کھانا پکا کر بھیج دیں، اہل میت میں سے جو شخص نہ کھلائے اس پر لعنت کرنا حرام ہے، ورثہ میں اگر نابالغ ہوں تو ان کا مال کھانا بھی حرام:

”قال فی الفتح: ويستحب لجیران أهل الميت والأقرباء الأباغذ تهیئة طعام لهم یشبعهم یومهم ولینلنهم لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”اصنعوا لآل جعفر طعاماً، فقد جاء هم ما یشغلهم“۔ حسنہ الشرمذی۔ وبكره اتخاذ الضیافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع فی السرور لا فی الشور، وهی بدعة مستفححة۔ وروی الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النباحة، اه“۔ وفی البرازية: وبكره اتخاذ الطعام فی الیوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر فی المواسم..... وهذه الأفعال كلها للسمعة والریاء، فبحترز عنها؛ لأنهم لا یریدون بها وجه اللہ تعالیٰ..... ولا سيما إذا كان فی الورثة صغار..... وما كان كذلك فلا شك فی حرمة، اه“۔ الدر المختار ۶/۱: ۶۰۳، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد المذنب وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۱/۸۹ھ۔

(۱) رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی کراهة الضیافة من أهل الميت: ۲/۳۳۰، سعید (و کذا فی البرازية علی هامش الهندیة، کتاب الصلوة، قیل الفصل السادس والعشرون فی حکم المسجد: ۸۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، باب صلوة الجنائز، قیل باب الشہید: ۲/۱۳۲، مصطفى السابی الحلبي مصر)

میت کے گھر کھانا

سوال [۴۳۷۶]: تعزیت کرنے والا اہل میت کے یہاں کھانا کھا سکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ علماء نے بدن کھدیا ہے کہ اہل میت کے یہاں کھانا نہ کھائے، تین روز تک کے لئے اہل میت کے یہاں کچھ نہ کھانے کے متعلق اور دسویں چالیسویں کے بارے میں تو تحقیق ہے، مگر عرض یہ ہے کہ بغیر کسی مقررہ و معینہ وقت کے تعزیت کے لئے اہل میت کے یہاں چلے جائیں تو اہل میت تعزیت کنندگان کے لئے جو کھانا تیار کریں اس کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”طعام اہل میت“ وہ ہیں، جو روانہ اہل میت کے ذمہ تیجہ، دہم، چہلم وغیرہ کے طور پر لازم کر دیا جائے (۱)۔ اہل میت کو میت کی تجہیز و تکفین اور غم و حزن کی وجہ سے پکانے کی فراغت نہیں ہوتی، تو ایک دن، دو وقت کا کھانا قرابت دار لوگ ان کے پاس بھیج دیں، اگر اہل میت خود پکائیں تب بھی منع نہیں۔ جو شخص بطور مہمان تعزیت کے لئے آیا ہے، اہل میت اس کو اپنے ساتھ کھلائیں گے وہ منع نہیں، یہ خیال کہ تین روز تک اہل میت کے گھر کوئی چیز نہ کھائی جائے اٹلاط العوام میں سے ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/جمادی الاول/۱۴۰۰ھ۔

انتقال میت پر کھانا دینا

سوال [۴۳۷۷]: اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو رسم ہے کہ اس کی خوراک کا کھانا مسجد میں پہنچاتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرنے کے بعد اس کی خوراک کا سوال ختم ہو گیا، جو کچھ اس نے چھوڑا ہے، ترک ہے جو کہ دروازہ کا حق ہے، بالغ و رثاء حسب توفیق جو کچھ شروع طریقہ پر ثواب پہنچائیں تو مفید اور نافع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (تقدم تخریجہ فی مواضع عديدة)

(۲) ”الأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو -

طعام المیت

سوال [۳۷۸]: تعین دن یا بلاتعین کے رشتہ داروں و عام لوگوں کا کھانا مردہ کے لئے ثواب کی نیت سے کرتے ہیں، اگر کسی کو کھانا نہ کھلایا جائے تو وہ بُرا مانا ہے، مگر ایک عالم صاحب کے قول کے مطابق یہ کھانا فقط غرباء کے لئے ہے اگر وسعت ہے، امیر کو کھلانے سے ثواب نہ ہوگا۔ مزید یہ کہ یوں ثواب کی نیت کے بجائے مُردہ پر جو فرائض رہ گئے ہیں ان میں سے حتی الوضو کسی کی نیت کر کے فقیر یا غرباء کو غلہ، یا پکا ہوا کھانا کھلایا جائے، یا پیسے دیئے جائیں، تاکہ مردہ پر خیر بدل کر ایک صحیح نیک عمل ہو اور فرض کی ادائیگی ہو سکے، اس میں مردہ کا زیادہ فائدہ ہے۔ کیا دلائل اربعہ میں سے اس کا کوئی ثبوت ہے؟ تو براہ کرم پیش فرمایا جائے۔ نیز عام لوگوں کے نام پر نیت کیا ہو کھانا اپنے لئے ناجائز سمجھتے ہیں۔ کیا کسی درجہ میں کراہت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایصال ثواب کے لئے اگر کچھ صدقہ دیا جائے تو وہ غرباء کو دیا جائے، رشتہ داروں کو تقریب کی صورت میں جمع کرنا اور کھانا غلط طریقہ ہے، یہ صورت خیر القرون سے ثابت نہیں، علامہ یہ ناموسی اور فخر کے لئے کیا جاتا ہے ایسے کھانے کو حدیث شریف میں منع فرمایا گیا ہے:

”عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتبرئين أن يوكل“. رواه أبو داود. مشکوة شریف، ص: ۲۷۹ (۱)۔ ”إنما كره لما فيه من المباهات، اه“. مرقاة (۲)۔ ”يكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه

= طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا بالكتاب والسنة“. (البحر الرائق، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

”وبصل ذلك إلى الميت وينفعه“. (مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب زیارة القور، ص: ۲۲۴، قدیمی)

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثانی، ص: ۲۷۹، قدیمی)

(سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب فی طعام المتبرین: ۵۲۷/۲، مکتبہ دار الحدیث ملتان)

(۲) (المرقاۃ شرح المشکوٰۃ، کتاب النکاح، باب الولیۃ: الفصل الثانی: ۳۷۶/۲، رشیدیہ)

شرع فی السور لا فی الشرور، وهی بدعة مستقبحة. رواه الإمام أحمد وابن ماجة بإسناد صحيح عن جریر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وضعتهم الطعام من النياحة، اهـ..... وهذه الأفعال كلها السمعة والرياء، فيحترز عنها، لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى، اهـ. شامی: ۱/۶۰۳ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

توشیحہ میت

سوال (۱۳۷۹): ہر جمعرات کو فاتحہ خوانی کرنا کہ اس سے رو جس خوش ہوتی ہیں، اسی طرح میت کے ساتھ توشیحہ یعنی دفن کرنے سے پہلے گندم، نمک، صابن وغیرہ تقسیم کرنا عندا لشرع ثابت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نفس ایصال ثواب بلا کسی غیر ثابت شدہ پابندی کے مفید اور نافع ہے اور کتب حدیث وفقہ سے ثابت ہے، کسی دن کی پابندی مثلاً: ”جمعرات کی پابندی ثابت نہیں بلکہ بدعت ہے۔ اسی طرح کسی تاریخ کی پابندی مثلاً: ۱۱/ربیع الثانی، ۱۵/شعبان، ۱۰/محرم وغیرہ کی پابندی ثابت نہیں، یہ بھی بدعت ہے۔ اسی طرح کسی شی کی پابندی مثلاً: حلوہ، کچھڑا، شربت، پیڑے وغیرہ بھی ثابت نہیں، یہ بھی بدعت ہے۔ اسی طرح کسی جگہ، کسی ہیئت وغیرہ کی پابندی بدعت ہے، میت کے ساتھ توشیحہ مسؤل بھی ثابت نہیں بدعت ہے، طحطاوی شرح مراقی الفلاح میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (رد المحتار، باب صلوة الحنازة، مطلب فی گراہة الضیافة من أهل الميت: ۲/۲۳۰، سعید)

(وکنذا فی البزازیة علی هامش الہندیة، کتاب الصلوة، قبل الباب السادس والعشرون فی احکام المسجد: ۸۱/۳، رشیدیہ)

(فتح القدیر، باب الحنازة، قبل باب الشہید: ۱۸۳/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”(ویکثرہ الحلوں علی باب الدار) قال فی شرح السید: ولا بأس بالجلوس لها إلی ثلاثة آیام من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط، والأطعمة من أهل الميت، اهـ۔ فإن حمل قول المصنف: ویکثرہ الحلوں الخ، علی ما إذا کان بمحظور، ارتفعت المخالفة..... وكونه علی باب الدار مع فرش بسط علی قولہ الطریق من أقبح القبیائح“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، قبل فصل فی زیارة القور، ص: ۶۱۷، قدیمی)

باب المتفرقات

ہندوستان سے پاکستان جا کر مرنا

سوال [۴۳۸۰]: ہندوستان سے پاکستان جا کر مرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جانا کس لئے ہے اور کیا مرنا اختیاری فعل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود ننگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۸ھ۔

میت کے گھر سے سارا پانی گرا دینا، نماز جنازہ کی اجرت

سوال [۴۳۸۱]: جس گھر میں موت ہو جائے اس گھر کا تمام پانی پھینک دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے

کہ اس پانی میں فرشتے چھری دھوتے ہیں۔ حقیقت کیا ہے؟ تحریر فرمائیں۔ جنازہ کی نماز پڑھانے کی اجرت

لینا کیسا ہے؟

(۱) موت غیر اختیاری چیز ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو یہ علم نہیں کہ میں کب مرؤں گا اور کدہ ہر مروت کا: قال اللہ تعالیٰ ﴿إِنَّ

اللہ عنده علم الساعة، وینزل الغيث، و يعلم ما فی الارحام، و ما تدری نفس ماذا تکسب غداً، و ما

تدری نفس بأی ارض تموت﴾ (الایۃ (سورۃ لقمان، پ: ۲۱، آیۃ: ۳۴)

قال ابن کثیر تحت هذه الآیۃ: "أی لیس أحد من الناس یدری أین مضجعه من الأرض أفی

بحر أم برّ، أو سهل أو جبل". (تفسیر ابن کثیر: ۳/۳۵۵، مسہیل اکیڈمی لاہور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (روح المعانی: ۲۱/۱۱۱، ۱۱۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"لأن أحدًا من الناس لا یدری بأی ارض یموت". (التائار خانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی

والفلائون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی القبر والدفن: ۲/۱۷۲، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

بے بنیاد اور افواہ ہے، ملائکہ کو چھری سے کوئی واسطہ نہیں (۱)۔ نماز جنازہ کی اجرت جائز نہیں: "ان المفتی بہ ہولیس جواز الاستیجار علی کل طاعة" (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۹/۸۷ھ۔

حاملہ مر جائے تو وضع حمل کی کیا صورت ہے؟

سوال [۳۲۸۲]: اگر حاملہ عورت اپنے حمل کے وضع ہونے سے قبل مرگئی تو اس کا حمل اس کے پیٹ میں اسی طرح موجود ہے، اس عورت کا وضع حمل کس طرح سے ہوگا؟ قبر کے اندر وضع حمل ناممکن ہے تو جب قیامت کے دن مردے قبروں سے نکلیں گے تو وہ حمل پیٹ میں رہے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی تحقیق نہیں، حدیث میں صاف صاف دیکھنا یا نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث لى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

"انہا راى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال، بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قريعاً وصراطاً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعید)

(۲) (رد المحتار، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۶/۶، سعید)

"والأصل أن كل طاعة يختص بها المسلم، لا يجوز الاستیجار عليه عندنا". (الهداية، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۳۰۱/۳، مکتبہ شریکة علمیہ)

(و كذلك في نيبين الحقائق، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۱۱۷/۶، سعید)

(۳) حدیث سے صرف اتنی بات ثابت ہے کہ حاملہ عورت اگر مر جائے تو شہید ہے: "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم =

جنازہ کی چادر، چٹائی، چارپائی صدقہ کرنا

سوال [۳۳۸۳]: مُردہ کے اوپر جو کپڑا بطور پردہ یا حفاظت کے دیا جاتا ہے وہ اور جو چٹائی اور چارپائی کے اوپر اور مُردہ کے نیچے دی جاتی ہے وہ دونوں چیزیں مسجد میں دینا ادنیٰ ہے یا فقرہ کو؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دونوں چیزیں وارثوں کی ملک ہیں، جہاں ان کا دل چاہے صرف کریں، اپنے مکان میں بھی اپنی ضرورت کے لئے استعمال کر سکتے ہیں، خاص کر جب کہ تنگ دستی ہو تو اپنے ہی استعمال میں لانا بہتر ہے، ان کا صدقہ کرنا لازم نہیں، غریبوں کو بھی دے سکتے ہیں، مسجد میں بھی دے سکتے ہیں (۱)، لیکن اس کا خیال رہے کہ وارثوں میں کوئی تا بالغ نہ ہو، تا بالغ کا حصہ صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: مبتدو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

= "الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المبطون شهيد، والفرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد..... والمرأة تموت بجمع شهيد". (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۳، إمدادیه ملتان)

قال المسألة على القارى رحمه الله تعالى تحت: "في النهاية: أى تموت وفي بطنها ولد... وقال بعض الشراح..... أى تموت وولدها فى بطنها". (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب عبادة المريض وثواب المرض، الفصل الثانى (رقم الحديث: ۱۵۶۱): ۳/۳۹، رشديه)

(و كذا فى بذل المعهود، كتاب الجنائز، باب فى فضل من مات بالطاعون: ۱۸۲/۵، إمدادیه ملتان)
(۱) "و صرح علماء نافی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غير ذلك، الخ". (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فى القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲۳۳/۲، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشديه)

(۲) "وبكره اتخاذ الصيافة من الطعام من أهل الميت..... ولا سيما إذا كان فى الورثة صغار أو غائب، الخ". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة الجنائز، مطلب فى كراهة الصيافة من أهل الميت: ۲۳۰/۲، ۲۳۱، سعید)

ماں کا بیٹے سے ناراض ہو کر جنازہ کو ہاتھ لگانے سے منع کرنا

سوال [۳۳۸۲]: میری والدہ ماجدہ کچھ عرصہ پہلے مجھ سے ناراض ہو گئی تھیں اس وقت میری والدہ نے یہ کہا کہ تو میرے جنازہ کو ہاتھ بھی نہ لگاتا، اب کچھ دنوں سے ان کا غصہ ٹھنڈا ہے مگر میرے یہاں کھانا وغیرہ نہیں کھاتیں ہیں اور کہتی ہیں کہ کھانا جب کھاؤ گی جب دارالعلوم دیوبند سے فتویٰ آ جائے گا کہ میرے یہ کہنے کا کہ میرے جنازہ کو ہاتھ نہ لگانا کیا کفارہ ہے، وہ ادا کر دوں تب کھانا وغیرہ کھاؤ گی، لہذا اس بارے میں فتویٰ صادر فرمادیں، آمین نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر والدہ نے غصہ میں یہ کہہ دیا تھا کہ میرے جنازہ کو ہاتھ نہ لگاتا، پھر وہ غصہ ختم ہو گیا اور آپ کے مکان پر کھانا کھانے سے ان کو اپنے اس قول کی وجہ سے عذاب کا خطرہ ہے تو شرعاً یہ عذر معتبر نہیں ان کو آپ کے یہاں کھانا بلاشبہ درست اور جائز ہے، کوئی کفارہ ان پر یا آپ پر لازم نہیں..... جنازہ کو ہاتھ لگانا بھی منع نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۵/۸۹ھ۔

حیلۂ اسقاط

سوال [۳۳۸۵]: میت کو جنازہ گاہ میں لوگ لیجاتے ہیں تو قبل از جنازہ ایک قرآن شریف لے کر ایک دوسرے کے ہاتھ پکڑا کر طواف کراتے ہیں، بعدہ کچھ رقم ملا صاحب کو دی جاتی ہے، یہ افعال بیہیت اسقاط معاصی کے لئے کئے جاتے ہیں اور یہ ایک حیلۂ سمجھا جاتا ہے۔ کیا یہ مسئلہ اسقاط کسی حدیث نبویہ یا کسی صحابہ یا کسی ائمہ مجتہدین میں سے ثابت ہے یا نہیں؟ بینو بالبرہان وتوجروا۔

بندہ خان محمد عفی عنہ، ۵/۵/ذی قعدہ ۱۴۲۳ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ اسقاط معاصی کا بے اصل ہے، بدعت اور ناجائز ہے (۱)۔ اگر ملا صاحب غریب اور مستحق ہیں

(۱) "عن عائشہ - رضى الله تعالى عنها- قالت: قال النبی صلی الله تعالى عليه وسلم: "من احدث فی =

توان کو خیرات کرنا اور میت کو ثواب پہنچانا درست ہے، اسی طرح دوسرے غرباء کو کھانا دینا، یا رقم نقد دینا، یا کپڑا، یا اور کوئی چیز ایصالِ ثواب کی نیت سے دینا مستحسن ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۷/۱۱/۵۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

ایضاً

سوال [۳۳۸۶]: اس علاقہ میں رواج ہے کہ جب میت ہو جاتی ہے تو نماز جنازہ کے بعد میت کے پاس بیٹھ کر چند لوگ قرآن شریف لے لیتے ہیں اور اس کے ساتھ کچھ حیلہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میت کے گناہ کا ضامن ہو جاتا ہے، اس کو یہ لوگ حیلہ اسقاط کہتے ہیں۔ نیز یہ کہتے ہیں کہ جب مقدمہ چل جاتا ہے تو عدالت میں کوئی سفارش چاہئے جو سفارش کرے، لہذا قرآن ہمارا سفارشی ہے اس لئے حیلہ کرتے ہیں۔ بندہ ان چیزوں کا مخالف ہے کہ یہ قرآن کی توہین ہے، جب زندگی میں عمل نہ کیا تو اب کیا سفارش ہے؟

= امرنا ہذا مالئیس منه فہو رد۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطبلوا علی صلح جو رد فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

"وعرفہا (أی البدعة) الشمنی بأنہا ما أحدث علی خلاف الحق المتطقی عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً وصرافاً مستقیماً"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعید)

(۱) "والأصل فیہ أن الإنسان لہ أن یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلوة أو صوماً أو صدقةً أو قراءة قرآن أو ذکراً، أو طوافاً، أو حجاً، أو عمرة، أو غیر ذلک عند أصحابنا بالکتاب والسنة"۔ (المحرر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

"أن الإنسان لہ أن یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غیرہا عند أهل السنة

والجماعة"۔ (الہدایة، کتاب الحج، باب الحج عن الہ: ۲۹۶/۱، مکتبہ شریکة علمیہ ملتان)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب المناسک، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۵۳۵/۲،

إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ صورت کہ میت کے گناہ بخشوانے کے لئے اس کی نماز جنازہ کے بعد قرآن کریم لیکر بیٹھ جائیں اور کوئی حیلہ کریں کسی شرعی دلیل سے ثابت نہیں، نہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایسا منقول ہے، نہ ان کے کسی تلمیذ مجتہد سے، اس کو شرعی چیز سمجھنا غلط ہے اس کو ترک کیا جائے (۱)۔ البتہ میت کے لئے ایصال ثواب خوب کیا جائے خواہ قرآن شریف پڑھ کر ہو یا نفل نماز پڑھ کر ہو یا صدقہ غریبوں کو دیکر ہو یا نفل روزے رکھ کر ہو، غرض کوئی بھی نیک کام کر کے ہو۔ ایصال ثواب میں بھی اپنی طرف سے کوئی غیر ثابت چیز نہ کیا جائے، مثلاً کسی تاریخ یا دن کی پابندی، یا کسی میت کا التزام وغیرہ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۲/۹۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ کے بعد فدیہ نماز کا حیلہ

سوال [۳۳۸۷]: ایک شخص نے وصیت کی کہ میری کچھ نمازیں رہ گئیں جن کو میں قضاء کر سکا، اس لئے میری نمازوں کا فدیہ ادا کرنا۔ اب اگر اس کا صحیح فدیہ ادا کیا جائے تو اس کے گھر میں اتنا مال نہیں اور ورثاء میں بھی مقدور نہیں کہ اپنی طرف سے ادا کر دیں تو کیا اگر فدیہ حیلہ کے ساتھ ادا کیا جائے یعنی جتنا فدیہ پورا ہوتا تھا اس قیمت کے عوض ایک قرآن شریف ایک مسکین پر فروخت کیا جائے، بعدہ اس سے کہا جائے کہ جو تم پر قرضہ ہو گیا تھا تم کو اس میت کے فدیہ میں بخش دیا ہے شاید کہ اللہ جل شانہ اس کی خلاصی فرمادیں۔ تو کیا خلاصی کی امید پر اس طرح کا حیلہ کرنا جائز ہے جس طرح طلاق اضافی کے متعلق فقہاء یہ لکھتے ہیں یا کہ نہیں؟

۲..... اگر ورثاء شرعاً کرنا چاہیں یعنی اس نے وصیت نہیں کی بلکہ ورثاء اپنی طرف سے کریں تو کیا ان کے لئے کوئی جواز کی صورت ہے یا کہ نہیں؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بجائے اقل اس نوع کے حیلہ کی اجازت ہے، مگر یہ قرآن شریف فروخت کرنے کی ضرورت نہیں

(۱) (تقدم تحریجہ تحت المسئلة السابقة)

(۲) (تقدم تحریجہ تحت المسئلة السابقة)

بلکہ ایک شلٹ ترکہ میت مصرف زکوٰۃ کو دیا جائے اور حساب کر کے دیکھ لیا جائے کہ کس قدر نمازوں کا فدیہ اس کے ذریعہ سے ادا ہو گیا، پھر وہ فقیر اس شلٹ ترکہ کو میت کے وصی کو ہبہ کر دے، اس کے بعد پھر وصی فقیر کو فدیہ شلٹ و ثلث، یہاں تک کہ کل نمازوں کا فدیہ ادا ہو جائے، یہ اس وقت ہے جب کہ کل فدیہ ایک شلٹ ترکہ سے ادا نہ ہو سکتا ہو، نیز یہ حیلہ لازم و واجب نہیں۔ بعض اطراف و بلاد میں اس حیلہ کا التزام ہے خواہ میت کے ترکہ میں وسعت ہو یا نہ ہو یہ ناجائز ہے، اس لئے ایسے واقعے پر احتراز لازم ہے بلکہ جس قدر شلٹ ترکہ سے ادا ہو سکتا ہو، ادا کر دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مصنوعی و انتول کا قبر میں جانا

سوال [۳۳۸۸]: میرے دانت مصنوعی ہیں اس میں چند اصلے ہیں، اگر میں مر گیا اور وہ دانت میرے منہ میں رہ گئے تو اس کے بارے میں قرآن و حدیث و فقہ کی روشنی میں مستند حوالات کے ساتھ تحریر فرمائیں۔
الجواب حامداً و مصلياً:

اگر آپ کے مصنوعی دانت آپ کے منہ میں بعد الموت آپ کے ساتھ قبر میں چلے گئے تو آپ سے

(۱) "ولولم يترك مالا، يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً، ويدفعه للفقير، ثم يدفعه الفقير للوارث، ثم وثم حتى يتم". (الدر المختار). "قوله: ولولم يترك مالا الخ: أي أصلاً أو كان ما أو صى به لایفی، زاد فی الامداد: أولم یوص بشيء، وأراد الولی التبوع الخ، وأشار بالتبوع إلى أن ذلك ليس بواجب علی الولی. ونص فی تبیین المحارم فقال: لا یجب علی الولی فعل الدور وإن أوصى بها المیت؛ لأنها وصية بالتبوع". (رد المحتار، باب قضاء القوائت، مطلب فی إسقاط الصلاة عن المیت: ۸۲/۲، سعید)

"ولولم يترك مالا يستقرض ورثته نصف صاع يدفعه إلى مسكين، ثم يتصدق المسكين علی بعض ورثته، ثم يتصدق، ثم وثم، حتى يتم لكل صلاة ما ذكرنا". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

(وکذا فی المحرر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

اس کی بات پر س نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۲ھ۔

انتقال شوہر پر چوڑیاں توڑنا

سوال [۳۳۸۹]: عورتیں اپنے خاوند کے جنازہ پر چوڑیاں توڑتی ہیں کیا حکم ہے؟

قدیر اللہ، ہیڈ کانسٹیبل۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

چوڑیاں توڑ کر ضائع کرنا فحش ہے، اتار کر رکھ لیں جب عدت ختم ہو جائے پھر بہن لیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

انتقال پروودھ بخشا

سوال [۳۳۹۰]: ادھر کہیں کہیں یہ رواج ہے کہ کسں دودھ پیتے بچے کی وفات پر ماں مرحوم بچے کو

دودھ بخشتی ہے، اس کے اصل کیا ہے اور شرعی حقیقت کس قدر ہے؟

(۱) "عن زينب بنت أبي سلمة رضي الله تعالى عنها أنها أخبرته قالت: "دخلت على أم حبيبة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحم على ميت فوق ثلاث، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً". الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب إحداد المرأة على غير زوجها: ۱/۱۷۱، قدیمی)

"(تحد) (مكلفه مسلمة ولو أمة منكوحه) ... إذا كانت معتدة بآؤ موت) وإن أمرها المطلق أو الميت بتركه؛ لأنه حق الشرع، إظهاراً للنأسف على فوات النكاح (بترك الزينة) بحلی أو حریر أو امتشاط بضیق الأسنان، الخ". (الدوالمختار). "قولہ: بحلی) المعتدة تجتنب عن كل زينة، الخ". (ردالمحتار، كتاب الطلاق، فصل: فی الحداد: ۵۳۱/۳، ۵۳۱، سعید)

"على الميتة والمتوفى عنها زوجها إذا كانت بالغة مسلمة الحداد في عدتها، والحداد: الاجتناب عن الطيب والدهن والكحل وليس الحلی والزین والامتنشاط". (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الطلاق، الباب الرابع عشر فی الحداد: ۵۳۳/۱، وشیدہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دو حدیثیں شرعاً بے اصل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخارى ، كتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود - ۳۷۰/۱، قديمي)

"بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المطلق عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً مستقيماً"

(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب: الإمامة، مطلب: البدعة خمسة اقسام: ۵۲۰/۱، سعيد)

باب أحكام الشهيد

(شہید کے احکام کا بیان)

شہداء سے حقوق العباد ساقط ہو جاتے ہیں یا نہیں؟

سوال [۳۳۹۱]: شہداء سے حقوق العباد ساقط ہو جاتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً :

قانون تو یہ ہے کہ حقوق العباد بغیر ادا کئے یا بغیر صاحب حق کے معاف کئے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتے (۱)، البتہ یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ خوش ہو کر اپنے خزانہ سے عطا فرما کر صاحب حق کو خوش کر دیں (۲) اور وہ

(۱) ”یغفر للشہید کل ذنب إلا الدين“ ففیہ نسیہ علی جمیع حقوق الآدمیین وأن الجہاد والشہادۃ وغیرہما من أعمال البر لا تکفر حقوق الآدمیین، وإنما تکفر حقوق اللہ تعالیٰ“۔ (الکامل شرح النووی للمسلم، کتاب الأمانة، باب من قتل فی سبیل اللہ کفرت خطایاہ إلا الدين: ۱۳۵/۴، قدیمی)
(وتکملة فتح الملہم، کتاب الأمانة، باب من قتل فی سبیل اللہ کفرت خطایاہ إلا الدين: ۳/۱۱۱، دار العلوم، کراچی)

”یغفر للشہید کل ذنب إلا الدين“ أراد حقوق الآدمیین من الأموال والدماء والأعراض، فبأنہا لا تغفر بالشہادۃ، کذا ذکرہ بعض الشراح“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب البیوع، باب الإفلاس والإنظار: ۱۲۳/۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الدواوین ثلاثۃ: دیوان لا یغفرہ اللہ: الإشراک باللہ، يقول اللہ عزوجل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ﴾ و دیوان لا یتَرَکَہُ اللہ: ظلم العباد فیما بینہم حتی یقتضی بعضهم من بعض۔ و دیوان لا یعیا اللہ بہ ظلم العباد فیما بینہم و بین اللہ، فذاک إلی اللہ إِنْ شاء عذبه، وَإِنْ شاء تجاوز عنه“۔

قال الملا علی القاری: ”وفی الثانیۃ لا یتَرَک، فیؤذن بأن حق الغیر لا یہمل قطعاً، إما بأن =

فخص جس کے ذمہ حق ہے عذاب سے بچ جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/محرم الحرام/۵۹ھ۔

شہداء کی انواع

سوال [۳۹۲]: پیک، چچک یا اچانک حادثہ، آتش زدگی، غرق آبی، دیوار وغیرہ سے دب کر مرجانے والوں کو بھی حدیث شریف میں شہید کہا گیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ مجاہد فی سبیل اللہ جو میدان کارزار میں کافروں، مشرکوں سے لڑتے ہوئے شہید ہوئے جن کے متعلق ﴿احیاء عند ربهم یرزقون﴾ قرآن میں فرمایا گیا، جن کے گناہوں کو ان کے خون گرنے سے محو کر دیا، جن کی ارواح سبز پرندوں کے خول میں جنت میں سیر کرتی ہیں، جن کی اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑی آؤ بھگت ہے..... کیا یہی سلوک، اعزاز و اکرام ان وبائی امراض میں مرنے والے شہداء کے ساتھ کیا جاتا ہے یا فرق ہے؟ آخرت کے درجہ و مقام و حکم میں دونوں شہداء میں جو فرق ہے پوری وضاحت کریں کہ دونوں میں امتیاز بے غبار ہو کر سامنے آجائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص جہاد میں قتل ہوا وہ حقیقی شہید ہے، اس کے شرائط اور تفصیلات کتب فقہ میں مشہور ہیں (۱) اور ان

= یقتض من خصمه أو یرضیہ اللہ تعالیٰ۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۸۵۸، کتاب الأدب، باب الظلم الفصل

الثالث، رشیدیہ)

"لا عفو ولا شفاعۃ فی حقوق العباد، إن شاء اللہ یرضی خصمه ما أراد۔ (مرقاۃ المفاتیح

۸/۸۵۰، کتاب الأدب، باب الظلم، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "الشہداء خمسۃ:

المطعون والمبطون والغریق وصاحب الہدم والشہید فی سبیل اللہ" صحیح البخاری، کتاب الجہاد،

باب: الشہادۃ سبع سوی القتل: ۱/۳۹۷، قدیمی)

"قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الشہادۃ سبع سوی القتل فی سبیل اللہ: المطعون

شہید، والغریق شہید، وصاحب ذات الحب شہید، والمبطون شہید، وصاحب الحریق شہید والذی

یموت تحت الہدم شہید، والمرأۃ تموت بجمع شہید"۔ (سن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی فضل =

کے انعامات حدیث شریف میں ہیں (۱)۔ اور جو شخص غرق ہو کر، ہیضہ، یا طاعون میں مرے، یا دیگر ایسے اسباب سے اس کی موت ہو کہ اس پر شہید ہونے کا حکم لگایا جائے وہ حکم دنیا کے اعتبار سے شہید نہیں، لہذا اس کو غسل و کفن عام مومنین کی طرح دیا جائے گا، البتہ آخرت کے اعتبار سے اس کو شہید جیسا اجر ملے گا (۲) لیکن وہاں بھی فرق مراتب ظاہر ہے (۳)۔

= من مات بالطاعون: ۸۷/۲، سعید

” (وكل مكلف مسلم طاهر) (قتل ظلمًا) (و لم يجب بنفس القتل مال) .. - بغير آلة جراحة، ويصلى عليه بلا غسل، ويدفن بدنه وثيابه .. فالمرث شهيد الآخرة، وكذا الغريق والحريق والغريب والمهدوم عليه والمبطون والمطمون والنفساء الخ.“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲۴۷/۲-۲۵۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز: ۳۳۳/۲، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل السابع في الشهيد: ۱/۶۷۸، رشديه)

(۱) ”حسناء بنت معاوية الصريمية قالت: حدثنا عمي قال: قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: من في الجنة قال: ”النبي في الجنة، والشهيد في الجنة، والمولود في الجنة، الوليد في الجنة“. (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في فضل الشهادة: ۳۳۸/۱، إمداديه)

”قال البخاري: قال: حدثني عتي نمران بن عتبة اللخاري، قال: دخلت على أم الدرداء ونحن أيتام، فقالت: أبشروا، فإني سمعت أبا الدرداء يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يُشْفَعُ الشهيد في سبعين من أهل بيته“. (أبو داود، كتاب الجهاد، باب في الشهيد يُشْفَعُ: ۳۳۹/۱، إمداديه)

(۲) (راجع، ص: ۲۹۱، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”هذه كلها ميتات فيها شدة تفضل الله عليه أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بأن جعلها تحميصاً للأنبياء وزبادة في أجورهم، يبلغهم بها مراتب الشهداء .. (أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل: أتى الجهاد افضل؟ قال: ”من عقر جواده وأهريق دمه“) .. كل موة يموت بها المسلم فهو شهيد غير أن الشهادة تفاضل .. ويتحصل منها ذكر في هذه الأحاديث أن الشهداء قسمان: شهيد الدنيا، وشهيد الآخرة. وهو من يقتل في حرب الكفار مقبلاً غير مدبر مخلصاً. وشهيد الآخرة: وهو من =

اس کو ایک مثال سے سمجھئے: ایک شخص وہ ہے جس نے عمرہ وحج کیا، ایک وہ ہے جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی پھر ای جگہ بیٹھا ذکر میں مشغول رہا یہاں تک کہ اشراق کی نماز پڑھی تو اس کو بھی حاجی کی طرح حج اور عمرہ کا ثواب ملا، مگر دونوں بالکل ایک درجہ میں نہیں ہونگے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔

احادیث میں جن باتوں پر شہادت کا وعدہ ہے، وہ اگر فاسق میں ہوں تو؟
سوال [۳۹۳]: بہت سی احادیث میں ہے کہ اس (مندرجہ ذیل) بیماری سے یا فاسق کا کرنے والا شہید کا اجر پاتا ہے۔

۱- پانی میں ڈوب کر مرنے والا، یا حادثہ میں ہلاک ہونے والا، یا جل کر مرنے والا۔

۲- وضو کی حالت میں مرنے والا۔

ان گروہوں میں مرنے والا اگر فاسق ہے یعنی کہ نماز، روزہ اور گناہ کبیرہ کو کرنے والا تو وہ قبر کے عذاب سے رہا پائے گا، اور جنت کے شہیدوں کی جگہ پائے گا۔ آیا اگر وہ گروہوں میں مرنے والا صالح اور نیک ہے تو محض اسی کو یہ تین سعادتیں ملیں گی؟ یا فاسق کو بھی تین سعادتیں نصیب ہوں گی؟ اول گروہ میں مرنے والا یہ سعادتیں پائے گا، دوسرے گروہی والا اس سے محروم رہے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ جس بندہ پر اپنی رحمت نازل کرنا چاہتا ہے تو اس کے لئے وہ کسی قانون کا پابند نہیں (۱)، وہ چاہے تو بڑے سے بڑے فاسق کے سارے گناہ معاف کر دے، بے تردد جنت میں بھیج دے اور چاہے تو بہت چھوٹے سے عمل پر بہت بڑا اجر دے دے اور چاہے تو چھوٹی سی بات پر بھی گرفت کرے، اس کے یہاں دو قسم کی

= ذکر، بمعنی انہم یعطون من جنس آخر الشهداء ولا تجری علیہم احکامہم فی الدنیا۔ (فتح الباری، کتاب الجہاد، باب الشہادۃ مع موی القتل: ۵۵/۶، قدیمی)

(۱) "أمره وحكمه من العفو والعقاب مفوض إليه، فلا تجب عليه سبحانه عقاب عاص كما لا يجب عليه ثواب مطيع على المذهب الحق". (مرواۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۱۸) ۱/۵۱، رشیدیہ)

پجہری ہے ایک عدل کی، ایک فضل کی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الملاء العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

شہید کے درجے

سوال [۳۳۹۴]: شہید کے کتنے درجے ہیں؟ عالم ربانی فقیہ لاٹانی حضرت مولانا الحاج سید اصغر حسین صاحب محدث دارالعلوم دیوبند نور اللہ مرقدہ نے چمک حدیث، ص: ۳۵ میں ۱۷/۱۱ قسم کی شہادتیں صفری لکھی ہیں۔ اب یہ معلوم کرنا ہے کہ زید ترک حادثہ میں شہید ہو گیا اس کو غسل دیا گیا ہے تو وہ جائز ہے یا نہیں، غسل دینے والے گناہگار ہوئے یا نہیں؟ اس کے حق میں شہادت ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کس شہید کو کیا درجہ ملے گا، اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔ زید کو غسل دینے والے گناہگار نہیں، اس کو غسل دینے کی کفایت ہے کیونکہ وہ احکام آخرت (ثواب) کے اعتبار سے شہید ہے، احکام دنیا (غسل و کفن) کے اعتبار سے شہید نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۵ھ۔

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المبطعون شهيد، والعرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد". (مسند أبي داود، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۲، سعيد)

"هو من قتله أهل الحرب والبعى قيد بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حتف أنفه، أو تردى من موضع، أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم، أو عرق، لا يكون شهيداً؛ أى في حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للعريق والحريق والمبطون والغريب بأنهم شهداء، فيالون ثواب الشهداء" (البحر الرائق: ۳/۳۳۳، باب الشهيد، وشيخه)

(وكذا في رد المحتار: ۲/۲۵۲، باب الشهيد، سعيد)

جو ظلماً قتل ہو وہ شہید ہے

سوال [۳۴۹۵]: ہندو مسلم بلوہ میں جو مسلمان مرتے ہیں، کسی حالت پر ایک صورت تو دونوں پارٹی کے مقابلہ میں لڑ کر مارا جاتا ہے یا کسی مسلمان کا۔ دوسری صورت یہ کہ کوئی مسلمان آتا ہے اور کسی ہندو نے دھوکہ سے حملہ کر کے اسی مسلمان کو مار دیا تو دونوں صورتوں میں کس طرح کی موت مسلمان کی واقع ہوگی، کیا یہ شہید کی قسموں سے مرتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلوہ کس بناء پر ہوا، کوئی شرعی وجہ تھی یا غیر شرعی اور اقوام مسلم نے کیا، یا ہندو نے۔ جس بے قصور مسلم کو ہندو نے ظلماً قتل کر دیا ہے وہ شہید ہے (۱)۔

کافر کی لڑائی کی وجہ سے جو مسلمان قتل ہوں ان کا حکم

سوال [۳۴۹۶]: دونوں جانب سے کافر لڑ رہے ہیں، درمیان میں مسلمانوں کی آبادی ہے، دونوں جانب کی گولی سے وہاں کے لوگ مرتا جاتے ہیں، یا شہر کی بنا پر قتل کر دیتے ہیں، ان لوگوں کو شہید کہیں گے یا نہیں؟ فقط۔

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من قتل دون مظلمة فہو شہید" (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس، (رقم الحديث: ۴۷۷۵): ۵۰۱/۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

"هو (ای الشہید) کل مکلف مسلم طاهر۔۔۔۔۔ (قتل ظلماً) بغیر حق (بجراحۃ) الخ۔"
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۴/۲۴۸، سعید)

"هو من قتلہ أهل الحرب أو البغی أو قطاع الطريق، أو وجد فی المعركة وبه أثر، أو قتلہ مسلم ظلماً ولم یجب بقتله دية"۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب صلوۃ الشہید: ۳۳۳/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلباً:

جو لوگ یا قصور اُسی حالت میں مرے ہیں وہ بھی حصاً شہید ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمد کنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔
 الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳/۳/۶۳ھ۔

وہ مسلم ممالک کی باہمی جنگ میں مارے جانے والے کیا شہید ہیں؟

سوال (۱۴۹۷): کیا وہ مسلم ممالک کی باہمی جنگ میں مارے جانے والے مسلمان کو شہید کہا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلباً:

ان دونوں مسلم ممالک میں اہل علم حضرات ہونگے جو دونوں جگہ کے حالات سے واقف ہونگے کہ ان میں کون ظالم ہے کون مظلوم؟ ان سے ہی اس مسئلہ کی تحقیق کی جائے، امید ہے کہ وہ مظلوم کو شہید تلائیں گے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۱۳۹۹ھ۔

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من قتل دون مظلمة فهو شهيد". (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس، رقم الحديث: ۲۷۷۵، ۵۰۱۱، دار الإحياء التراث العربی، بیروت)
 "هو كل مكلف مسلم طاهر . . . (قتل ظلمًا) بعبر حق (بحارحة)، الخ". (كتاب الصلاة، باب الشہید، ۲/۲۳۸، سعید)

"هو من قتلہ أهل الحرب أو البغی أو قطع الطريق، أو وجد فی المعركة وبه أثر، أو قتلہ مسلم ظلمًا ولم يجب بقتله دبة". (المحرر الرائق، كتاب الجنائز، باب صلوة الشہید، ۲/۴۳۲، رشیدیہ)
 (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید: ۱/۱۶۸، رشیدیہ)

(۲) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من قتل دون مظلمة فهو شهيد". (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس، رقم الحديث: ۲۷۷۵، ۵۰۱۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

فسادات میں قتل ہونے والے کیا شہید ہیں؟

سوال [۳۳۹۸]: فرقہ وارانہ فساد میں جو مسلمان قتل ہوئے، آیا وہ شہید ہوئے یا نہیں، یا ان کی نیت

پر دار و مدار ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو کس نے قتل کیا، وہ ابتداءً حملہ کرتے ہوئے قتل ہوئے یا مدافعت کرتے ہوئے، اگر وہ مظلوم ہو کر قتل ہوئے تو وہ شہید ہوئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۱۴۲۸ھ۔

= "ہر (ای شہید) کل مکلف مسلم طاهر..... (قتل ظلماً) بغیر حق (بجارجہ) الخ۔"

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲/۲۳۷، ۲۳۸، سعید)

"ہو من قتلہ اهل الحرب أو البغی أو قاطع الطريق، أو وجد فی المعركة وبه أثر، أو قتلہ مسلم

ظلماً ولم یجب بقتله دية"، (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب صلوة الشہید: ۲/۳۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی

الشہید: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، رشیدیہ)

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من قتل دون مظلمة

فہو شہید"، (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس، (رقم الحدیث: ۴۷۵): ۱/۵۰۱، دار إحياء

التراث العربی، بیروت)

"ہو من قتلہ اهل الحرب أو البغی أو قاطع الطريق، أو وجد فی المعركة وبه أثر، أو قتلہ مسلم

ظلماً ولم یجب بقتله دية"، (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب صلوة الشہید: ۲/۳۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی

الشہید: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، رشیدیہ)

"و کذا لو قتلہ ماغ أو حربی أو قاطع طریق ولو بغیر الة جارحة"، (الدر المختار، کتاب الصلاة،

باب الشہید: ۲/۱۳۹، سعید)

ایضاً

سوال [۳۲۹۹]: فرقہ وارانہ فسادات میں جو مسلمان مارے جاتے ہیں مقابلہ کرتے ہوئے، یا اچانک کسی مسلمان کے چاقو مار دیا تو وہ شریعت کی نظر میں شہید ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ناحق قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، وارا العلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

ووقومی فسادات میں مرنے والے کا حکم

سوال [۳۳۰۰]: ہمارے یہاں ہندو مسلم فسادات ہو رہے ہیں، ان کی ابتدائی بنا خواہ کچھ ہی ہو لیکن اس وقت تو جنگ صرف مسلمان سے ہے خواہ کسی جماعت اور فرقہ سے تعلق رکھتا ہو، بہت سے مسلمانوں کو سُدی (۲) بھی کر لیا ہے اور ان کے سروں پر چوٹیاں رکھوا دی ہیں۔ میں جیس، تمیں تیں ہزار کی دھاڑیں بنا کر مسلمانوں کی بستیوں پر چڑھ کر آتے ہیں، پہلے آگ لگا دیتے ہیں اور پھر مسلمانوں کو شہید کر ڈالتے ہیں، مال چھین لیتے ہیں، ہر قسم کے ہتھیار ان کے پاس ہیں، ریاستوں میں ریاست کی دھاڑ کے آگے آگے ریاست کی لٹری ہوتی ہے، اگر مقابلہ میں کوئی آوے تو غارتگری ہے اور دھاڑ ان کو لوٹ لیتی ہے، قتل کر ڈالتی ہے۔ جو مسلمان مکان..... خالی کر دیتے ہیں تو یہ لوگ تمام مال لوٹ کر آگ لگا دیتے ہیں۔ اس قسم کے جانکاہ واقعات سامنے ہیں، اس لئے مندرجہ ذیل سوالات ہیں:

سوال [۳۳۰۱]: اگر کافر مسیحی پر چڑھ کر آ جائیں تو ان سے لڑنا فرض ہو جاتا ہے یا نہیں اور "من قُتل دون عرضہ ومالہ" (۳) میں داخل ہو کر شہید ہوگا یا نہیں؟

(۱) (تقديم تحريجه تحت المسائل السابقة)

(۲) "سُدی": وہ تحریک جو شرعاً ہندو ایک ہندو نے ہندوستان میں مسلمانوں کو دوبارہ ہندو بنانے کے لئے چلائی تھی۔ (فیروز اللغات، ص ۸۲۸، فیروز سنز، لاہور)

(۳) (الصحيح للإمام مسلم رحمه الله تعالى، كتاب الإيمان، باب الدليل على من قصد أخذ مال غيره بغير حق) وأن من قتل دون ماله فهو شهيد: ۸۱/۱، قديمی)

- ۲..... جو دو چند سے زائد آئیں اور کوئی چھپتا ہوا، بھاگتا ہوا مارا جائے تو شہید ہوگا یا نہیں؟
- ۳..... اگر یہ کافر فرسی یا بہانوں سے آگہ و حار وار سے شہید کر دیں تو غسل و کفن دیا جائے گا یا نہیں،
- بندوق وغیرہ کا کیا حکم ہے؟ لڑائی کی ابتداء بھی مسلمانوں کی طرف سے نہیں بلکہ ظلماً مارے جاتے ہیں۔
- ۴..... اسی طرح کسی راگیر مسلمان کو موقع بموقع قتل کر رہے ہیں، ان کو بھی غسل و کفن دیا جائے یا نہیں؟
- تمام مسلمان حکام پاکستان چلے گئے ہیں، ان کی جگہ ہندو یا سکھ تمام آگئے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱..... اگر مقابلہ کی قوت ہو تو ان سے لڑنا اور جان، مال، آبرو کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور اس ذیل میں جو مسلمان قتل ہوگا وہ شہید ہوگا (۱)۔
- ۲..... وہ بھی شہید ہے (۲)۔
- ۳..... عین لڑائی میں مسلمان مار دیا جائے، خواہ کسی آلہ سے ہو، وہ شہید ہے، اس کے لئے غسل و کفن نہیں (۳)۔

۴..... اس کا بھی یہی حکم ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگنوی عفا اللہ عنہ، محین مفتی بدر مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/شوال/۱۴۲۶ھ۔

(۳، ۳، ۳، ۱) "عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ أَرَادَ مَالَهُ بِغَيْرِ حَقٍّ، فَقَاتِلْ، فَقَاتِلْ، فَهُوَ شَهِيدٌ".

"عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قَتَلَ دُونَ أَهْلِهِ أَوْ دُونَ دَمِهِ أَوْ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ". (سنن أبی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی قتال اللصوص: ۳۰۹/۲، إمدادیہ)

"هو (أی الشہید) کل مکلف مسلم طاهر قتل ظلماً بحارۃ وکذا لو قتلہ باغ أو حرسی أو قاطع طریق ولو بغير آلة جارحة ویصلی علیہ بلا غسل، ویدفن بدعہ وثیابہ". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲۳۷-۲۳۹، سعید)

"وهو فی الشریع من قتلہ أهل الحرب والبعی وقطاع الطريق أو وحده فی معركة أو جرح أو قتلہ مسلم ظلماً، ولم تجب به دية وحكمه: أن لا یغسل، ویصلی علیہ، ویدفن =

”دق“ کی بیماری میں انتقال کرنے والے کو شہادت کا درجہ ملے گا یا نہیں؟

سوال (۳۲۰۲): میری والدہ کا انتقال چھ ماہ دق کی بیماری میں جتنا رہ کر ہو گیا، کیا میں یہ جان سکتا ہوں کہ مرحوم اب کیسی حالت میں ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

انشاء اللہ ان کو شہادت کا درجہ ملے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۴ھ۔

جو ذب کر مر جائے وہ شہید ہے

سوال (۳۲۰۳): شاہد مشہور پہلوان تھا جو کہ اپنی طاقت سے فرعون کو شکست دینے کی گھات میں رہتا تھا، ناگاہ وہ ٹرک جس میں شاہد کام کرتا تھا درخت سے ٹکرایا اور پہلوان نے چوٹ کھائی، لیکن وہ جانبر نہ ہو سکا۔ آپ تحریر فرمادیں گے، پہلوان کو مقام شہادت ملایا نہیں؟ شاہد ہمدرد ملت تھا لیکن مزاج کا گرم تھا، اکثر ہندو اور کچھ متعصب مسلمان اس سے ڈرتے تھے، اس لئے موت کے بعد ان لوگوں نے طعنہ دیا کہ وہ بد خلق

= بدمعہ وثیابہ۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، وشہیدہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل فی الشہید: ۲/۶۶، وشہیدہ)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله - المظعون شهيد، والغرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد.“ (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۲/۸۷، سعيد)

”ہو من قتلہ اهل الحرب والبعی قید بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حتف أنفه، أو تردى من موضع، أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم أو غرق لا يكون شهيداً؛ أى في حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للغريق والحريق والمبطون والغريم بأنهم شهداء، فينالون ثواب الشهداء.“ (البحر الرائق: ۳۳۳/۲، باب الشہید، وشہیدہ)

تھاس لئے جلدی مر گیا۔ آپ فرمادیں کہ انسان کی عمر کسی وجہ سے گھٹ بڑھ سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مگر کر یا وہ بھی شہادت کا ثواب پائے گا (۱) اب اس پر طعن نہیں کرنا چاہئے، بہت قلیل طریقہ ہے (۲)۔

عمر میں حقیقت کی وزیادتی نہیں ہوتی جتنی لکھ دی گئی ہے بس اتنی ہی رہتی ہے (۳)۔ البتہ بعض

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المطعون شهيد، والغرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۲، سعيد)

"من قتله أهل الحرب والبغى قيد بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حلف الله، أو تروى من موضع، أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم، أو غرق، لا يكون شهيداً؛ أى في حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للغريق والحريق والمبطون والغريب بأنهم شهداء، فينالون ثواب الشهداء". (البحر الرائق: ۳۳۳/۲، باب الشهيد، رشديه)

(۲) "عن عائشة وحسب الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تسبوا الأموات، فإنهم قد ألفوا إلى ما قدسوا". (سنن النسائي، كتاب الجنائز، باب النهي عن سب الأموات: ۲۷۴/۱، قديمي)

"عن عبد الله وحسب الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي". هذا حديث حسن غريب". (جامع الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة: ۱۸/۲، سعيد)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَنْ يَغُورَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا، وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (سورة المنافقون: ۲) (۲۸، آیت: ۱۱)

"قال - حدثنا عبد الله قال: حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق

"إن أحدكم بجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقةً مثل ذلك، ثم يكون مضغةً مثل ذلك،

آدمیوں کی عمر میں برکت ہوتی ہے، اس طرح کہ وہ تھوڑی عمر میں بھی بہت کام کر لیتے ہیں کہ دوسرے زیادہ عمر میں بھی نہیں کر پاتے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ انعام الدین عثمانی، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۲/۱۶ھ۔

ولادت کی وجہ سے مرنے والی عورت شہید ہے

سوال [۴۴۰۲]: مسماۃ فاطمہ کا انتقال ہو گیا جس کو آج ۲۳/ یوم ہوتے ہیں، اس درمیان میں مرحوم مختلف رشتہ داروں کے خواب میں آئی جس میں یہ مطالبہ ضرور ہے کہ میں زندہ ہوں، مجھے نکال لیا جائے، وفات ولادت کے سلسلہ میں ہوئی تھی، شوہر کا مطالبہ قبر کھودنے کا ہو رہا ہے۔ شرعاً کیا حکم ہے اور یہ موت شہادت کے حکم میں ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ پیدا ہونے میں جس کا انتقال ہو جائے وہ بھی شہید ہے (۲)۔ ایسے خواب کی بناء پر قبر کھودنا درست

= ثم یبعث اللہ الیہ ملکاً یرایع کلماتہ: فیکتب عملہ وأجلہ ورزقہ وشقی أو سعیدہ. ثم ینفخ فیہ الروح، فبان الرجل لیعمل بعمل أهل النار، حتی ما یکون بہہ وبنینہا إلا ذراع، فیسبق علیہ الکتاب فیعمل بعمل أهل الجنة، فیدخل الجنة. وإن الرجل لیعمل بعمل أهل الجنة حتی ما یکون بہہ وبنینہا إلا ذراع، فیسبق علیہ الکتاب، فیعمل بعمل أهل النار، فیدخل النار“. (صحیح البخاری، کتاب الانبیاء، باب خلق آدم وذریئہ: ۳۶۹/۱، قدیمی)

(۱) جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ اللہ علیہ علامہ ابن تیمیہ ان کے شاگرد علامہ ابن قیم، علامہ ہال الدین سیوطی اور ہمارے اکابرین میں سے شاہ عبدالغنی، حضرت مولانا عبدالرحمن کھنوی، قاسم العلوم والکلیات مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت حکیم الامت تھانوی (رحمہم اللہ تعالیٰ) کے ان حضرات نے مختصر عمر میں علم دین کی بہت بڑی خدمت کی۔

(۲) ”عن یعلیٰ بن شداد، قال: سمعت عبادۃ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: عادی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نفر من أصحابہ فقال: ”هل تدرون من الشهداء من امتی؟“ – مرتین أو ثلاثاً – فسکوا، فقال عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أخبرنا یا رسول اللہ! فقال: ”القتیل فی سبیل اللہ شہید والمظنون شہید، والمظنون شہید، والنفساء شہید یجرها ولدها بسره إلی الجنة“. (مسند الإمام =

نہیں (۱)، قبر میں رکھنے کے بعد برزخ کے امور شروع ہو جاتے ہیں، بعض دفعہ احوال اچھے نہیں ہوتے تو میت کے متعلق بدگمانی اور بدگوئی ہوتی ہے، بعض دفعہ میت ناک احوال دیکھ کر قبر کھودنے والے پر وبال آ جاتا ہے وہ پاگل یا بے چین ہو جاتا ہے اس لئے ہرگز قبر نہ کھودی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۸۷ھ۔

= أحمد، أحادیث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه، (رقم الحديث : ۲۲۷۸) : ۶/۱/۲۳۱، دار إحياء التراث العربی بیروت

”ولأحمد من حديث عبادة بن الصامت نحو حديث جابر بن عتيك رضى الله تعالى عنه، ولغضه: “و لى النساء يقتلها ولدها جمعاً شهادة” هذه كلها ميتات فيها شدة، تفضل الله على أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بأن جعلها تمحيصاً لذنوبهم و زيادةً فى أجورهم، يبلغهم بها مراتب الشهداء“. (فتح الباری، کتاب الجهاد والسير، باب الشهادة سبع سوى القتل : ۵۳/۶، ۵۵، قدیمی)

(۱) اس لئے کہ خواہ جب قبر میں نہیں ہے، بعض دفعہ حقیقی بات معلوم ہوتی ہے بعض مرتبہ نہیں: ”ان أبا قتادة الأنصاري رضى الله تعالى عنه - وكان من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و فرسانه - قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان“. الحديث. (صحيح البخارى، كتاب التعبير، باب الحلم من الشيطان : ۱۰۳۷/۲، قدیمی)

”الصحيح ما عليه أهل السنة أن الله يخلق فى قلب النائم اعتقادات كما يخلقها فى قلب يقظان، فإذا خلقها، فكأنه جعلها علماً على أمور أخرى يخلقها فى ثانی الحال، ومهما وقع منها على خلاف المعتقد، فهو كما يقع لليقظان. و نظيره أن الله خلق الغيم علامةً على المطر، وقد يتحلف. وتلك الاعتقادات تقع تارةً بحضرة الملك، فيقع بعدها ما يُسرّ، أو بحضرة الشيطان فيقع بعدها ما يضرّ، والعلم عند الله تعالى“. (كتاب المنامات للشيخ عبد السلام، الفصل الثالث فى حقيقة الرؤيا، ص: ۵۹، دار المعرفة، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتح الباری، کتاب التعبير، باب أول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ. (رقم الباب : ۹۱) : ۱۲/۳۳۷، قدیمی)

”ولا يخرج منه بعد إهالة التراب (إلا) لحق آدمى، الخ“۔ (الدوا المختار). ”(قوله : إلا لحق“

ایکسیڈنٹ اور موذی جانور کے کاٹنے سے شہادت

سوال [۴۰۵]: اگر کوئی شخص ایکسیڈنٹ سے مر جائے، یا کسی موذی جانور نے کاٹ لیا، یا کسی صورت سے اچانک موت ہوگی تو وہ شہید ہے یا نہیں؟ فقط۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو بھی شہادت کا ثواب ملے گا مگر اس کو غسل و کفن دیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، یکم/ربیع الاول/۸۸ھ۔

شہید کا غسل اور کفن

سوال [۴۰۶]: آج کل فرقہ وارانہ فسادات میں جس مسلمانوں کو گھس مسلمان ہونے کے جرم میں قتل کر دیا جاتا ہے، اس میں لوگ مقتول کو غسل دیتے ہیں اور جو کپڑے خون میں آلودہ ہیں ان کو نکال کر

= آدمی (احتراراً عن حق اللہ تعالیٰ کما إذا دفن بلا غسل أو صلاة أو وضع علی غیر مینہ أو غیر القبلة، فإنه لا ینس علیہ بعد إهالة التراب“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۴/۳۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرہ، فی الجنائز، الفصل السادس فی الدفن والنقل: ۱/۱۶۷، رشیدیہ)

(۱) ”هو (أی الشہید) من قتلہ أهل الحرب والیہی قید بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حتف أنفه أو تردي من موضع، أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم أو غرق؛ لا یكون شہید؛ أی فی حکم الدنیا، والافقد شہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للغریق والحرق والمطون والغریب بأنہم شہداء، فیما لو نواب الشہداء“۔ (البحر الرائق: ۳/۳۳۳، باب الشہید، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳/۳۵۲، باب الشہید، سعید)

”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الشہادة سبع سوى القتل فی سبیل اللہ: المطعون شہید، والعرق شہید، وصاحب ذات الجنب شہید، والمبطون شہید، وصاحب الحرق شہید، والذي یموت تحت الھدم شہید، والمرأة یموت بجمع شہید“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۲، سعید)

دوسرے کپڑے میں چھینر و گھٹین کرتے ہیں۔ ان کو غسل دلا یا اور نئے کپڑے میں کفنا یا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فرقہ دارانہ فسادات میں جو مسلمان قتل کر دیے جاتے ہیں، اگر وہ مرد نہیں ہیں اور عاقل و بالغ اور نڈھٹ بحدث اکبر نہیں ہیں تو انہیں (چاہے مرد ہو یا عورت) اسی خون اور کپڑوں میں کفنا کر بغیر غسل دیے نماز پڑھ کر دفنایا جائے، خون آلودہ تمام کپڑے نکال دینا مکروہ ہے، البتہ جو زائد از کفن سنت ہو اس کو نکال دیا جائے۔ مرد اگر جنبی ہے، یا عورت حائضہ یا نفساء ہے تو انہیں اور بچہ مخون کو غسل دیا جائے:

”والشہید من قتلہ أهل الحرب مباشرة أو تسيباً..... وكان قبل القضاء الحرب لا يكون الشهيد مرتئاً“۔ مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص: ۳۱۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد الخ۔

جنازہ شہید پر نماز

سوال (۱۰۷۴): شہید کے اوپر بحسب الفتویٰ نماز جنازہ ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو ان احادیث کا

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب احکام الشہید، ص: ۲۴۵، ۲۴۶، قدیمی)
”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتلی أحد أن یسزع عنہم الحديد والجلود، وأن یدفنوا بد مائہم وثیابہم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الشہید یغسل: ۹۱/۳، إمدادیہ)

”وہو فی الشرع من قتلہ أهل الحرب والبیغ وقطاع الطريق، أو وجد فی معركة، وبہ جرح أو غرق مسلم أو قتلہ مسلم ظلماً، ولم تجب بہ دية..... وحکمہ أن لا یغسل، ویصلی علیہ، ویدفن بدمہ وثیابہ..... ویسزع عنہ مالیس من جنس الکفن نحو السلاح والجلود والفرو والحشو والخف والقلنسوة والسراويل..... ویغسل إن قتل جنأً أو صیباً..... وکذا یغسل إن قُتل حائضاً أو نفساء الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید: ۱/۶۷، ۱۶۸، وشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الشہید: ۲/۲۳۷، ۲۳۸، معید)

کیا جواب ہوگا جن میں یہ ہے کہ ان پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور حدیثیں شرح نفاہ میں صفحہ: ۱۳۱ "ولنا" سے لے کر "فإن قيل" تک ہیں (۱) اگر کسی حدیث سے عدم صلوٰۃ بھی ثابت ہو تو ساتھ اس کے زاوۃ پر جرح و تعدیل کے اعتبار سے بھی بحث ہے۔ مع حوالہ مفصل جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی: "ودليله ماروى ابن عباس وابن ربيع رضى الله تعالى عنهم انه عليه الصلوة والسلام صلى على شهيداً أحد مع حمزة، وكان يؤتى بنسعة تسعة وحمزة عاشرهم، فوصلى عليهم". الحديث۔ وقد صلى عليه الصلوة والسلام على غيره، كما روى أنه عليه الصلوة والسلام أعطى أعرابياً نصيبه، وقال: "قسمته لث" قال: ما على هذا ابتعتك، ولكن ابتعتك على أن أرمي ههنا - وأشار إلى حلقه - فأموت وأدخل الجنة، ثم أُنِي بالرجل، فأصابه سهم حيث أشار، وكفن في حبة النبي صلى الله عليه وسلم، فوصلى عليه". الحديث۔

وفال عقبة بن عامر رضى الله عنه: إنه عليه الصلوة والسلام خرج يوماً، فوصلى على أهل أحد صلواته على الميت، ثم انصرف إلى الميت، متفق عليه". زبلى، ص: ۲۴۸ (۲)۔
جس روایت میں لُحیٰ مذکور ہے اس کا جواب یہ ہے کہ محدثین کے نزدیک لُحیٰ اور شہید میں جب تعارض ہو تو ترجیح شہید کو ہوتی ہے، حدیث ثبت متفق علیہ ہے (۳)۔ جواب ان کے ذمہ ہے جو مکرر ہیں ان منقولہ

(۱) 'الماورى البخارى وأصحاب السنن الأربعة عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قُتِلَ أحدهما، وقال: "أيهما أكثر قرآنًا" فإذا أشير إلى أحدهما، قدمه في اللحد، فقال: "أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة". وأمر بدفنهم في دماهم، ولم يغسلهم". زاد البخارى والترمذى: "ولم يصل عليهم". قال الترمذى: حديث حسن صحيح. وقال النسائى لا أعلم أحداً تابع الليث من أصحاب الزهري على هذا الإسناد. واختلف عليه فيه انتهى". (شرح النقاية للنملى على الفاروى رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، باب الشہید، ص: ۳۳۳، سعید)

(۲) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۵۹۲/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوماً، فوصلى على =

احادیث کا بھی اور شرح فقہیہ کی روایت کا بھی۔ آثار سنن: ۱۲۱/۲ میں (۱)، نسائی (۲)، طحاوی (۳)، ابن ماجہ (۴)، طبرانی (۵) اور ابوداؤد (۶) سے بھی روایات نقل کی ہیں، جن میں بعض کی اسانید محدثین کے نزدیک صحیح ہیں، بعض کی اس سے کم درجہ کی ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲۷/۸۷ھ۔

= اهل أحد صلانه على الميت، ثم انصرف إلى المنبر“. الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الشهيد: ۱/۱۷۹، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته: ۲/۲۵۰، قديمي)

(۱) (آثار السنن، أبواب الجنائز، باب في الصلاة على الشهداء، ص: ۳۳۲، ۳۳۳، مكتبة إمداديه)

(۲) ”عن شداد بن الیهاد رضى الله تعالى أن رجلاً من الأعراب جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنبأ به وأبعه“. وذكر الحديث. وفيه: أنه استشهد، فعلى عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. رواه النسائي والطحاوی وإسناده صحيح“. (سنن النسائي، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الشهداء: ۱/۴۷۷، قديمي)

(۳) (الطحاوی فی شرح معانی الآثار، فی کتاب الجنائز، الصلاة على الشهداء: ۱/۳۳۹، سعيد)

(۴) ”عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: أتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد، فجعل يصلى عشرة عشرة، وحزمة هو كما هو، يرفعون، وهو كما هو موضوع“. (سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ماجاء في الصلوة على الشهداء ودفنهم: ۱/۱۰۹، قديمي)

(و الطحاوی فی شرح معانی الآثار فی کتاب الجنائز، باب الصلوة على الشهداء: ۱/۳۳۸، سعيد)

(۵) (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الجنائز، باب من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على شهداء أحد: ۱۲/۳، اداره تالیفات اشرفیہ)

(ونصب الرأية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث الصلاة على الشهيد والاختلاف في ذلك :

۳/۸۰، مؤسسة الريان مكتبة المكيه)

(۶) ”وعن أبي مالك الغفاري رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى أحد عشرة عشرة في كل عشرة حمزة، حتى صلى عليه سبعين صلوة“. (مراسيل أبي داؤد، في ماجاء في

الجنائز، في الصلوة على الشهداء، ص: ۱۸، سعيد)

غیر مسلم کو ”شہید مرحوم“ لکھنا

سوال (۳۲۰۸): اکثر اخبار والے غیر مسلم کو شہید مرحوم لکھتے ہیں۔ کیا غیر مسلم کو شرعاً شہید مرحوم لکھنا درست ہے؟ جواب مسئلہ کا بالتشریح و بحوالہ کتب عنایت فرمائیں۔

سائل: عبدالکمال عبدالحمید مظفر پوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”شہید“ ایک شرعی اصطلاح ہے اس کے لئے مسلم ہونا شرط ہے: ”الشہید مومکل مسلم طاهر قتل ظلماً، الخ“ (۱)، جس میں یہ شرط نہ ہو وہ شریعت کے اعتبار سے شہید نہیں ہو سکتا، اس کو شہید کہنا غلط ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲۴۷/۲، سعید

”أما الأول فمبني على شرائط الشهادة وهي أنواع..... ومنها كون المقتول مسلماً، الخ“.

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل بیان من ہو کون شہید: ومن لا یكون: ۲/۶۶، ۷۸، وشہیدیہ)

”ولو أريد تصويره على رأى أبى حنيفة رحمه الله تعالى، قيل: كل مسلم مكلف لا غسل عليه

قتل ظلماً من أهل الحرب، الخ“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۳۳/۲، مصطفى البابی

الحلی، مصر)

کتاب الزکاة

جو غنی زکوٰۃ نہ دے، اس کا حکم

سوال [۳۴۰۹]: عمر کے پاس اتنا مال ہے کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے مگر نہ تو وہ زکوٰۃ دیتا ہے اور نہ خیرات کرتا ہے اور بہت ہی کجیوں سے اس کے برابر میں اس کا پڑوسی زید رہتا ہے جو کہ بالکل غریب ہے بلکہ ایک دو وقت کا اس پر فاقہ گزر جاتا ہے، مگر کو اس کا ایسی حالت میں ہونا معلوم ہے مگر وہ اس کی کوئی امداد نہیں کرتا۔ عمر میں اور ایک عادت بُری ہے کہ نماز روزہ بھی ادا نہیں کرتا۔ عمر جب کہ معلوم ہوتے ہوئے ایسا کرتا ہے تو اس کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بڑا بے مروت اور سخت گناہگار ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دارالعلوم دیوبند، ۱۷/ صفر/ ۱۴۲۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها فِي سَبِيلِ اللَّهِ..... فذوقوا ما كنتم تَكْنِزُونَ﴾ (التوبة: ۳۴)

”عن خالد بن أسلم قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فقال أعرابي: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما: ”من كنزها فلم يؤد زكاتها، فويل له إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال.“

”عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته، مثل له ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع، له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزميه يعني بشدقيه، ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك، ثم تلا: ﴿وَلَا تحسِن الذين يَخْلُونَ﴾ الآية... ﴿بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم، بل هو شر لهم﴾ الخ.“ (صحيح البخارى: ۱/ ۱۸۸، قديمي) .. =

جس غلہ کی زکوٰۃ نہ دی جائے اس کا حکم

سوال (۱۰۳۱): اکثر کھیتی کرنے والے جب کہ وہ غلہ اکٹھا کرتے ہیں اور حکم ہے کہ دس من غلہ سے ایک ایک من غلہ زکوٰۃ نکالیں اور وہ زکوٰۃ نہیں نکالتے تو کیا ایسے مال سے کوئی نیک کام مثل قربانی، عقیقہ یا میت کے لئے ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر کر سکتے ہیں تو از روئے شرع کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص واجب نہیں ادا کرتا تو وہ گنہگار ہے (۱) لیکن اس سے وہ غلہ حرام نہیں ہوتا، اس کا استعمال اپنی ذاتی ضروریات میں بھی درست ہے اور اور عبادت میں بھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اس کا ہدیہ قبول کرنا

سوال (۱۱۳۴): جو لوگ اپنے حلال مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے ہیں، ایسے لوگوں کے یہاں دعوت کھانا اور وہ کچھ تحفہ وغیرہ دیں تو قبول کرنا شرعاً کیا جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا ہے حالانکہ اس کے ذمہ زکوٰۃ فرض ہے تو وہ سخت گناہگار ہے (۲)، زکوٰۃ اس کے ذمہ دین ہے مگر اس کی وجہ سے اس کا اصل مال حرام نہیں ہوا، اس کا ہدیہ تحفہ، دعوت قبول کرنا درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، ۲۳/۴/۹۰ھ۔

= (وسنن أبی داؤد: ۲۱۸/۱، باب الكنز ما هو الخ. دار الحديث، ملتان)

(۱) (نقدم نخریجہ تحت عنوان: ”جوئی زکوٰۃ نہ دے، اس کا حکم“)

(۲) (نقدم نخریجہ تحت عنوان: ”جوئی زکوٰۃ نہ دے، اس کا حکم“)

(۳) ”احمدی الی رحیل شیئاً أو اضافہ إن کان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن یعلم بأنه حرام، فإن کان الغالب هو الحرام، ینبغی أن لا یقبل الهدیة ولا یأکل الطعام، إلا أن یحبره بأنه حلال ورثته أو اسطرخته من رحل، کذا فی الہدایع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۴۲/۵، الباب الثانی عشر فی الہدایا والقبایعات، رشیدیہ)

زکوٰۃ کو جمع رکھنا

سوال (۴۴۱۲): ماہ رمضان میں جو زکوٰۃ کاروپہ جمع کیا ہے کیا وہ زکوٰۃ کاروپہ عید کو نماز سے پہلے (حقدار تک) یعنی ضرورت مند نہ ملنے پر سال کے آخر تک یا ایک عرصہ تک کسی اور امدادی مصرف کے لئے جمع رکھا جاسکتا ہے، مندرجہ بالا سوال کی تفصیل اس طرح ہے کہ میں ”کوئٹہ مسلم انجمن“ کا سیکری ہوں، پچھلے دو سال سے ہماری انجمن نے ماہ رمضان میں زکوٰۃ کے نام پر کل ایک سو ستر ہیرے جمع کئے تھے، اس مال میں سے صرف ۲۵/۴۷ ضرورت مندوں کو دیئے گئے تھے اور باقی رقم ۱۳۲/۷۵ ابھی تک انجمن کے پاس جمع ہیں۔

اس سال پھر انجمن ماہ رمضان میں زکوٰۃ کاروپہ جمع کرنے کا ارادہ رکھتی ہے، میں نے بحیثیت سیکریٹری انجمن کے اس ارادے کی مخالفت کی انجمن عاملہ کے چند ممبران میری اس مخالفت کو ماننے کے لئے تیار نہیں، ان کا کہنا ہے کہ یہ جمع شدہ روپیہ ہم اپنے پاس رکھ کر کسی اور امدادی مصرف کے لئے صرف کر سکتے ہیں اور یہ ضروری نہیں ہے کہ زکوٰۃ کاروپہ عید کی نماز سے پہلے ضرورت مندوں کو دیدیا جائے۔ لیکن میرا یہ کہنا ہے کہ جب ہماری انجمن کے ممبران میں کوئی ایسا ضرورت مند نہیں ہے جو حقیقی زکوٰۃ کا حقدار ہے تو جب تک کہ پہلے جمع شدہ زکوٰۃ کا روپیہ حقیقی حقداروں کو نہ پہنچ جائے اس سال زکوٰۃ جمع نہ کی جائے، جو ممبران زکوٰۃ دینے کی حیثیت رکھتے ہیں یا زکوٰۃ دینا چاہتے ہیں وہ اپنے قریبی رشتہ داروں یا پڑوسیوں یا محلہ کی مسجد میں دیدیں۔ اب آپ ہی ہماری اس انجمن کو اسلام کی روشنی میں سلجھائیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مستحق کو زکوٰۃ جلد از جلد پہنچا دینا بہتر ہے تا کہ فریضہ جلد ہی ادا ہو جائے (۱) مگر یہ ضروری نہیں کہ عید

(۱) (وافتر احصا عمری): اُمی علی التراسی، وصححه الباقانی وغیرہ (وقیل: فوری): اُمی واجب علی الفور

(وعلیہ الفتوی) کما فی شرح الوہابیۃ (فیائم بتأخیرھا) بلا عذر۔ ”(قولہ: فیائم بتأخیرھا، الخ)۔

وقد یقال: المراد أن لا یؤخر إلى العام القابل: لما فی البدائع عن المنتقى - بالنون: - إذ لم یؤد حتى مضی

حولان، فقد أساء وأثم، اھ۔ (الدرا المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۴۷۱، معید)

(وکلذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل کیفیۃ فرضیۃ الزکوٰۃ: ۲/۷۷، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاوی التاتارخانیہ، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۱۶۳، ۱۶۵، قدیمی)

کی نماز سے پہلے ہی دیدی جائے، اگر مستحق موجود نہ ہوں تو تاخیر بھی کی جاسکتی ہے، لیکن سال بھر پورا ہونے سے پہلے ہی ادا کر دی جائے، کسی اور مد میں اس کو صرف کرنا جائز نہیں، انجمن کے پاس جب زکوٰۃ کے صحیح مصرف موجود نہیں ہیں تو زکوٰۃ وصول نہ کرے بلکہ اس کے سب ممبر اپنے قرہی مستحق رشتہ داروں: بھائی، بہن، خالہ، پھوپھی، چچا، ماموں اور ان کی اولاد کو خود ہی حسب صواب دے دیا کریں، اس امانت کو محفوظ رکھنے اور اس کو مستحقین پر صرف کرنے کی ذمہ داری نہ لیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱/۹۲ھ۔

زکوٰۃ دے کر احسان جتنا

سوال [۴۱۳]: میں نے زکوٰۃ فرض میں سے بیس روپے ایک بیوہ عورت کو دے دیتے مگر ایک مرتبہ غصہ میں یہ الفاظ نکل گئے کہ ”زکوٰۃ کھا کر مقابلہ کرتی ہے“ ان الفاظ سے زکوٰۃ باطل ہو جائے گی یا نہیں؟ جیسا کہ بارہ ”ثلث الرسول“ کے الفاظ ہیں: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ﴾ (۱) اور اب اس روپے کی مقدار دو بارہ دینا ضروری ہے یا نہیں؟ نیز یہ واقعہ زکوٰۃ دینے سے تقریباً ایک سال بعد کا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس زکوٰۃ کا تو دو بارہ ادا کرنا ضروری نہیں کیونکہ فریضہ ادا ہو گیا ہے، البتہ اس پر رضائے خداوندی مرتب نہیں ہوگی اس کے لئے معافی مانگنے اور اس کو خوش کرنے کی ضرورت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۲ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) (البقرہ: ۲۶۳)

(۲) ”أخبر الله تعالى في هذه الآيات أن الصدقات إذا لم تكن خاصة لله عارية من مَنٍ وأدى، فليست بصدقة؛ لأن إبطالها هو إحياء ثوابها، فيكون فيها بمنزلة من لم يتصدق — وما لم يخلص لله تعالى من القرب فغير مثاب عليه فاعله الخ.“ (أحكام القرآن للجصاص: ۱/۶۳۳، باب الامتنان بالصدقة، قديمی)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۱/۳۲۵، مکتبہ دار السلام، ریاض)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۳/۵۰۹، باب ما یحرم و یکره وما یستحب فی الصدقة، رشیدیہ)

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

صاحب نصاب ہونے کے بعد سال کے آخر میں بقیہ رقم پر وجوب زکوٰۃ

سوال [۳۴۱۳]: حامد ۳۰/ شعبان/ ۱۳۸۷ھ کو صاحب نصاب تھا اور یکم رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ کو بھی صاحب نصاب ہے، لیکن فرق یہ ہے کہ شعبان میں اس کے پاس پانچ سو روپے تھے اور یکم رمضان المبارک کو تین سو روپے ہیں۔ اب کس قدر روپیہ زکوٰۃ لگائے گا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

مالک نصاب ہونے کے بعد سال پورا ہونے پر جتنے مال کا وہ مالک ہے اس کی زکوٰۃ لازم ہوگی، مثلاً صورت مسئلہ میں اس کے پاس سال پورا ہونے پر صرف تین سو روپے ہے تو بس اسی مقدار پر زکوٰۃ (سائڑے سات روپے) لازم ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

حولانِ حول میں قمری سال کے اعتبار سے حساب میں دشواری ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۴۱۵]: بندہ سابقہ رمضان المبارک کی کسی تاریخ میں اپنے مال کا حساب کر کے زکوٰۃ ادا

(۱) "قال حسن بن عمار بن علی: و شرط وجوب أدائها حولان حول علی النصاب الأصلي" (مراقی

الفلاح، ص ۷۱۳، کتاب الزکوٰۃ، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار شرح تنویر الأبصار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکوٰۃ، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۹، کتاب الزکوٰۃ، رشیدیہ)

و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۴۲، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

کر دیا کرتا تھا اس کے بعد۔ ال تمام کے لئے رمضان المبارک کی بیس تاریخ معین کر کے زکوٰۃ ادا کرنے لگا، لیکن اب تجارت میں شرکت کی وجہ سے رمضان شریف میں حساب کرنا بہت دشوار ہے، دشواری اس لئے بھی ہے کہ سرکاری انکم ٹیکس وغیرہ کا حساب انگریزی سال سے ہوتا ہے، اسی لئے تمام کمپنیوں وغیرہ میں انگریزی سال تمام تر لاکھوں روپیہ کے آمد و خرچ و قرض اور موجود مال وغیرہ کا حساب کیا جاتا ہے جس کے لئے کافی وقت کی ضرورت ہے اور یہ حساب کا کئی شراکہ کمپنی میں سے صرف ایک کی مرضی پر نہیں ہو سکتا ہے۔ پس ارشاد ہے کہ آیا شرعاً اس کی گنجائش ہے کہ ہمیشہ خرد سمبر میں حساب کے بعد اس کے مطابق زکوٰۃ ادا کیا کریں؟ اسلامی سال تقریباً ۳۶۰/ دن کا اور انگریزی سال ۳۶۵/ دن کا ہوتا ہے، پس گنجائش ہونے کی حالت میں انگریزی سال کے سات دن زائد کا حساب کس طرح کیا جائے، نیز یہ کہ ہمیشہ ۲۰/ رمضان کو حساب کیا کرتا تھا اور اب اس کے بعد آخراہ و سمبر میں حساب کرنے کی حالت میں ڈیڑھ دو ماہ اور ہو جائیں گے، پس اس ڈیڑھ دو ماہ زائد مدت کا شرعاً کیا حکم ہے؟ فقط والسلام۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”مسئلتی: العبرة فی الزکوۃ للحول القمري“۔ بحر: ۲/ ۲۱۹ (۱)۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ شرعاً زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہوتا ہے لہذا مقدار واجب میں تو قمری سال ہی کا اعتبار کیا جائے، البتہ ادائے زکوٰۃ میں تقدیم و تاخیر کی بھی گنجائش ہے، مثلاً رمضان کی ۲۰/ تاریخ کو سال پورا ہوا اس تاریخ کی مالیت مقدار واجب میں معتبر ہوگی، لیکن ادا کرنے کے لئے اس وقت روپیہ موجود نہیں بلکہ وہ ایک یا دو ماہ بعد ملا ہے تو روپیہ ملنے پر ادا کر دیا جائے اور یہ نہ سمجھا جائے کہ زکوٰۃ اب واجب ہوئی بلکہ زکوٰۃ تو ۲۰/ رمضان کو واجب ہو چکی تھی مگر اس کی ادائیگی اب ہوئی، یہ روپیہ کچھ عرصہ پہلے ہی مل گیا ہوتا تو زکوٰۃ پہلے ہی ادا کر دی جاتی۔ بہتر تو یہ ہے

(۱) (البحر الرائق: ۲/ ۳۵۶، کتاب الزکوۃ، رشیدیہ)

”و منها حولان الحول على المال، العبرة فی الزکوۃ للحول القمري، کذا فی القیة“

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۵۷۱، الباب الأول فی تفسیرها و صفیها الخ، رشیدیہ)

”(قولہ: هو نسبة للحول): أى الحول القمري لا الشمسي“۔ (رد المحتار: ۲/ ۲۵۹، کتاب

کہ ۲۰/ رمضان کو بہر صورت زکوٰۃ ادا کر دی جائے اور حساب ہونے پر ۲۰/ رمضان کی مالیت کو دریافت کر کے کمی بیشی کے فرق کو پورا کروایا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم، ۶/۲/۱۳۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

وسط سال کی آمدنی بھی سال تمام کی آمدنی کے تابع ہوگی

سوال [۴۲۱۶]: زید ہر سال شعبان میں زکوٰۃ نکالتا ہے، شعبان کے بعد اس کے پاس جو روپیہ آیا اس پر تو حولانہ حول نہیں ہوا، اب جو اگلا شعبان آئے گا تو اس وقت درمیانی سال والے روپیہ جس پر سال نہیں گزرا ہے، اس کی زکوٰۃ نکالے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جس روپیہ پر سال گزر چکا ہے اس کے تابع یہ روپیہ ہو کر مجموعہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

مال زکوٰۃ سال گزرنے سے دوبارہ زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

سوال [۴۲۱۷]: ایک شخص صاحب نصاب نے زکوٰۃ یا خیرات کی مدت میں کچھ روپیہ نکال کر رکھ دیا اور تقسیم غرباء کے بعد اس رقم میں سے کچھ روپیہ آئندہ پورے ایک سال تک بچا رکھا رہا تو کیا سال آئندہ اس بچے ہوئے روپیہ پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یا یہ کہ یہ رقم زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر یہ رقم فقراء یا ان کے کسی وکیل کی ملک اور قبضہ میں نہیں پہنچی ہے بلکہ صاحب نصاب ہی کی ملک

(۱) "المستفاد فی أثناء الجول، فیضم الی مجانسه، ویزکی بتمام الحول الاصلی". (مراہی الفلاح،

ص: ۷۱۳، کتاب الزکوٰۃ، قدیمی)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۱۹۳، فصل فی الغنم، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۶۲، باب صدقۃ الغنم، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۰۰، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۲۰۷، باب زکاة الذهب والفضة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

میں رہی، گو سال پھر گزر جا نہ سے اس دوسری مملوک رقم کی طرح زکوٰۃ واجب نہ ہوگی گو محض غلجہ رکھ دینے سے یہ رقم نہ اس کی ملک سے خارج ہوئی نہ فقراء کے ملک میں داخل ہوئی (۱) آئندہ سال اس رقم کو ہٹا کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے اور اس رقم کو گذشتہ زکوٰۃ واجب شمار کر کے مستحق ادا کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، کیم/ربیع الاول۔

مقدار نصاب اور دین اور مال صبی میں زکوٰۃ کا حکم

سوال (۱۸۴۳): کاشتکار جو کہ سرکاری لگان بھی دیتا ہے، کیا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ لگان جبرانہ جائز طور پر لے جاتی ہے، اگر ہے تو کتنا اور کس مقدار میں اور کتنے غلہ پر وجوب ہوتا ہے؟ اگر ایک شخص نوکری کرتا ہے اور ہمیشہ پچاس روپے ملتے ہیں تو زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں اور جو شخص کھیت والا ہے یعنی بطور قبائلیہ یا بطور برہن ہے تو وہ صاحب نصاب ہوگا اور زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اور صدقۃ الفطر اور قربانی ایسے شخص پر واجب ہوگی یا نہیں؟

زیر اگر ہو تو اس کا وزن وجوب کے لئے کتنا ہونا چاہئے، اگر بیضے زیر غالب چاندی نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ اور وہ ایک شخص کے ہوں مگر وہ یہ کہتا ہے کہ اپنی بہو کو دیا ہے حالانکہ ابھی اس کے لڑکے کی شادی بھی نہیں ہوئی، یا کہتا ہے کہ چھوٹی لڑکی کو دے دیا اور رکھتا ہے اپنے ہی پاس تو واجب ہوگی یا نہیں؟ نفوذ مروجہ کو

(۱) چونکہ یہ فقراء کا حق ہے اور وہ اب تک مالک نہیں بنے اور ان پر زکوٰۃ نہیں "وسببہ: انی سبب افتراضہا ملک نصاب حولی"۔ (الدر المختار)۔ وفي رد المحتار: "فلا زکوٰۃ فی سوانم الوقف والخيل المسئلة لعدم الملك"۔ (کتاب الزکاة، ۲/۲۵۹، سعید)

(۲) "وشرطه صحة أدائها" أو مقارنة بعزل ما وجب كله أو بعضه، ولا يخرج عن العهدة بالعزل، بل بالأداء للفقراء الخ"۔ (الدر المختار: ۲/۴۷۰، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۸۱، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۳۰، کتاب الزکوة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۷۵، کتاب الزکاة، قدیمی)

چاندی کا حکم ہے یا عروض کا، کیا حکم ہے؟ مفصل تحریر کریں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو غلہ غیر عشری زمین میں پیدا ہوتا ہے اس میں عشر نہیں ہوتا، غلہ میں عشر ہوتا ہے زکوٰۃ نہیں ہوتی بشرطیکہ عشری زمین میں ہو (۱) اور جس شخص کے پاس مقدار نصاب ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا ہو یا اتنی قیمت کا تجارتی مال ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے بشرطیکہ سال پورا گزر جائے (۲)، پس اگر ماہوار یہ تنخواہ ختم کر دیتا ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر کچھ مقدار نصاب کے پورا ہونے کے بعد وسط سال میں زیادتی رہتی ہے تو ختم پر موجودہ رقم کی زکوٰۃ واجب ہوگی بشرطیکہ اخیر میں بھی مقدار نصاب موجود ہو (۳)۔

جو جائیداد پیسے سے خریدی ہے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے، رہن کی صورت میں قرض جو روپیہ دیا گیا ہے اس پر زکوٰۃ ہے مگر اس کی ادائیگی بعد وصولی ہے (۴)، بقدر ضرورت اگر جائیداد ہے تو اس سے صاحب نصاب نہیں

(۱) "وأما شرائط المحلّية: فأنواع: منها أن تكون الأرض عشيرة، وإن كانت غراجية، يجب فيها الخراج". (بدائع الصنائع: ۱۰۵/۲، فصل فی شرائط المحلّية، دار الكتب العلمية، بيروت)
(و كذا فی الفتاوی العالمگیریّة: ۱۸۵/۱، الباب السادس فی زكوة الزروع والثمار، رشیدیہ)
(و كذا فی التاتار حنانية: ۲۳۰/۲، الفصل الثالث فیمن يجب عليه العشر و فیمن لا يجب، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "ونصاب الذهب عشرون مثقالاً، والفضة مائتا درهم، كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل".
(الدر المختار: ۲۹۵/۲، باب زكاة المال، سعيد)

(و كذا فی النهر القانق: ۳۳۶/۲، باب زكاة المال، امدادہ ملتان)

(و كذا فی المبسوط: ۱۷۴/۱، باب زكاة المال، حبیہ كوئٹہ)

(۳) "ويضم مستفاد من جنس نصاب إلى النصاب في حوله وحكمه: أي في حكم المستفاد أو الحول، وحكم الحول وجوب الزكاة أيضاً، فمن ملك مائتي درهم وحال الحول وقد حصلت في أثنائه أو في وسطه مائة درهم يضمها إليه ويزكي عن الكل". (مجمع الأنهر: ۲۰۷/۱، زكاة الذهب والفضة، دار إحياء التراث، بيروت)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۶۲/۲، باب صدقة الغنم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) "قسم أبو حنيفة الذين على ثلاثة أقسام: قوی: وهو بدل القرض و مال التجارة، ومتوسط =

ہوتا، نہ اس پر زکوٰۃ وصدقہ و قربانی واجب ہوئی ہے۔

زیور کا نصاب بھی وہی ہے جو پہلے بتلایا گیا ہے، جس زیور میں چاندی غالب ہو وہ چاندی کے حکم میں ہوگا ورنہ جو چیز غالب ہوگی اس کے حکم میں ہوگا۔ فقو و مروجہ جن میں چاندی غالب ہے وہ چاندی کے حکم میں ہیں ورنہ وہ مستقل اپنا حکم رکھتے ہیں (۱)۔ جب بھو بھی تک موجود نہیں ہے تو اس کے لئے وہ بہہ نہیں ہوا، اس کی زکوٰۃ دینی واجب ہے، چھوٹی لڑکی کو اگر دے دیا ہے خواہ اپنے پاس رکھے تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

دین مہر کیا مانع وجوب زکوٰۃ ہے؟

مندرجہ ذیل مسائل میں مفتی بقول کیا ہے:

سوال [۳۴۱۹]: زیور کا مہر زوج کے لئے مانع زکوٰۃ ہوتا ہے یا نہیں؟ مہر مہل و معجل ہر دو کا

حکم بیان فرمادیں۔

= نفی القوی تجب الزکاة إذا حال الحول و مراعى القضاء إلى أن یقبض أربعین درهماً الخ۔

(البحر الرائق: ۳/۳۶۳، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۳۸، الفصل السادس فی الدین، امجد اکیلیمی، لاہور)

(۱) "و یکمل نصاب الفضة بنصاب الذهب، و نصاب الذهب بنصاب الفضة، و بعروض التجارة أيضاً،

إلا أن عند أبی حنیفة یکمل نصاب الفضة بنصاب الذهب باعتبار القيمة". (فتاویٰ قاضی خان:

۱/۲۵۰، فصل فی مال التجارة، رشیدیہ)

و کذا فی البحر الرائق: ۳/۳۰۰، باب زکاة المال، رشیدیہ)

(و غالب الفضة و الذهب فضة و ذهب، و ما غلب غشه) منهما (يقوم) كالعروض". (الدر المختار، کتاب

الزکاة، باب زکاة المال: ۳/۳۰۰، سعید)

(۲) "و شرط افتراضها عقل، و بلوغ، و اسلام، و حرية". (تنویر الأبصار مع الدر المختار: ۴/۲۵۸،

کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی ملتقى الأبحر علی هامش مجمع الأثر: ۱/۱۹۲، کتاب الزکاة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

کیا عورت کے ذین مہر پر زکوٰۃ لازم ہے؟

سوال (۲۴۲۰): مہر کو مانع زکوٰۃ نہیں تو زوجہ کے ذمہ اس مہر کی زکوٰۃ لازم ہوگی یا کہ نہیں؟ ذین کی زکوٰۃ ذین دینے والے پر ہوتی ہے، یہ حکم یہاں اس صورت میں لگے گا یا کہ نہیں؟ جب کہ ذین مہر کو زوج نے دین مستغرق نصاب قرار دیا ہے؟

مسائل مذکورہ میں النہج کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے دیار میں ذین مہر کو مانع زکوٰۃ نہیں کرتے ہیں، اس لئے زوجہ کے ذمہ مہر کی زکوٰۃ قبض قبلی نہیں سمجھتے ہیں۔

اصول الثانی میں ہے: "و فرع محمد علی هذا فقال: إذا تزوج امرأة علی نصاب، وله نصاب من الغنم و نصاب من الدراهم، یصرف الدین إلى الدراهم، حتی لو حال علیها الحول تجب الزکوۃ عنده فی نصاب الغنم، ولا تجب علی الدراهم"۔ "چین السطور میں ہے: "لکنہا مستغفرہ بالذین"۔ اور حاشیہ پر ہے: "و هو نفس علی أن ذین المهر یمنعه، معجلاً كان أو مؤجلاً" (۱)۔

اس قاعدہ سے کہ: "وہ ذین جس کا مطالبہ عہد کی جانب سے ہو مانع زکوٰۃ ہے"، مہر کو مانع زکوٰۃ ہونا چاہئے کیونکہ زوجہ کو حق مطالبہ ہے اور جب مہر مانع زکوٰۃ ہے تو زوجہ کے ذمہ اس کی زکوٰۃ ہونی چاہئے حالانکہ فقہائے کرام مہر کے ذین کو ذین ضعیف قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام صاحب اس کا حکم یہ بیان کرتے ہیں کہ بعد قبض حوالہ نہ حل ہونے پر مہر کی زکوٰۃ عورت ادا کرے۔ امید کہ جواب شافی سے مطلع فرمائیں گے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱۔ زوج کے ذمہ ذین مہر واجب ہے، اگر وہ معقل ہے یعنی جس وقت بھی زوجہ طلب کرے اس کا ادا کرنا ضروری ہے، یا مؤجل ہے لیکن زوج خود ہی اس کو ادا کرنے کی فکر اور سعی میں لگا ہوا ہے اور جمع کر رہا ہے تاکہ ادا کرے تو ایسا ذین مانع عن زوجہ ہے، اس مقدمہ ذین کے علاوہ اس کے پاس بقدر نصاب مال ہوگا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، اگر زوج ادا کرنے کی فکر و سعی میں لگا ہوا نہیں بلکہ اس کو اطمینان ہے کہ ادا

(۱) (أصول الشائعی مع الحواشی، بحث الحقیقة والمجاز، ص: ۳۱، المكتبة الغنویة العاصمیة،

نہیں کرنا ہے تو ایسا دین مانع عن وجوب زکوٰۃ نہیں ہے، کذا فی الطحطاوی علی الدر المختار (۱)۔

۲۔ شوہر کے ذمہ یہ دین مانع ہو یا نہ ہو بہر صورت زوجہ پر اس کی زکوٰۃ لازم نہیں، وجوب زکوٰۃ کے لئے ملک لازم ہے اور ذمہ من مہر پر ابھی ملک ہی زوجہ کی تحقق نہیں ہوئی ہے، جب وصول ہو کر اس کی ملک ثابت ہو جائے گی اور اس پر سال بھر گزر جائے گا تب زوجہ کے ذمہ زکوٰۃ لازم ہوگی (۲)، محض نکاح ہو جانے سے مہر پر ملک زوجہ ثابت نہیں ہو جاتی ہے صرف استحقاق ثابت ہوتا ہے وہ ابھی معرض زوال میں رہتا ہے، مثلاً اگر غلطو صحیح سے قبل شوہر طلاق دیدے تو نصف مہر کا استحقاق بھی ختم ہو جاتا ہے اور زوجہ کی ناشائستہ حرکت کی وجہ سے حرمت و تفریق ہو جاوے تو کل مہر ساقط ہو جاتا ہے، یہ شواہد ہیں کہ ابھی زوجہ کی ملک تو کیا ثابت ہوتی استحقاق بھی مؤکد نہیں ہوا۔

(۱) ("قوله: المزوجل) وقيل: المهر الموجل لا يمنع؛ لأنه غير مطالب به عادة، بخلاف المعجل، وقيل: إن كان الزوج عزم على الأداء منع، وإلا فلا". (الطحطاوی علی الدر المختار: ۳۹۱/۱، دار المعرفة بیروت)

"فإن كان عنده مال آخر للتجارة، يصير المقبوض من الدين الضعيف مضموناً إلى عنده، فتجب الزكاة وإن لم يبلغ نصاباً، الأولى أن يقول، الخ". (الطحطاوی علی الدر المختار: ۳۱۱/۱، دار المعرفة بیروت)

"المهر الموجل لا يمنع؛ لأنه غير مطالب به عادة، بخلاف المعجل، وقيل: إن كان الزوج عزم على الأداء منع، وإلا فلا؛ لأنه لا يعد ديناً، كذا في غاية البيان". (البحر الرائق: ۳۵۷/۲، كتاب الزكاة، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱۹۳/۱، كتاب الزكاة، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) "واعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة. وعند قبض مائتين مع حوالة الحول بعده: أي بعد القبض من دين ضعيف، وهو بدل غير مال كمهرو دية و بدل كتابة و خلع، الخ". (الدر المختار: ۳۰۶/۲، زكاة المال، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۶۳/۲، كتاب الزكاة، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱۹۵/۱، كتاب الزكاة، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۲۳۸/۱، الفصل السادس في الديون، امجد اكيدمي لاهور)

اور جب کہ فقہاء نے وین کی تین قسمیں لکھ کر ذین مہر کا حکم لکھ دیا ہے کہ وہ وصول ہونے کے بعد سال بھر گزر جائے تب اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی تو یہ مسئلہ بے غبار ہو گیا، ہاں اس میں بحث ہے کہ جس کا ذین مہر زوج پر لازم ہے اور وہ بقدر انصاب ہے تو آیا وہ مصرف زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ جب کہ اس کے پاس فی الحال مقدار انصاب مانع عن اخذ زکوٰۃ موجود نہیں، غلاما بن تحیم لکھتے ہیں:

”وفی فتح القدیر: و لو دفع إلى فقيرة لها مهر دين على زوجها يبلغ نصاباً، و هو موسرٌ بحيث لم يطلبت إعطائها، لا يجوز. وإن كان بحيث لا يعطى لو طلبت، حاز، اھ، و هو مقيد لعصوم ما فی الخاتبة: والمراد من المهر ما تعرف تعجله؛ لأن ما تعرف تأجيله، فهو دينٌ مؤجل لا يمنع أخذ الزکوۃ، و يكون في الأول عدم إعطائه بمزلة إعساره، و يفرق بينه و بين سائر الدينون بأن رفع الزوج للقاضي مما لا ينبغي للمرأة بخلاف غيره، لكن في البزازية: وإن كان موسراً والمعجل قدر النصاب، لا يجوز عدهما، و به يفتى للاحتياط، وعند الإمام يجوز مطلقاً، الخ.“ البحر الرائق، المصنف (۱)۔

ذین مہر اور دیگر دیون میں کچھ فرق بھی ہے جس کو عبارت بالا میں بیان کر دیا گیا ہے، ذین مہر کے حق زوج مانع عن وجوب الزکوٰۃ ہونے اور حق زوجہ موجب الزکوٰۃ ہونے میں تاثر نہیں ہے۔ فتاویٰ اللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۵/۹۰ھ۔

مقروض پر وجوب زکوٰۃ کی ایک صورت

سوال (۴۲۲): زید سات ہزار روپیوں کا نو مہینوں سے مالک ہے اور قرعہ بھی تین ہزار روپیہ کا ہے واجب رمضان کی برکت حاصل کرنے کے لئے اس مہینہ میں زکوٰۃ دینا چاہتا ہے تو اب کتنی زکوٰۃ دینی چاہئے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

جب کہ سات ہزار کا مالک ہے اور تین ہزار کا مقروض ہے اور ابھی صرف نو مہینے ہیں تو ابھی زکوٰۃ کا

(۱) (البحر الرائق: ۲/۳۲۰، ماب المصنف، وشہدہ)

(۲) کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۳۲، کتاب الزکاة، امجد اکہمدی لاہور)

ادا کرنا واجب نہیں، لیکن اگر ابھی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تب بھی ادا ہو جائے گی (۱)۔ صرف چار ہزار کی ادا کر دے اور تین ہزار قرض میں منہا ہو جائیں گے، پھر سال ختم ہونے پر حساب کر لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

مقروض پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں

سوال [۳۲۲]: حامد کاروباری آدمی ہے کبھی میں بطور ضمانت اس کا روپیہ ہے، لیکن جس قدر ضمانت ہے، اس سے زیادہ وہ مقروض ہے، کیونکہ قرض خواہ کو اس پر اعتماد ہے اس لئے تقاضا نہیں ہے تو ضمانت والے کا کیا ہوگا، زکوٰۃ دے یا نہیں؟ اگر دیتا ہے تو پہلے قرض دے اور قرض دیتا ہے تو کچھ نہیں رہتا، کبھی سے روپیہ لینے پر کاروبار معطل ہو جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

(۱) "يجوز التعميل بعد ما ملك المصاب، ولا يجوز قبله". (خلاصة الفتاوى: ۱/۲۳، الفصل الثامن في أداء الزكاة، امجد اكيڈمی لاہور)

(وكلذا في الفتاوى العالمكبيرة: ۱/۱۷۱، الباب الأول في تفسيرها و صفتها، وشيذه)

(وكلذا في تبين الحقائق: ۲/۶۶، باب صدقة الغنم، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وان كان ماله أكثر من دينه، زحى الفاضل إذا بلغ نصاباً لفراغه عن الحاجة الأصلية". (فتح القدیر:

۲/۱۶۰، كتاب الزكاة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وكلذا في الدر المختار: ۲/۲۶۳، كتاب الزكاة، سعيد)

(وكلذا في تبين الحقائق: ۲/۲۶، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) "و من كان عليه دين يحيط بماله، و له مطالب من جهة العباد سواء كان من القود أو من غيرها،

وسواء كان حالاً أو مّرجلاً، فلا زكاة عليه". (فتح القدیر: ۲/۱۶۰، كتاب الزكاة، مصطفى البابی

الحلبي، مصر)

مالک زمین مقروض پر زکوٰۃ

سوال [۳۴۲۳]: ایک شخص کے پاس اتنی نوے بیگہ زمین ہے وہ اس کا مالک ہے، لیکن چار پانچ ہزار روپے کا مقروض ہے اور وہ اس زمین کی پیداوار سے بمشکل تمام اپنی ضروریات پوری کرتا ہے اور تھوڑا بہت جو کچھ بچتا ہے اس کو وہ سلسلہ قرض، قرض خواہوں کو دیتا ہے۔ تو ایسا انسان شرعی طریقہ پر صاحب نصاب سمجھا جائے گا یا نہیں؟ اور اس پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے شخص پر زکوٰۃ قربانی وغیرہ واجب نہیں بلکہ وہ خود مستحق زکوٰۃ ہے۔ "ولا زکوٰۃ فی ثياب البدن و اثاث المنزل و دور السكنی و نحوها کالحوانیت و العقارات"۔ درمختار شامی: ۱۰/۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عطاء اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

مقروض دوالیہ پر وجوب زکوٰۃ و قربانی کا حکم

سوال [۳۴۲۴]: زید آج سے پہلے دس ہزار کا مقروض تھا اور قرض خواہوں نے حکومت میں مقدمہ دائر کر دیا تھا مگر زید کے پاس کوئی ایسی ملک نہ تھی کہ حکومت کے قانون کے موافق قرض خواہوں کو دی جاتی، اس وجہ سے حکومت کا قانون زید سے اٹھ گیا۔ اب زید فی الحال کچھ رقم یعنی پانچ ہزار کا مالک ہوا ہے مگر قرض خواہوں کو رقم ادا کرنے میں وہ رقم پوری نہیں ہو سکتی، ایک قرض خواہ کو کچھ رقم دے تو دوسرا قرض خواہ پریشان کرتا ہے اور

= (و کذا فی الدر المختار: ۲/۲۶۳، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۲۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی التنازع خانیۃ: ۲/۲۸۸، الفصل العاشر فی بیان ما یمنع وجوب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۶۳، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۲۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۳۸، الفصل الخامس فی زکاة المال، امجد اکیمی، لاہور)

(و کذا فی التہر الفائق: ۱/۳۱۵، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

زید کے پاس اتنی رقم نہیں کہ سب کو ادا کر سکے۔ سوال یہ ہے کہ زید اس پانچ ہزار کی زکوٰۃ منظرہ، قربانی وغیرہ ادا کرنا چاہے تو ہو سکتا ہے یا نہیں؟ زید سمجھتا ہے کہ قرض ادا کرنا مقدم ہے مگر رقم کافی نہ ہونے کی بنا پر اور قرض خواہوں کے پریشان کرنے کی وجہ سے ادا نہیں کر سکتا۔ اس صورت میں وہ صاحب نصاب ہوگا یا نہیں؟ اور زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

قانون سرکاری کی رو سے اگر کوئی قرض خواہ قرض وصول نہ کر سکے تو زید شرعاً سبکدوش نہیں ہوا بلکہ زید کے ذمہ حتی الوسع اس کی ادائیگی فرض ہے اور جب تک قرض سے فاضل مقدار نصاب نہ ہو، زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی (۱)، لہذا زید کو چاہئے کہ اولاً جس ترکیب سے مناسب اور مصلحت ہو قرض خواہوں کا قرض ادا کرے، پھر اگر فرض ہو، زکوٰۃ ادا کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۳/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ربیع الاول/۶۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ربیع الاول/۶۳ھ۔

حرام مال پر زکوٰۃ نہیں

سوال [۳۲۲۵]: حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کسی کتاب میں دیکھا تھا، یا نہیں وہ کون سی کتاب

تھی کہ حرام مال میں بھی زکوٰۃ واجب ہے البتہ اس پر ثواب نہیں ملے گا۔ تو یہ صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

حرام مال جس پر ملکیت ہی حاصل نہیں ہوتی اس میں زکوٰۃ لازم نہیں، بلکہ اس مال کی واپسی یا اس کا

(۱) "سبہ ای سبب افتراضها ملک نصاب حولی، قام، فارغ عن دین له مطالب من جهة العباد".

(الدر المختار، ۲۵۹، ۲۶۰، کتاب الزکاة، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۴۲، الباب الأول فی تفسیرها و صفتها، و شیدہ)

(و کذا فی نسب الحقائق: ۱۹/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی العایۃ علی فتح القدیر: ۲/۱۶۰، کتاب الزکاة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

تصدق لازم ہے جیسا کہ ”رد المحتار“ میں ہے (۱)۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت یا کتاب سامنے ہو تو اس میں غور کیا جائے کہ کیا ارشاد فرمایا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر العبد محمد عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۵ھ۔

مال حرام پر زکوٰۃ

سوال (۳۴۲۶): اصل مال مثلاً ایک ہزار روپے میں سو کے ایک سو شامل ہو کر گیارہ سو روپے ہو گئے، کیا سو کی رقم کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟ ایک مرتبہ مراد آباد میں حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا تھا: حرام، چوری، رشوت وغیرہ کیا ان اموال میں زکوٰۃ دینی ہوگی؟ حضرت نے فرمایا تھا کہ (جہاں تک مجھے یاد ہے) جب مال ہیں تو زکوٰۃ دینی ہوگی۔

الجواب جامداً و مصلیاً:

حرام مال اگر جدا ہو مخلوط نہ ہو تو اس پر ملکیت ثابت نہیں اس پر زکوٰۃ بھی نہیں لیکن اگر وہ حرام مال حلال مال کے ساتھ مخلوط کر دے تو یہ استحباب ہے جو کہ موجب ملک ہے، غالباً حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کا جواب اسی بنیاد پر مبنی ہے لیکن جب کہ مقدار حرام مال کا تصدق واجب ہے تو پھر اس پر زکوٰۃ ہونے کا کوئی مطلب نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ حرام مال کا ربع عشر بھی ادا کرے اور کل کو بھی صدقہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”و لو خلط السلطان المال المقصوب بماله الخ هذا إذا كان له مال غير مستهلك بالخلط الخ وإلا فلا زكاة كما لو كان الكل خبيثاً، كما في النهر عن الحواشي السعدية“۔ (الدر المختار)۔

وفی رد المحتار: ”فی القنیۃ: لو کان الخبث نصاباً، لا یلزمہ الزکاة، لأن کل واحد من الصدق

علیہ، فلا یقید بإيجاب التصدق ببعضه، اهـ“۔ (کتاب الزکوٰۃ: ۲/۴۹۱، باب زکاة الغنم، سعید)

(و کذا فی الروایۃ: ۸۲/۱، کتاب الزکاة، الثانی فی المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۲۳۵/۱، الفصل التاسع الحظر والإباحۃ، امجد اکیدمی، لاہور)

(و کذا فی التاتار حاتیۃ: ۲/۲۸۹، ما یمنع وجوب الزکاة، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”حرام مال پر زکوٰۃ نہیں“)

سنیما کی آمدنی پر زکوٰۃ اور اس کا مسجد اور مدرسہ میں خرچ کرنا

سوال [۴۳۲۷]: مسجد یا مدرسہ میں سنیما کی آمدنی خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص سنیما ہاؤس مسجد یا مدرسہ کو بہہ کرنا چاہے تو اس کو کرایہ پر دینا یا فروخت کر کے اس کی رقم مسجد یا مدرسہ میں لگانا درست ہوگا یا نہیں؟ اور حرام اور سود سے کمائی ہوئی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلیًا:

سنیما یا کوئی بھی ناجائز آمدنی کا مسجد یا مدرسہ میں خرچ کرنا درست نہیں (۱)، ایسی آمدنی کا تصدق ضروری ہے، غریب مسکین طلبہ ہی اس کے مصرف ہیں، تنخواہ و قیر وغیرہ میں خرچ نہ کریں۔ اگر سنیما ہاؤس جو کہ جائز آمدنی سے بنایا گیا تھا اس کو مسجد یا مدرسہ میں دے تو اس کو خالی کرا کے جائز محل میں صرف کیا جائے (کرایہ پر دیا جائے یا فروخت کیا جائے)۔ جس رقم (حرام کی ملک) پر ملک ثابت نہیں اس پر زکوٰۃ نہیں بلکہ اس کو واپس کرنا یا صدقہ کرنا ضروری ہے، کسی کام میں لانا بھی درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد اور مدرسہ کی رقم پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

سوال [۴۳۲۸]: اگر کسی مسجد یا مدرسہ کی رقم نصاب کو پہنچ گئی، سال بھر گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ

(۱) "ولا بأس بنفشه خلا محرابه بعض وماء ذهب لو بمانه الحلال لامن مال الوقف فإنه حرام". (تنویر

الابصار مع الدر المختار)

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قال تاج الشريعة: أُمْلُو أَنْفَقَ فِي ذَلِكَ مَالًا حَيْثَا وَمَالَ سِ

الْحَيْثِ وَالطَّيْبِ فِيكَرُهُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيْبَ، فَيَكْرَهُ تَلَوِثَ بَيْتِهِ بِمَالٍ لَا يَقْبَلُهُ، اهـ". (رد المحتار:

۱/ ۲۵۸، كتاب الصلوة، باب الاستخلاف، مطلب: كلمة "لا بأس" دليل على أن المستحب غيره، سعيد)

(۲) "لو كان الحث نصاباً، لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب التصديق

بعضه، اهـ". (رد المحتار: ۲/ ۲۹۱، باب زكاة الغنم، سعيد)

(و كذا في الزاوية: ۱/ ۸۶، الثاني في المصروف، وشيخه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/ ۲۳۵، الفصل التاسع في الحظر والإباحة، امجد اكيڈمی، لاہور)

واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

مدرسہ یاسجدہ کے پاس جب رقم بقدر نصاب ہو تو اس میں زکوٰۃ لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”فقیر“ قوم پر زکوٰۃ

سوال [۴۴۹]: زید تجارت کرتا ہے، صاحب نصاب ہے مگر قوم سے فقیر ہے، اب بھی وہی پیشہ کرتا ہے تو زید پر زکوٰۃ قربانی فرض ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

زکوٰۃ کی فرضیت کا تعلق کسی خاص قوم سے نہیں بلکہ جو شخص بھی صاحب نصاب ہوگا اس پر قاعدہ شرعی کے موافق زکوٰۃ فرض ہو جائے گی خواہ وہ کسی قوم سے ہو، جب زید کو اللہ تعالیٰ نے مالدار بنا دیا ہے تو اس پر زکوٰۃ لازم ہے (۲) اور اس کو مانگنا جائز نہیں ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ”فلا زکاة فی سرائم الوقف والخیل المسبلة لعدم الملك“۔ (رد المحتار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۹/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”و سبب انصرافها ملک نصاب حولی، قام، فارغ عن ذین له مطالب من جهة العباد، الخ“۔ (الدر المختار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الباب فی شرح الکتاب: ۱/۳۶۱، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، ص: ۷۱۳، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۹/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) ”ولا یحل أن یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومه بالفعل أو بالقوة کالصالح المکتسب، ویأثم معطیه، إن علم بحاله لإعانتہ علی المحرم“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/۳۵۳،

قوم فقیر پر زکوٰۃ

سوال [۴۲۳۰]: بکر کا شکار ہے مگر قوم سے فقیر ہے، مانگنے کا پیشہ بھی کرتا ہے، صاحب نصاب ہے اور ساتھ ہی مزار کے چڑھاوے کا استعمال بھی کرتا ہے، بکر کہتا ہے کہ چونکہ ہماری قوم فقیر ہے اس لئے ہم پر زکوٰۃ اور قربانی کرنا فرض نہیں ہے۔ کیا بکر کا یہ کہنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ بکر صاحب نصاب ہے تو اس کے ذمہ بھی زکوٰۃ لازم ہے، قوم فقیر ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ معاف نہیں (۱)، مزار پر چڑھاوہ جو کہ صاحب مزار پر چڑھایا جاتا ہے اس کا چڑھانا بھی ناجائز ہے اور اس کا کھانا بھی ناجائز ہے، بکر کو ہرگز نہیں کھانا چاہئے (۲)۔ بالدار ہونے کی وجہ سے قربانی بھی اس کے ذمہ لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، وار العلوم دیوبند، ۸۹/۲/۲۴ھ۔

ہمہ پر زکوٰۃ

سوال [۴۲۳۱]: آج سے تقریباً ایک سال ہوا ہے بیرون بند سے میرے پاس رقم بھیجی تھی اور خط

(۱) "الزکاة إنما تجب إذا ملک نصاباً تاماً تاماً حولاً كاملاً، الخ"۔ (خلاصۃ الفتاویٰ: ۲۳۵/۱، کتاب

الزکاة، امجد اکیدمی لاہور)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ: ۲۱۷/۲، کتاب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البہر الفائق: ۳۱۲/۱، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

(۲) "ولا يجوز أن يصرف ذلك لغنى غير محتاج ولا للشریف منصب؛ لأنه لا يحل له الأخذ مالم يكن محتاجاً فقيراً۔۔۔ ولم يثبت في الشرع جواز الصرف للأغنياء للإجماع على حرمة النذر للمخلوق ولا يستعقد ولا تشتعل الدمة به، ولأنه حرام بل سحت"۔ (البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی النذر: ۵۲۱/۲، رشیدیہ)

(۳) "فتجب التضحية (على مسلم مقيم مومر) يسار الفطرة، اهـ"۔ (الدر المختار: ۳/۶، ۳۱۳،

۳۱۳، سعید)

میں یہ لکھا کہ اس میں میرے اور زید و بکر کے ہیں، خیال ہوا کہ ان تین حضرات کی امانت ہے کہ اس قسم کی امانتوں کا سلسلہ ناچیز کے پاس رہتا ہے۔ ابھی چند دنوں پر میں نے ان کو خط لکھا کہ آپ کی اس رقم کی ابھی تک تفصیل معلوم نہیں ہوئی ہے، زید و بکر میرے یہاں تشریف لائے تھے لیکن انہوں نے بھی مطالبہ نہیں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ رقم ہم تین کے لئے ہدیہ ہے۔ سوال یہ ہے کہ رقم کب سے میری ملک شمار ہوگی؟ میں اپنی زکوٰۃ کا سال ابتداء رمضان سے شمار کر کے ابتداء رمضان میں جو کچھ ہوتا ہے اس کی زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، اب ربیع الاول میں معلوم ہوا کہ یہ رقم میری ملکیت ہے۔ کیا اس گذشتہ سال کی اس رقم کی زکوٰۃ مجھ پر ہوگی؟ جب رقم آئی تھی، نہ انہوں نے لکھا کہ یہ ہدیہ ہے اور نہ مجھے معلوم ہوا۔ اس بارے میں رجسٹری فرمادیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ہبہ کے لئے قبول لازم ہے، قبول کے بعد سے موهوب پر ملک حاصل ہوتی ہے، پس جب تک آپ نے قبول نہیں کیا، آپ کی ملک اس پر حاصل نہیں ہوئی، جس وقت قبول کر لیا اس وقت سے آپ مالک ہیں (۱)۔ اسی وقت سے اس پر زکوٰۃ کا حساب ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، و ارسلوہ بئربند، ۱۳/۵/۹۰ھ۔

بیوہ پر زکوٰۃ

سوال [۴۴۳۲]: بیوہ عورت کے پاس تھینا دوسرو پے مع زیور کے ہوئے اور اپنی گذراوقات اپنے حقیقی لڑکے کے یہاں کرتی ہے اور لڑکا نان و نفقہ و علاج اپنی ذاتی آمدنی سے کرتا ہے۔ تو ایسی عورت پر معمولی رقم

(۱) "و نصح بقول: ای فی حق الموهوب له، أما فی حق الواهب فنصح بالإيجاب و حده: لأنه تبرع". (الدر المختار). "قوله: و نصح بقول: ای و لو فعلاً الخ. و ما فی المحيط من أنها تدل علی أنه لا يشترط فی الهبة القبول مشکّل. قلت: و يظهر أنه أراد بالقبول قولاً، و علیه يحمل كلام غيره الخ. نعم القبول شرط لو كان الموهوب فی يده". (رد المختار: ۲۹۰/۵، کتاب الهبة، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۵۲/۱، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۲) "و شرطه: ای شرط افتراض أدائها حولان الحول و هو فی ملكه". (الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ)

(۲/۶۷، سعید)

پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

واجب ہے جب کہ بقدر نصاب ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف۔

وکالت کی آمدنی پر زکوٰۃ

سوال [۲۲۳]: موجودہ وقت کے پیش نظر وکالت سے جو رقم زکوٰۃ کے نصاب کو پہنچ جاتی ہے

اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں اور اس رقم سے حج واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حوادث الفتاویٰ حصہ ثانیہ، ص: ۱۵۳ (۲) میں کچھ توجیہات کی ہیں جن سے پیشہ وکالت کا جواز بعض

(۱) "وسببہ: ای سبب الفسر اعطیها ملک نصاب حولی تام"۔ (الدر المختار: ۲/۳۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(وکلذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۵، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(وکلذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۹، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکلذا فی الخلاصۃ: ۱/۲۳۵، کتاب الزکاة، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۲) سوال: "لیکن اگر وکالت کی فیس واجب یا حرام کی اجرت نہ کہا جاوے، بلکہ مثل فقہ فقہی یا حاکم کے اس کو بھی فقہ کہا

جاوے تو جواز کی گنجائش ہو سکتی ہے یا نہیں اور اگر تاویل نہ چل سکے تو پھر یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ وکیل نصرت کی اجرت نہیں لیتا ہے،

بلکہ ایک خاص وقت اور خاص دن میں مجبوس رہنے کی اجرت لیتا ہے کیونکہ غایت مافی الہاب وکیل پر مؤکل کو قانونی مشورہ دینا

واجب ہوگا، اب مؤکل کو چاہیے کہ اس کے مشورہ کے موافق عمل کرے اگر خود عمل کرنے پر قادر نہیں تو وکیل اس کا ذمہ دار نہیں

ہو سکتا، یا وجود اس کے وکیل کو عدالت میں لے جانا اور اپنے کام کے لئے مجبوس رکھنا یہ غالباً مقنن عند الشرع ہو سکتا ہے اس میں بھی

کسی قدر اس کی تائید ہو سکتی ہے کہ بسا اوقات ایک مقدمہ میں کئی کئی وکیل کرتے ہیں جن میں سے بعض گفتگو کرتے ہیں اور بعض

خاموش بیٹھے رہتے ہیں جب عدالت کا وقت ختم ہو جاتا ہے، چلے جاتے ہیں اب ان وکیلوں نے جنہوں نے خاموشی کی حالت

میں عدالت کے وقت کو پورا کر دیا وجود یکہ مقدمہ میں نصرت نہیں مگر فیس لے لی اس سے معلوم ہوا کہ محض جس کی فیس لی ہے =

قیود کے ساتھ مستعار ہوتا ہے لیکن وہ قیود عامہ ملحوظ نہیں ہوتی، اس لئے فتاویٰ رشیدیہ حصہ اول، ص: ۵۳ (۱) میں لکھا ہے کہ ”اس زمانہ کی وکالت اور محتاجانہ حلال نہیں (۲)، ان کا کھانا بھی اچھا نہیں مگر بتاویل۔ پس اگر شخص ناجائز وکالت کی آمدنی ہے تو اس پر نہ زکوٰۃ ہے نہ حج بلکہ واجب الروہ ہے، ارباب اموال کو واپس کرے، وہ مر گئے ہوں تو ان کے ورثہ کو دیا جائے، اگر ارباب اموال کا علم نہ ہو تو غرباء پر صدقہ کر دی جائے اس نیت سے کہ اللہ پاک اس کے وبال سے نجات دے:

”والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال، وجب رده عليهم، وإلا فإلّا علم عين الحرام، لا يحل ويتصدق به بنية صاحبه“. رد المحتار: ۲/۱۳۰ (۳)۔

اگر مال مخلوط ہو کچھ حرام ہو اور کچھ حلال تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے مال پر زکوٰۃ بھی فرض اور حج بھی، بشرطیکہ مقدار حلال بقدر نصاب ہو، مقدار حرام کا ضمان ادا کرنا لازم ہے: ”لو أن سلطاناً غصب مالا وخلطه، صار ملكاً له حتى وجبت عليه الزكاة، الخ“۔ فتح القدير: ۱/۴۸۲ (۴)۔

اگر مال حرام سے حج کیا تو فریضہ ساقط ہو جائے گا، مگر حج قبول نہیں ہوگا: ”وبجہد من نحصيل نسفة حلال، فإنه لا يقبل الحج بالنسفة الحرام مع أنه بسقط الفرض معها وإن كانت مغسوبة“،

= ورنہ ان کو کچھ ملنا نہیں چاہیے تھا کیونکہ مقدمہ میں نصرت نہیں کہ آیا اس بتاویل سے وکالت جائز ہو سکتی ہے یا نہیں، فقط ینظر۔

الجواب: سائل نے جو چیز ہاتھ اس کے جواز کی لکھی ہیں وہ کافی ہیں اور ان سب سے قبل ترجیح یہ ہے کہ فقہاء نے نصرت کی ہے کہ حرمت اختیار مخصوص ہے، طالع مختصر بالمسلم کے ساتھ اور نصرت مظلوم من بعد طاعات کے ہے پس اس میں اس حرمت کا حکم نہ کیا جاوے گا حاصل یہ کہ پیشہ وکالت فی نفسہ جائز نہیں، مگر شرط یہ ہے کہ سچے مقدمات لیتا ہو۔ ۲۰/۷ رمضان المبارک/۱۴۳۲ھ (حوادث الفتاویٰ، داوی: ص: ۱۵۳)

(و کذا فی اعداد الفتاویٰ: ۳/۳۱۹، دارالعلوم)

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، حصہ اول، ص: ۳۴۷، إدارة اسلامیات)

(۲) ”مختار نہ محنت کا صلہ وکیل کی فیس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۱۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) (رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالا حراماً، ۹۹/۶، سعید)

(۴) (فتح القدير، کتاب الزکاة: ۲/۵۳، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

ولا تَسْأَلْنِي بِسِ اسْقُوْطِهِ وَاَعْدَمَ قَبُوْلِهِ، فَلَا بَتَابَ لَعْدَمِ الْقَبُوْلِ، وَلَا يَعْاقِبُ فِي الْاُخْرَةِ عَفَا نَارَكَ الْحَجَّ“ فتح القدیر: ۲/۲۱۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ مفتی محمد سعید احمد غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی محمد سعید مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۴/۱۴۰۰ھ۔

جو روپیہ نابالغ کو دید یا اس پر زکوٰۃ نہیں

سوال [۴۳۳]: زید نے منشن یا پراویٹنٹ فنڈ سے مندرجہ ذیل طریقہ سے روپیہ خریدا:

۱۔ مکان خریداجس کا کرایہ سو روپیہ ماہوار ملتا ہے۔

۲۔ پانچ ہزار روپیہ اپنی لڑکی کی تمام شادی کے لئے جمع کر دیئے، لڑکی زیر تعلیم ہے۔

۳۔ پانچ تولہ سونے کے زیور لڑکی کو بنوا دیئے۔

۴۔ چار ہزار روپیہ اپنے چھوٹے لڑکے کے نام جو کہ ابھی زیر تعلیم ہے، بینک میں جمع کرادیئے۔

اب زید کو سو سو روپیہ ماہوار منشن ملتی ہے اور سو روپیہ مکان کا کرایہ آتا ہے جس سے وہ اپنے، اپنی اہلیہ کے اور دونوں بچوں کے اخراجات اٹھاتا ہے، اس کی بیوی کے پاس شادی کے وقت کے پانچ تولہ، ۸/۸ ماشہ سونے کے اور ۳۵/۴ تولہ چاندی کے زیور ہیں اس کے پاس نقد بارہ سو روپے ہیں۔ اس صورت میں صرف اہلیہ کے زیورات پر زکوٰۃ فرض ہے یا ان رقوم اور زیورات پر بھی زکوٰۃ فرض ہے جو اس کے بچوں کے نام ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو روپیہ اور زیور زید نے اپنی ملک سے نکال کر دوسرے لڑکے لڑکی وغیرہ کی ملک میں دے کر اس کا اس پر قبضہ کرادیا (یعنی ہبہ شرعی کر دیا) اس کی زکوٰۃ زید کے ذمہ نہیں، نابالغ کا قبضہ ضروری نہیں صرف زبان سے یہ کہہ دینا کافی ہے کہ میں نے یہ روپیہ یا زیور اس کو دیدیا ہے، اتنا کہنے سے بھی ہبہ صحیح ہو جاتا ہے۔ نابالغ کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے (۲)، جب وہ نابالغ ہو جائے تب لازم ہوگی۔ اور کرایہ کے مکان میں بھی زکوٰۃ نہیں، کرایہ کا

(۱) (فتح القدیر، کتاب الحج: ۲/۳۰۷، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۲) "و شرط افسراحها عقل و بلوغ"، (الدر المختار). وفي رد المحتار: "فلا تجب على محتون و صبي، لأنها عبادة محضة، و ليسا مخاطبين بها، وإيجاب النفقات والغرامات لكونها من حقوق العباد -"

روپیہ جو سالانہ خرچ ہو جاتا ہے سال بھر باقی نہیں رہتا اس میں بھی زکوٰۃ نہیں (۱)۔ بیوی کے مال میں زکوٰۃ بیوی کے ذمہ ہے، اس کی اجازت سے شوہر دیدے تب بھی ادا ہو جائے گی (۲)۔ بالغ اولاد کے مال میں خود اولاد کے ذمہ زکوٰۃ ہے، اس کی اجازت سے والد دیدے تب بھی ادا ہو جائے گی (۳)۔ بارہ سو روپیہ جو زید کے پاس حاجتِ اصلیہ سے زائد موجود ہیں اس کی زکوٰۃ زید کے ذمہ ہے۔ زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے یعنی بارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ

= والعشر الخ". (کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۵۸، مطلب فی احکام المعنوی، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۴، الفصل الأول فی تفسیرھا وصفتھا، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۲۰، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۱) "و ملک نصاب حولی فارغ عن الدین، و حوائجہ الأصلیہ، نام، ولو تقدیراً". (البحر الرائق:

۲/۳۵۵، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۳، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

(و کذا فی المبسوط: ۱/۲۲۵، الجزء الثاني، کتاب الزکاة، المكتبة الغفاریہ)

(۲) "من أدى زكاة مال غيره من مال نفسه بأمر من عليه الزكاة، جاز، بخلاف ما إذا أدى بغير أمره، ثم أجاز، شرح الطحاوی. ولو تصدق عن غيره بغير أمره، جازت الصدقة عن نفسه ولا تجوز عثمانی عنه وإن أجازته ورضی به. وهذا إذا كان المال الذي تصدق به مال نفسه، فإذا كان المال مال المتصدق عنه فإن أجازته جاز، إن كان المال قائماً، وإن كان المال هالكاً جاز عن التطوع". (الفتاویٰ التاتاریخانیہ:

۲/۲۸۳، کتاب الزکوٰۃ، المسائل المتعلقة بمعطى الزكاة، إدارة القرآن کراچی)

"رجل أدى زكاة غيره عن مال ذلك الغير فأجازته المالك، فإن كان المال قائماً في يد الفقير حاز، وإلا فلا، كذا في السراجیة". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۴، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط الرکن: ۲/۳۶۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "ومثل هذه الولاية لا تصادى بها العبادات بخلاف ما إذا وكل بالأداء بعد البلوغ، فتلك نيابة عن اختيار، وقد وجدت النية والعزيمة منه، وبه فارق صدقة الفطر، فإن وجوبها لمعنى المؤنة حتى تجب على العير بسبب الغير، وفيه حق للأب، فإننا لو لم فوجب في ماله، احتجنا إلى الإيجاب على الأب كما إذا لم يكن للمصلى بخلاف الزكاة". (المبسوط للمرخسي: ۲/۲۱۹، کتاب الزکوٰۃ، غفاریہ)

تیس روپے ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بینک میں جمع روپے پر زکوٰۃ

سوال [۲۴۵]: ایک شخص کے پاس ایک ہزار روپے ہیں اور ان روپیوں پر ابھی ایک سال نہیں

گزر رکھتا کہ زکوٰۃ اس پر فرض ہو جائے بلکہ چھ ماہ یا نو ماہ ایک سال سے کم کم ہے اور اس نے اس روپے کو بینک یا مسلم

فنز میں جمع کر دیا ہے، بقیہ ماہ سال کے پورے ہوتے ہیں، لہذا جب بینک میں پہنچ کر ایک سال پورا ہو جائے

تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی یا نہیں؟ یا اپنے پاس رہنا شرط ہے جب کہ وہ روپیہ بینک میں جمع شدہ اپنی

ملکیت ہے یا ملکیت سے خارج ہو جاتا ہے، کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جب بینک میں جمع کیا ہے تو اس کو بروقت لینے پر قدرت ہے اور یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ اپنے پاس ہوتا،

پس اس کی زکوٰۃ ادا کرتا رہے، جتنے ماہ سال پورا ہونے میں باقی ہیں جب وہ پورے ہو جائیں تو زکوٰۃ ادا

کر دے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۶/۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۶/۹ھ۔

(۱) "والخلاصة: أنه تجب زكاة الأسهم والسندات بمقدار ربع العشر أي: ۲,۵٪ من قيمتها مع بحرما

في نهاية كل عام على مالئها الذي حال عليه الحول بعد تملكها". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۶۶،

كتاب الزكاة، زكاة الأوراق النقدية، وشيخه)

(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۷۹، كتاب الزكاة، باب زكاة الذهب والفضة، وشيخه)

(۲) "و شرط افراض اداها هو لان الحول، و هو في ملكه، و ثمنية المال كالدراهم والدنانير، الخ"

(الدر المختار). "(و هو في ملكه): أي والحال أن نصاب المال في ملكه التام كما مر، الخ"

(رد المحتار: ۲/۲۶۷، كتاب الزكاة، سعيد)

نابالغ کے نام بینک میں جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ

سوال [۲۴۳۶]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: زید نے اپنے نابالغ لڑکے کے نام سے بینک یا ڈاکخانہ میں روپیہ جمع کیا ہے اور وہ روپیہ نصاب سے زیادہ ہے تو اب اس روپے کی زکوٰۃ زید دے گا، یا اس کا نابالغ لڑکا دے گا، یا نہیں دے گا؟ اور ڈاکخانے والے اس روپیہ کا سود بھی دیتے ہیں، اگر نہ لیا جائے تو وہ اپنے مشن وغیرہ میں لگا دیتے ہیں، اگر سود لے کر کسی غریب وغیرہ کو دیدیا جائے اور ثواب کی امید نہ رکھی جائے تو کوئی حرج ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں وہ نابالغ لڑکا اس روپیہ کا مالک ہو گیا، نابالغ پر زکوٰۃ واجب نہیں لہذا اس کی زکوٰۃ نہ زید دے گا نہ وہ نابالغ لڑکا (۱)۔ سود کے نام پر جو کچھ وہاں سے ملے اس کو وصول کر لیا جائے۔ یہ احتیاط یہ ہے کہ اس کو محفوظ رکھا جائے، جب لڑکا بالغ ہو جائے تو وہ خود ہی وہ روپیہ غریبوں کو دیدے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وگلشنی عفا اللہ عنہ۔

== (و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۹/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۳/۳۹۰، فصل فی الشرائط الی ترجع الی المال، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) "شرط اقتراضها عقل و بلوغ و اسلام۔۔۔ سب اقتراضها ملک نصاب حولی تام، اھ۔"

(الدر المختار: ۲/۲۵۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۲، کتاب الزکاة، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی المیسوط للسرخسی: ۱/۲۱۷، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "و تصرف الصبی۔۔۔ ان کان ذائعاً۔۔۔ صح۔۔۔ وان ضاراً کالطلاق۔۔۔ والصدقة والقرض، لا۔"

(الدر المختار)۔ "قولہ: وان ضاراً الخ: ای من کل وجہ: ای ضرراً دنیویاً وان کان فیہ نفع آخری

کالصدقة والقرض۔۔۔ وان اذن به ولیہما، لاشراط الأہلیۃ الکاملۃ، و کذا لو أجازہ بعد بلوغہ، إلا

إذا كانت بلفظ یصلح لابناء العقد، الخ۔" (رد المختار، کتاب المأفون: ۱/۷۳، سعید)

"الحاصل أنه إن علم أرباب الأموال، وجب رده عليهم ويتصدق نية صاحبه

إدلو اختلط بحيث لا يتميز بملكه ملكاً خبيثاً، لكن لا يحل له التصرف فيه مالم يزد بدله، الخ۔"

(رد المختار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۵/۹۹، سعید)

بیٹے کے نام سے بینک میں جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ

سوال (۴۳۳): ایک شخص کے نام اس کا باپ گورنمنٹ کے چیک میں روپیہ جمع کرتا ہے، روپیہ جمع کرنے کی شرط اور وصول کرنے کے پہلے استثناء میں مذکور ہو چکی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس شخص کے نام اس کے باپ نے اس کے بچپن میں روپیہ جمع کیا اس میں زکوٰۃ ہے تو کس پر؟ اس شخص کے نام روپیہ جمع ہونا بند بھی ہو سکتا ہے۔ اس شخص کی ضروریات شادی وغیرہ میں روپیہ نکالنے کا حق باپ ہی کو رہتا ہے نکالتے وقت مقدار نقد گورنمنٹ کے یہاں سے منظور کرانی پڑتی ہے پھر دینا ہوتی ہے، خشن یا موت سے پہلے نہ باپ نکال سکتا ہے اور نہ بیٹا، یہ شخص فی الوقت نادر بھی ہے اور تاج تصدق، اس کے لئے احکام شرعیہ تفصیلاً بیان ہوں۔

عید اللہ بلیاوی مظاہری۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

صورت مسکولہ میں روپیہ بچہ کی ملک نہیں بلکہ باپ ہی کی ملک ہے لہذا باپ ہی پر زکوٰۃ واجب ہے (۱)، جب بچہ بڑا ہو کر روپیہ پر قبضہ کر لے گا اس کی زکوٰۃ بعد حوالان حول خود اس پر واجب ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۳/۶۱ھ۔

جہاز کمپنی نے میت کے ورثہ کو جو رقم دی اس پر زکوٰۃ

سوال (۴۳۸): ایک جہاز میں بہت سے مسافر سوار تھے، راستے میں جہاز گر گیا اور سارے مسافر مر گئے، اب ان کے ورثاء کو کمپنی نے چالیس ہزار روپیہ رقم دی ہے، یہ روپیہ نہیں کیا تھا بلکہ کمپنی نے اپنے قانون کے تحت یہ رقم دی ہے۔ کیا سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ پڑے گی؟

(۱) "مسب المفروضها ملک تصاب حولی نام فارغ عن دین له مطالب. الخ" (الدر المختار: ۲۵۹/۲،

۲۶۰، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۷۴، الفصل الاول فی تفسیرھا و صحتها، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۹۹، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً و مصلياً:

جو رقم کمپنی نے جس کو دی ہے وہ اس کی ملک ہے (۱)، دوسرے مملوک مال کی طرح اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عطا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جج کے ٹکٹ کے لئے جمع کی گئی رقم پر زکوٰۃ

سوال [۴۳۹]: جتنی مقدار کرایہ جہاز میں جج کے لئے جا چکا ہے جس کی منظوری بھی ہو چکی ہے، کیا اس کی زکوٰۃ دی جائے جب کہ سال پورا نہیں ہوا؟ سال ماہ رمضان میں پورا ہوتا ہے، روپیہ پہلے جا چکا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

جو روپیہ جج کے ٹکٹ کے لئے دے دیا اور اس کا ٹکٹ خرید لیا اور اس پر سال پورا نہیں ہوا تھا تو اس روپیہ کی زکوٰۃ لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۷ھ۔

(۱) "(ہی) لغة: التفضل على الغير ولو غير مال. وشوفاً (تمليك العين مجاناً): أى بلا عوض (فحكمها ثبوت الملك للموہوب له غير لازم) فله الرجوع والفسخ". (الدر المختار، كتاب الهبة: ۵/۶۸۷، ۶۸۸، سعيد)

(وكذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الهبة، الباب الأول: ۳/۳۷۳، رشيدية)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "تيك میں جمع رقم پر زکوٰۃ")

(۳) "إذا أمسكه لينفق منه كل ما يحتاجه فحال الحول وقد بقى معه من نصاب، فإنه يزكى ذلك الباقي وإن كان قصده الإنفاق منه أيضاً فى المستقبل لعدم استحقاق صرفه إلى حوائجه الأصلية وقت حولان الحول، بخلاف ما إذا حال الحول وهو مستحق الصرف إليها، الخ". (رد المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۶۲، سعيد)

جوروپہ کھیت میں لگا اس پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۴۴۴۰]: ایک مقام پر علامۃ الناس ہزاروں روپیہ لگا کر کھیتی کرتے ہیں، تقریباً چھ ماہ تک وہ روپیہ کھیت میں لگا رہتا ہے پھر چھ ماہ تک اپنے پاس رہتا ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

روپیہ کا سامان (بیج وغیرہ) خرید کر جب کھیت میں لگا دیا تو روپیہ ختم ہو گیا، کھیت تیار ہونے کے بعد جب غلہ فروخت کیا اس کی قیمت کا روپیہ وصول ہوا، اگر اس کے علاوہ کوئی اور نقد موجود نہیں اور اس روپیہ پر سال بھر نہیں گزارا بلکہ اس سے پہلے ہی کھیت کے کام میں خرچ ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۸ھ۔

حج کے روپیہ پر زکوٰۃ

سوال [۴۴۴۱]: ہم لوگ نصف رمضان تک زکوٰۃ نکال دیتے ہیں لیکن اس سال ہمارے والد صاحب رمضان سے قبل حج کو جا رہے ہیں تو اس روپیہ کی بھی زکوٰۃ نکالنی ہوگی؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جو رقم والد صاحب لیکر حج کو جائیں گے اگر اس پر سال پورا ہو چکا ہے تو اس کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ نکالنا واجب ہے، اگر سال بھر پورا ہونے سے قبل وہ خرچ میں آ جائے تو اس پر زکوٰۃ نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۸/۸۹ھ۔

(۱) "نسب الفراضیہ ملک نصاب حولی، نسبة حول لحولانہ علیہ"۔ (الدر المختار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی فتح القدر: ۲/۱۵۵، کتاب الزکاة: مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی النیین الحقائق للزیلعی: ۲/۲۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

البتہ کھیتی سے جو پیداوار حاصل ہو جائے اس پر عشر یا نصف عشر لازم ہے۔

(۲) "فی المعراج فی فصل زکوٰۃ العروض: إن الزکاة تجب فی النقد کیفما أمسک للنماء أو للنفقة" =

مکان کے لئے جمع رقم پر زکوٰۃ

سوال [۳۴۴۲]: انڈیا کا ایک آدمی انگلینڈ میں ہے اس کے پاس ۸ ہزار روپے بنک میں جمع ہے، اب اس شخص کا ارادہ ہاں مکان بنانے کا ہے، ممکن ہے کچھ قرض بھی ہو جائے تو اب اس جمع کردہ پیسوں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

خرچ کرنے سے پہلے جب اس جمع شدہ روپیہ پر سال بھر گزر گیا تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگئی، زکوٰۃ ادا کر کے پھر مکان وغیرہ بنائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

نفع پر بھی زکوٰۃ واجب ہے یا صرف سرمایہ پر

سوال [۳۴۴۳]: صورت مسئلہ یہ ہے کہ میرے پاس رمضان ۹۲ھ کی پہلی تاریخ کو دو ہزار روپے تھے، دو مہینہ تک ایک دو ہزار میں کوئی زیادتی نہیں ہوئی بلکہ دو مہینے بعد اس میں زیادتی ہوئی تجارت کے وسیلہ سے، یہاں تک کہ ۹۳ھ کی پہلی تاریخ کو مبلغ پانچ ہزار روپے ہو گئے اور مجھ پر زکوٰۃ صرف دو ہزار پر واجب ہے یا پورے پانچ ہزار پر؟ مہربانی فرما کر فوری طور پر جواب ارسال فرمائیں۔

= (رد المحتار: ۲/۲۶۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۷۷، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۶۱، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "ج کے ٹکٹ کے لئے جمع کی گئی رقم پر زکوٰۃ")۔

"الزکاة إنما تجب إذا ملک نصاباً ما ناعياً حو لا کاملاً"۔ (خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۳۵،

کتاب الزکاة، امجد اکبمی، لاہور)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۵، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی النادر حانیہ: ۲/۲۱۷، کتاب الزکاة، إدارة القرآن، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں پانچ ہزار کی زکوٰۃ لازم ہوگی، درمیان سال میں جس قدر آمدنی میں اضافہ ہو تخم سال پر اس تمام پر زکوٰۃ ہوتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

حیلہ عدم وجوب زکوٰۃ

سوال [۳۴۳]: کوئی شخص سال آنے پر اپنا مال اپنے لڑکے کو بہ کر دے پھر جب دوسرا سال آنے لگے تو بیٹا باپ کو بہ کر دے تو کیا ایسا کرنا جائز ہے اور کیا یہ بھی حیلہ بازی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس سے مقصود یہ ہے کہ زکوٰۃ فرض نہ ہو تو ایسا کرنا مکروہ ہے:

”وَإِذَا فَعَلَهُ حَيْلَةٌ لِدَفْعِ الْوُجُوبِ كَانَ اسْتِدْبَالُ نَصَابِ السَّائِمَةِ بَاخِرًا أَوْ أَخْرَجَهُ عَنْ مَلَكِهِ، ثُمَّ أَدْخَلَهُ فِيهِ، قَالَ أَبُو يُونُسَ: لَا يَكْرَهُ؛ لِأَنَّهُ امْتِنَاعٌ عَنِ الْوُجُوبِ، لَا إِبْطَالُ حَقِّ الْغَيْرِ. وَفِي الْمَحِيطِ: إِنَّهُ الْأَصَحُّ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: يَكْرَهُ، وَاخْتَارَهُ الشَّيْخُ حَمِيدُ الدِّينِ الضَّرِيرُ؛ لِأَنَّهُ فِيهِ إِضْرَارٌ بِالْفُقَرَاءِ، وَإِبْطَالُ حَقِّهِمْ مَالًا، وَكَذَا الْخِلَافُ فِي حَيْلَةِ دَفْعِ الشَّفْعَةِ قَبْلَ وَجُوبِهَا، وَقِيلَ: الْفَتْوَى فِي الشَّفْعَةِ عَلَى قَوْلِ أَبِي يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَفِي الزَّكَاةِ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَهَذَا تَفْصِيلٌ حَسَنٌ، شَرَحَ دُرُّ الْبَحَارِ“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) ”المستفاد ولو بجهة أو إرث وسط الحول يضم إلى نصاب من جنسه، فيزكاه بحول الأصل“.

(الدر المختار ۲/۳۸۸، باب زكاة الغنم، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية المكية: ۱/۱۷۵، كتاب الزكاة، رشيد)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۲/۶۲، باب صدقة الغنم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۰۷، باب زكاة الذهب والفضة والعروض، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (رد المحتار، باب زكاة الغنم: ۲/۳۸۳، سعيد)

زکوٰۃ واجب نہ ہونے کا حیلہ

سوال [۲۴۴۵]: زکوٰۃ سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا کہ سال ختم ہونے سے پہلے اپنا مال دوسرے کی طرف منتقل کر دے کسی امام کے نزدیک جائز ہے اور آیا امام شافعی یا ان کے علماء نے امام مذکور بالا پر لعن طعن کی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس مسئلہ میں امام صاحب کی جو اس کے جواز کے قائل نہیں تکذیب کرے تو اس کا یہ فعل کیسا ہے؟ نیز تکذیب کے کیا معنی ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

”قال فی البحر: اعلم أنه لو وهب النصاب فی خلال الحول، ثم تم الحول و هو عند الموهوب له، ثم رجع الواهب بعد الحول بقضاء أو بغیره، فلا زکوٰۃ علی واحد منهما، كما فی الخانیة. و هی من حیل إسقاط الزکوٰۃ قبل الوجوب. و فی المعراج: و لو باع السوائم قبل تمام الحول بیوم فراراً عن الوجوب قال محمد رحمه الله تعالى: یکره، و قال أبو یوسف رحمه الله تعالى: لا یکره، و هو الأصح. ولو باعها للنفقة، لا یکره بالإجماع، و لو احتال لإسقاط الواجب یکره بالإجماع، و لو فر من الوجوب بخلاً لا تأثماً یکره بالإجماع، اهـ.“ طحطاوی ص: ۴۲۲ (۱)۔

= قال العلامة الحصکفی رحمه الله تعالى: ”ومنها أن یهب لطفله قبل تمام بیوم“. (الدر المختار). وقال ابن عابدین: ”هذه المسئلة من حیل إسقاط الزکوٰۃ، بأن یهب النصاب قبل الحول بیوم مثلاً، ثم یرجع فی هبته بعد تمام الحول، و الظاهر أنه لو رجع قبل تمام الحول یسقط عنه الزکوٰۃ أیضاً، لسلطان الحول بزوال الملک، تأمل. و قد منا الاختلاف فی کراهیة الحیلة عند قوله: ولا فی هالک بعد وجوبها بخلاف المستهلک“. (رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، مطلب فی وجوب الزکوٰۃ فی دین المرصد: ۳۰۸/۲، معید)

(۱) حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، ص: ۷۱۸، کتاب الزکوٰۃ، قدیمی

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۸۳/۲، فصل فی الغنم، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۹۱/۶، الفصل الثالث فی مسائل الزکوٰۃ، رشیدیہ)

اس سے معلوم ہوا کہ بعض مجتہدین کے نزدیک بعض صورتوں میں حیلہ درست ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض صورتوں میں سب کے نزدیک درست ہے اور بعض صورتوں میں سب کے نزدیک مکروہ ہے۔ لعنت کرنا کسی مسلمان پر درست نہیں، حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے ارفع ہے۔ اگر تکذیب کا مطلب یہ ہے کہ بعض مجتہدین کی طرف اس مسئلہ کا اقتساب غلط ہے جب تو یہ ناواقفیت پر مبنی ہے اور اگر مطلب یہ ہے کہ یہ مسئلہ ہی غلط ہے یعنی حیلہ بعض صورتوں میں ناجائز ہے تو یہ بعض مجتہدین کے قول کے موافق صحیح ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ کسی صورت میں حیلہ درست نہیں تو غلط ہے کیونکہ بعض صورتوں میں بالاجماع ایسا کرنا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

کیا اولاد کا نکاح حوائجِ اصلیہ میں ہے؟

سوال [۴۴۴]: کیا ارشاد ہے علمائے کرام کا اس مسئلہ میں کہ:

ایک آدمی کے پاس نصاب شرعی نقد روپیہ موجود ہے مگر اس کی اولاد کا نکاح نہیں ہوا ہے، زمانہ موجودہ کے لحاظ سے اگر لڑکی کے والدین اپنی دختر کو سفید ہاتھوں بیاد دیں تو دولہا اور اس کی قوم کی نگاہوں میں دولہ کی کس قدر ذلیل و خوار ہوتی ہے بلکہ تمام عمر لڑکی کی زندگی برباد ہوتی ہے اور نیز نرینہ اولاد کے واسطے ظاہری اسباب معاش بھی نہیں ہیں۔ غالباً کسی صحیح حدیث شریف کا مضمون بھی ہے کہ اولاد کو لوگوں کا دستِ گمزنہ چھوڑو (۱)۔ ضروریاتِ مذکورہ بالا حوائجِ اصلیہ میں داخل ہیں یا نہیں؟ بحوالہ آیت مقدسہ یا صحیح حدیث شریف یا روایات فقہیہ حنفیہ۔ بینوا و توجروا۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اولاد اگر بالغ ہے تو اس کا نکاح باپ کے ذمہ فرض نہیں بلکہ نکاح کی ذمہ داری شرعاً اولاد پر خود ہے،

(۱) "قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم: "إِنَّكَ إِنْ تَذَرْتَهُمْ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ"

الناس". الحديث. (مشکوٰۃ المصابیح، باب الوصایا، الفصل الأول: ۲۶۵/۱، قدیمی)

(والصحيح البخاری، کتاب النفقات، باب فضل النفقة علی الأصل: ۸۰۶/۲، قدیمی)

اگر اولاد نابلغ ہے تو اس کے نکاح کا شرعاً ضروری نہ ہونا بالکل ظاہر ہے، اولاد کا نکاح خواتینِ اصلیہ میں داخل نہیں صرف عدمِ بلوغ کی حالت میں باپ کے ذمہ نفقہ واجب ہوتا ہے وہ بھی جب کہ خود اولاد کی ملک میں اتنا مال نہ ہو کہ جس کے ذریعہ سے نفقہ پورا ہو سکے، اگر اولاد کی ملک میں مال ہے تو نفقہ باپ کے ذمہ نہیں بلکہ اس مال سے دیا جائے گا:

”نحب النفقة والكسوة عليه لأولاده الصغار الفقراء، لقوله تعالى: ﴿وَجُو عَلَى الْمَوْلودَ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ والمولود له هو الأب، فأوجب عليه رزق النساء لأجل الأولاد، فلأن تحب عليه نفقة الأولاد بالطريق الأولى : وبقيدته بالطفل والفقر يفيد عدم وجوبها إذا كان الولد غنياً أو كبيراً، وهذا صحيح، اهـ“۔ زیلعی: ۶۶۲/۳ (۱)۔

حدیث شریف کا یہ مطلب نہیں کہ اولاد کی تمام عمر کا انتظام کر کے مر اور صدقات واجبہ بھی ادا نہ کرو، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر اولاد کے پاس مال نہیں ہے اور یہ احتمال قریب ہے کہ تمہارے بعد وہ دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرے گی تو تمہارے لئے صدقاتِ نافلہ میں خرچ کرنے سے بہتر یہ ہے کہ اپنی اولاد کے لئے رہنے دو اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ اولاد صالح ہو، اگر یہ خیال ہو کہ بعد میں اولاد فسق و فجور اور معصیت میں خرچ کرے گی تو اپنی زندگی میں تمام مال مصارفِ خیر پر صرف کر دے تو بہتر ہے:

”ولو كان ولده فاسقاً وأراد أن يصرف ماله إلى وجوه الخير و يحرمه من الميراث، هذا خير من تركه، كذا في الخلاصة“۔ عالمگیری، ص: ۱۶۰ (۲)۔

اور صورتِ مسئلہ میں اگر اس فقرہ پر یہ ایک سال پورا گزر چکا ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے: ”إنه كان

(۱) (تبیین الحقائق: ۳/۳۲۵، باب النفقة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی فتح القدیر: ۳/۳۱۰، فصل: و نفقة الأولاد الصغار الخ: مصطفى البابی الحلی، مصر)

(و کذا فی المحيط البہانی: ۳/۱۳۶، الفصل الثالث فی نفقة ذوی الأرحام، غارہ کونہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۳۹۱، الباب السادس فی الہیۃ للصغیر، رشیدیہ)

(و کذا فی الخلاصۃ: ۳/۳۰۰، جنس آخر فی الہیۃ من الصغیر، امجد اکیڈمی لاہور)

تجب فی البعۃ کبعضاً أمسکھ للنماء أو النفقة^۱۔ ردالمحتار: ۲/۸۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد فخر، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱/ذیقعدہ ۵۴ھ۔

حکومت پاکستان کی طرف سے انتالیس سوالات پر مشتمل استفتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترمی! السلام علیکم

جیسا کہ آپ جناب کو علم ہوگا کہ حکومت پاکستان نے ایک زکوٰۃ کمیٹی مقرر کی ہے جو زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کے مسئلے پر غور کر رہی ہے۔ زکوٰۃ کمیٹی نے ایک سوالنامہ مرتب کیا ہے جس کی ایک نقل ارسال خدمت ہے، کمیٹی شکر گزار ہوگی اگر آپ اپنے قیمتی وقت میں سے تھوڑا سا وقت نکال کر سوالنامے کا جواب عنایت فرمائیں گے، چونکہ کمیشن کو اپنی رپورٹ جلد از جلد حکومت کو پیش کرنا ہے، لہذا درخواست ہے کہ آپ جناب ۳۱/ اگست/ ۱۹۴۹ء سے پہلے اپنا جواب مرحمت فرمائیں۔

والسلام! وقار احمد سیکرٹری زکوٰۃ کمیشن وزارت مالیات حکومت پاکستان۔

زکوٰۃ کی تعریف

[۳۴۴]۱:..... زکوٰۃ کی تعریف کیا ہے؟

زکوٰۃ کن کن لوگوں پر واجب ہے؟

[۳۴۴]۲: کن کن لوگوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے؟ اس سلسلے میں عورتوں، نابالغوں، مسافروں،

فاجر افضل افراد، مستأمنوں یعنی غیر ملک میں مقیم لوگوں کی کیا حیثیت ہے؟

وجوب زکوٰۃ کے لئے کتنی عمر ہے؟

[۳۴۴]۳:..... زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے کے لئے کتنی عمر کے شخص کو ہالے سمجھنا چاہیے؟

(۱) (ردالمحتار: ۲/۲۶۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کدھی البحر الرائق: ۲/۳۶۱، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کدھی النہر الفائق: ۱/۵۱۱، کتاب الزکاة، إمدادیہ ملتان)

وجوب زکوٰۃ کے لئے عورت کے زیور کی حیثیت

[۴۴۵۰]..... زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے کے لئے عورت کے ذاتی استعمال کے زیور کی حیثیت کیا ہے؟

زکوٰۃ کمپنی پر ہے یا فرداً فرداً تمام حصہ داروں پر؟

[۴۴۵۱]..... کیا کمپنیوں کو زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے، یا ہر حصہ دار کو اپنے حصہ کے مطابق فرداً فرداً

زکوٰۃ ادا کرنے کا مجاز ٹھہرایا جائے؟

اداروں پر زکوٰۃ

[۴۴۵۲]..... کارخانوں اور تجارتی اداروں پر زکوٰۃ کے وجوب کے حدود بیان کیجئے۔

قابل انتقال حصوں والے کمپنیوں کے خرید کنندہ پر زکوٰۃ ہے یا بیچنے والے پر؟

[۴۴۵۳]..... جن کمپنیوں کے حصے قابل انتقال ہیں ان کے سلسلے میں شخص زکوٰۃ کے وقت کس پر

ادائیگی زکوٰۃ واجب ہوگی، خرید کنندہ پر یا بیچنے والے پر؟

کن کن چیزوں پر کن کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہے؟

[۴۴۵۴]..... کن کن اثاثوں اور چیزوں پر اور موجودہ سماجی حالات کے پیش نظر کن کن حالات

میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے؟ بالخصوص ان چیزوں کے بارے میں یا ان (مندرجہ ذیل) سے پیدا شدہ حالات میں

کیا صورت ہوگی؟

(الف) نقدی سونا، چاندی، زیورات اور جواہرات۔

(ب) دھات کے سکے (جن میں طلائی، نقرائی اور دوسری دھاتوں کے سکے شامل ہیں) اور کاغذی

سکے۔

(ج) بینکوں میں بٹایا امانت یا کسی دوسری جگہ رکھی ہوئی چیزیں، لئے ہوئے قرضے اور دیئے ہوئے

قرضے، مرہون جائیداد اور ایسی جائیداد جو قابلِ ارجاع نالاش ہو۔

(د) عطیات۔

(ه) بیسے کی پالیسیاں اور پراویٹنٹ فنڈ کی رقمیں۔

(و) مویشی، شیرخانہ کی مصنوعات، زرعی پیداوار مع اناج، بھریاں، پھل اور پھول۔

(ز) معدنیات۔

(ح) برآمد شدہ دینہ۔

(ط) آثار قدیمہ۔

(ی) جنگلی یا پالتو کبھی کا شہد۔

(ک) مچھلی، حوض اور پانی سے نکلنے والی دوسری چیزیں۔

(ل) پیٹرول۔

(م) درآمد برآمد۔

دو روئے نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے املاک زکوٰۃ پر خلفائے راشدین کا اضافہ

[۴۴۵: ۹]۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جن املاک پر زکوٰۃ واجب تھی کیا خلفائے

راشدین (رضوان اللہ علیہم) نے ان کی فہرست میں کوئی اضافہ کیا؟ اگر کوئی اضافہ یا تبدیلی کی تو کن اصولوں پر؟

رنکل، سونے چاندی کے علاوہ یا منسوخ شدہ سکوں پر زکوٰۃ

[۴۴۶: ۱۰]۔ کیا نکل کے سکوں اور سونے چاندی کے سوا دوسری دھاتوں کے رائج الوقت سکوں پر

زکوٰۃ واجب ہوگی؟ جو سکے رائج نہیں رہے جو خراب ہیں یا جو حکومت نے واپس لے لئے ہیں یا جو دوسرے ملکوں

کے سکے ہیں ان کا بھی اس سلسلے میں شمار ہونا چاہیے یا نہیں؟

مالی ظاہر و مال باطن کی تعریف اور بینک کی رقوم پر زکوٰۃ

[۴۴۷: ۱۱]۔ مالی ظاہر اور باطن کی کیا تعریف ہے؟ اس سلسلہ میں بینکوں کے اندر جمع شدہ رقوم کی

کیا حیثیت ہے؟

مالی نامی کے حدود

[۴۴۸: ۱۳]۔ اعراض زکوٰۃ کے لئے مالی نامی (نمود پذیر) کے حدود بیان کیجئے؟ کیا صرف مالی

نامی پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

مکان، زیورات اور کرایہ کے اشیاء پر زکوٰۃ کے قواعد

[۲۴۵: ۱۳]..... جو مکان، زیورات، دوسری چیزیں کرایہ پر دی جائیں ان پر اور ٹیکسی گاڑی موٹر

وغیرہ پر زکوٰۃ لگانے کے کیا قاعدے ہیں؟

کن کن مملوکہ جانوروں پر کتنی مقدار اور کن حالات میں زکوٰۃ واجب ہے؟

[۲۴۶: ۱۴]..... کسی آدمی کے کن کن مملوکہ جانوروں پر زکوٰۃ عائد ہوتی ہے؟ اس سلسلہ میں بھینسوں،

مرغیوں دوسرے پالتو اور شوقیہ پالے ہوئے جانوروں کی حیثیت کیا ہے؟ کیا ان کی زکوٰۃ نقدی کے شکل میں یا

جنس کی صورت میں یا دونوں طرح دی جاسکتی ہے؟ کسی آدمی کے مختلف مملوکہ جانوروں کی کتنی مقدار پر اور کن

حالات میں زکوٰۃ واجب ہونی چاہیے؟

اموال زکوٰۃ پر زکوٰۃ کی شرح

[۲۴۶: ۱۵]..... جن مختلف سامانوں اور چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان پر زکوٰۃ کس شرح سے لی جائے؟

کیا دو برخلافائے راشدین میں بعض اموال زکوٰۃ کی شرح میں تبدیلی ہوئی؟

[۲۴۶: ۱۶]..... خلفائے راشدین کے دور میں نقدی سکوں، مویشیوں، سامان تجارت زرعی پیداوار

پر زکوٰۃ کی شرح میں کوئی تبدیلی کی گئی ہے؟ اگر ایسا ہو تو سند کے ساتھ تفصیلی وجوہ بیان کیجئے۔

دوسونقرنی درہم، بیس طلائی مشقائی کے حساب سے پاکستانی روپے پر زکوٰۃ

[۲۴۶: ۱۷]..... نقدی کی صورت میں اگر زکوٰۃ دوسونقرنی درہم اور بیس طلائی مشقائی میں واجب ہو تو

یہ سکے کتنے پاکستانی روپوں کے برابر ہوں گے، اناج کی صورت میں (حصار و سق) پاکستان کے مختلف علاقوں

میں کن مروجہ اوزان کے برابر ہوں گے؟

موجودہ حالات کے پیش نظر شرح زکوٰۃ میں تبدیلی

[۲۴۶: ۱۸]..... کیا موجودہ حالات کے پیش نظر نصاب (وہ کم از کم سرمایہ جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی

ہے) اور زکوٰۃ کی شرح میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی؟ اس مسئلے پر اپنے خیالات دلائل کے ساتھ پیش کریں۔

مختلف اثاثوں پر وجوب زکوٰۃ کی مدت

[۳۳۶۵]: مختلف اثاثوں اور سامانوں پر کتنی مدت گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہے؟

کیا سال میں کئی فصلوں پر ایک زکوٰۃ ہے؟

[۳۳۶۶]: اگر ایک سال میں کئی فصلیں ہوں تو کیا سال میں صرف ایک بار زکوٰۃ ادا کی جائے یا ہر فصل پر؟

ادائے زکوٰۃ میں شمسی و قمری مہینوں کا اعتبار اور کسی ایک مہینہ کی تعیین

[۳۳۶۷]: زکوٰۃ قمری سال کے حساب سے واجب ہونی چاہیے یا شمسی سال کے حساب

سے؟ کیا زکوٰۃ کی تشخیص اور وصولی کے لئے کوئی مہینہ مقرر ہونا چاہیے؟

زکوٰۃ کے مصارف

[۳۳۶۸]: زکوٰۃ کی رقم کن مصارف میں خرچ ہونی چاہیے؟

مصارف کے حدود اور ”فی سبیل اللہ“ کا مفہوم

[۳۳۶۹]: قرآن حکیم میں جن مختلف مصارف میں زکوٰۃ خرچ کرنے کا حکم دیا گیا ہے ان کی

حدود بیان کیجئے بالخصوص اصطلاح ”فی سبیل اللہ“ کے معنی و مفہوم کی وضاحت کیجئے؟

تمام زکوٰۃ کو تمام مصارف میں یا متعین حصہ متعین مصرف میں صرف کیا جائے؟

[۳۳۷۰]: کیا یہ لازمی ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کا ایک حصہ ان مصارف میں سے ہر ایک مصرف پر

خرچ کرنے کے لئے الگ رکھا جائے جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے، یا زکوٰۃ کی پوری رقم قرآن مجید میں بتائے

ہوئے تمام مصارف پر خرچ کرنے کی بجائے ان میں سے کسی ایک یا چند مصارف میں بھی خرچ کی جاسکتی ہے؟

مستحقین زکوٰۃ کے استحقاق کے حالات اور بنی ہاشم کو زکوٰۃ کا حق

[۳۳۷۱]: مستحقین زکوٰۃ کے ہر طبقے میں کسی فرد کو کن حالات میں زکوٰۃ لینے کا حق پہنچتا ہے،

پاکستان کے مختلف حصوں میں جو حالات پائے جاتے ہیں ان کی روشنی میں اس امر کی وضاحت کی جائے کہ

سیدوں بنی ہاشم سے تعلق رکھنے والے دوسرے افراد کو زکوٰۃ لینے کا کہاں تک حق پہنچتا ہے؟

مصرف زکوٰۃ افراد ہیں یا ادارے؟

[۳۴۷۰: ۲۶]..... کیا زکوٰۃ صرف افراد کو دی جاتی ہے یا اداروں کو (مثلاً تعلیمی اداروں، یتیم خانوں اور محتاج خانوں) کو بھی دی جاسکتی ہے؟

غریب، مسکین، یتیم اور گزراہ الاؤنس والے معذوروں کے لئے زکوٰۃ
[۳۴۷۳: ۲۷]..... کیا زکوٰۃ کی رقم میں سے مستحق غریبوں، مسکینوں، یتیموں اور ان لوگوں کو جو پاچ یا
ضعیف ہونے کی وجہ سے روزی کمانے سے معذور ہوں عمر بھر کی بخش کے طور پر گزراہ الاؤنس دیا جاسکتا ہے؟
زکوٰۃ رفاہ عامہ کے کاموں میں صرف کرنا

[۳۴۷۴: ۲۸]..... کیا زکوٰۃ کی رقم رفاہ عامہ کے کاموں مثلاً مسجدوں، ہسپتالوں، مراکزوں، پلوں، کھوؤں
اور تالابوں وغیرہ کی تعمیر پر خرچ کی جاسکتی ہے؟ جس سے ہر آدمی بلا لحاظ مذہب و ملت فائدہ اٹھا سکے۔
زکوٰۃ کی رقم بطور قرض دینا

[۳۴۷۵: ۲۹]..... کیا زکوٰۃ کی رقم کسی شخص کو قرضہ حسنہ یا قرض بلا سود کے طور پر دی جاسکتی ہے؟

مصرف زکوٰۃ اپنا علاقہ ہے یا دیگر علاقوں میں مصیبت زدگان بھی ہیں؟
[۳۴۷۶: ۳۰]..... کیا یہ ضروری ہے کہ زکوٰۃ جس علاقہ سے وصول کی جائے اسی میں صرف کی جائے،
یا اس علاقے سے باہر، یا پاکستان سے باہر تالیف قلوب کے لئے، یا آفات ارضی و سماوی مثلاً زلزلہ، سیلاب وغیرہ
کے مصیبت زدگان پر خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں آپ کے نزدیک علاقہ کی تعریف کیا ہے؟
ترکہ میت سے زکوٰۃ لینا

[۳۴۷۷: ۳۱]..... متوفی کے ترکہ سے زکوٰۃ وصول کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟

عدم وجوب زکوٰۃ کے حیلہ سے لوگوں کو روکنے کی تدابیر
[۳۴۷۸: ۳۲]..... ایسی کیا احتیاطی تدابیر اختیار کرنی چاہئیں کہ لوگ زکوٰۃ کی ادائیگی سے بچنے کے
لئے حیلہ نہ کر سکیں؟

تحصیل زکوٰۃ مرکز کے زیر انتظام ہو یا صوبوں کے؟

[۴۷۷: ۳۳]..... زکوٰۃ کی تحصیل اور اس کا انتظام مرکز کے ہاتھ میں ہونا چاہیے یا صوبوں کے ہاتھ

میں، اگر مرکز جمع کرے تو اس میں صوبوں یا دوسرے علاقوں کے حصے مقرر کرنے کے کیا اصول ہیں؟

زکوٰۃ کے نظم و نسق کا طریقہ اور وصول زکوٰۃ کے لئے الگ محکمہ

[۴۸۰: ۳۴]..... آپ کی نظر میں زکوٰۃ کے نظم و نسق کو چلانے کا بہترین طریقہ کیا ہے؟ کیا زکوٰۃ جمع

کرنے کے لئے کوئی الگ محکمہ قائم کیا جائے یا حکومت کے موجودہ محکموں میں سے ہی کام لیا جائے؟

زکوٰۃ سرکاری محصول ہے یا سرکار صرف ذمہ دار ہے؟

[۴۸۱: ۳۵]..... کیا زکوٰۃ کو سرکاری محصول قرار دیا جائے، یا وہ کوئی ایسا محصول ہے کہ حکومت محض

اس کی وصولی اور انتظام کی ذمہ دار ہے؟

دو یہ خلفائے راشدین میں اغراض عامہ کے لئے زکوٰۃ وغیرہ

[۴۸۲: ۳۶]..... کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں، یا خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم

کے دور حکومت میں اغراض عامہ کے کاموں کے لئے زکوٰۃ کے علاوہ بھی کوئی سرکاری محصول وصول کیا گیا ہے،

اگر کیا گیا ہے تو وہ کیا تھا؟

اسلامی ممالک میں وصولی زکوٰۃ کا طریقہ

[۴۸۳: ۳۷]..... اسلامی ملکوں میں زکوٰۃ کی وصولی اور انتظام کرنے کا کیا طریقہ تھا اور اب کیا ہے؟

انتظام زکوٰۃ صرف حکومت کے پاس ہو یا کسی مجلس کے پاس؟

[۴۸۴: ۳۸]..... کیا زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کا انتظام صرف حکومت کے پاس رہنا چاہیے، یا کوئی

مجلس اُمتا مقرر ہو تو اس کا انتظام حکومت اور عوام کی مشترکہ نگرانی میں ہونا چاہیے؟

مستظمین زکوٰۃ کی تنخواہوں اور فنڈ زکی شرائط

[۴۸۵: ۳۹]..... زکوٰۃ جمع کرنے اور اس کا انتظام کرنے کے لئے جو عملہ رکھا جائے ان کی تنخواہیں،

الانسان، پٹن، پراء، ٹینٹ فڈ اور شرائط ملازمت کیا ہیں؟

نوٹ: حکومت پاکستان نے ۳۹ سوالات پر مشتمل استفتاء وارالفاظ مظاہر علوم میں بھیجا، حضرت والا دامت برکاتہم نے جوابات تحریر فرمائے، مگر انہوں نے سوالات دستیاب نہ ہو سکے اس لئے صرف جوابات کو درج کیا جا رہا ہے (☆)۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم:

۱..... مالی مخصوص (نصاب کا چالیسواں حصہ، یا جو شرعاً اس کے قائم مقام ہو جیسے جانوروں میں زکوٰۃ کا متعینہ حصہ) کا شخص مخصوص (مصرف) کو مالک بنادینا اور اس میں اپنی کوئی منفعت نہ ہو، محض اللہ تعالیٰ کے لئے ہو: ”ہی تملیک مال مخصوص و هو ربع عشر النصاب أو ما يقوم مقامه من صدقات السوائم لشخص مخصوص، اھ“۔ مراقی الفلاح و ضحطاوی (۱)۔ ”أی مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ، اھ“۔ درمختار (۲)۔

۲..... جو شخص عاقل، بالغ مسلم حر (آزاد) مالک نصاب نامی ہو (جس پر سال بھر گزر چکا ہو اور وہ حاجت اصلیہ سے زائد اور دیون انسانی سے فارغ ہو) اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ عورتوں، قیدیوں، مسافروں، مستأمنوں میں اگر یہ صفات موجود ہوں تو ان پر بھی فرض ہے۔ نابالغوں پر فرض نہیں۔ وہ مجنوں جس کو افاقہ نہ ہو اس پر فرض نہیں، جس کو افاقہ بھی ہوتا ہو اس میں تفصیل ہے، کتب فقہ میں ملاحظہ کیجئے۔ فائز العنصل یعنی کم عقل پر حسب شرائط فرض ہوگی:

”و شرط افتراضها عقل، و بلوغ، و اسلام، و حرية، و العلم به و لو حکماً لکونه فی دارنا۔ وسیہ: أی مسبب افتراضها ملک نصاب حولی، تام، فارغ عن دین له مطالب من جهة

(☆) الحمد لله! ہمیں خیر الفتاویٰ سے وہی سوالات مل گئے اور شروع میں تسلک کر دیئے ہیں۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۷۱۳، کتاب الزکاة، قدیمی

(۲) الذر المختار: ۲/۲۵۶، کتاب الزکاة، سعید

(و کذا فی مجمع الأثر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

العباد، وعن حاجته الأصلية، اهـ۔ در مختار۔ ”(قوله: عقل و بلوغ) فلا تحب على مجنون و صبی، اهـ۔ شامی (۱)۔

۳..... پندرہ سال کی عمر ہونے پر بلوغ کا حکم ہو جائے گا، اس سے قبل اگر علامات بلوغ ظاہر ہوں تو علامات کے ظہور کے وقت سے بالغ تصور کیا جائے گا:

”بلوغ العلام بالاحتلام والإحبال والإنزال، والجارية بالاحتلام والحیض والحبل، فإن لم يوجد فيهما شيء، فعتیٰ يتم لكل منهما خمس عشرة سنة، به يفتی، اهـ۔ در مختار (۲)۔

۳..... ہونے چاندی کے زیورات میں اور ان میں جن میں سونا چاندی غالب ہو زکوٰۃ فرض ہوگی جب کہ وہ بقدر نصاب ہوں اگر چہ ذاتی استعمال کے لئے ہوں:

”ولو كانت الفضة أو الذهب حلياً أو غيره، تجب فيهما الزكاة، اهـ۔ زبلی (۳)۔

”والإلزام في كل منهما ومعموله ولو تيراً أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أو لا، ولو للتعجل، والنسقة ربع عشر، اهـ۔ در مختار بحذف۔ ”(قوله: أو حلياً) ما تتحلى به المرأة من ذهب أو فضة۔ (قوله: أو لا) كخاتم الذهب للرجال والأواني مطلقاً ولو من فضة۔ (قوله: ولو للتعجل): أي التزين بهما في البيوت من غير استعمال، اهـ۔ شامی (۴)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۵۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۲، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۹، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (الدر المختار: ۲/۵۳، بلوغ الغلام بالاحتلام، سعید)

(کذا فی فتح القدر: ۹/۲۷، فصل فی حد البلوغ، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۶۱، الفصل الثانی فی معرفۃ حد البلوغ، رشیدیہ)

(۳) (تبیین الحقائق، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۸۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۴) (الدر المختار: ۲/۲۹۸، باب زکاة المال، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۷۷، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۰۵، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۵..... اگر حصہ داروں نے کھیتی کو ادائے زکوٰۃ کا مکمل بنادیا ہے تو کھیتی ادا کر دے ورنہ حصہ داران ادا کریں (۱)۔

۶..... جس کا حصہ خود یا اس کے دوسرے مال زکوٰۃ کے ساتھ مل کر مقدار نصاب ہو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، لیکن مشینری اور سامان جو کارخانہ چلانے کے لئے ہے، تجارت کے لئے نہیں اس میں زکوٰۃ نہیں:

”وشرط حولان الحول و ثمنیۃ المال کالدراہم والدنانیر أو السوم أو نية التجارة فی العروض إما صریحاً ولا بد من مقارنتها لعقد التجارة، أو دلالة بأن یشتري عبناً بعرض التجارة. اهـ. در مختار (۲)۔“

۷..... اگر مالک نے سال بھر گزرنے پر فروخت کیا ہے تو فروخت کرنے والے پر زکوٰۃ فرض ہوگی، اگر اس سے پہلے فروخت کیا ہے تو اس پر فرض نہیں بلکہ خریدنے والے پر فرض ہوگی جب کہ اس کی ملک میں سال بھر پورا ہو جائے، یا اس کے پاس کوئی اور مال بقدر نصاب ہو تو اس مال سابق کا سال پورا ہونے پر اس کے ساتھ اس خرید کردہ حصہ پر بھی زکوٰۃ ہوگی (۳)۔

۸..... سونا چاندی رائج الوقت سکے، سوانم، زمین کی پیداوار:

(۱) ”و شرط صحة أدائها نية مقارنة له: أي للأداء، ولو كانت المقارنة حكماً“. (الدر المختار). ”وأما

المقارنة للدفع إلى الوكيل فهي من الحكمية.“ (رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲۶۸/۲، معید)

(وکذا فی التاتارخانیة: ۲۶۶/۲، الفصل السابع فی أداء الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی فتح القدير: ۱۶۹/۲، کتاب الزکاة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) (الدر المختار: ۲۶۷/۲، کتاب الزکاة، معید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۲۸۷/۲، فصل فی حولان الحول، دار الکتب العلمیة بیروت)

(وکذا فی التاتارخانیة: ۲۶۷/۲، کتاب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”ولا فی هالک بعد وجوبها..... والمستفاد ولو بهبة أو إرث وسط الحول، یضم إلى نصاب

من جنسه، فیزکیه بحول الأصلي الخ.“ (الدر المختار: ۲۸۸/۲، فصل فی زکاة الغنم، معید)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۵۶/۲، باب صدقة الغنم، دار الکتب العلمیة بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳۸۰/۲، فصل فی الغنم، رشیدیہ)

(الف) نقدی سونا چاندی کے زیورات، وہ زیورات جن میں سونا چاندی غالب ہو، ان میں بہر صورت زکوٰۃ فرض ہوگی، خواہ یہ تجارت کے لئے ہوں خواہ کسی اور غرض کے لئے ہوں (۱)۔ جوہرات اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں:

”لا زکوٰۃ فی اللآلی والمجوہر وإن سلوت ألفاً اتفاقاً، إلا أن تكون للتجارة، والأصل أن ما عدا الحجرین والسائم إنما یزکی بنية التجارة، اهـ۔“ در مختار (۲)۔

(ب) جن سکوں میں سونا چاندی غالب ہو اور دوسری دھات مغلوب ہو، وہ خالص چاندی سونے کے حکم میں ہے اور جو سکے دوسری دھات کے ہوں یا ان میں دوسری دھات غالب ہو ان میں قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ فرض ہوگی یعنی اگر ان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں اور نوٹ میں اس کے روپیوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا:

”غالب الفضة والذهب فضة وذهب، اهـ۔“ در مختار۔ ”الفلوس إن كانت أثماناً راجعة أو سلعة للتجارة، تجب الزکوٰۃ فی قيمتها، وإلا فلا، اهـ۔“ شامی (۳)۔

(ج) جو امانت بینک یا کسی دوسری جگہ محفوظ ہو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، جو قرض کسی سے لیا ہو اس پر زکوٰۃ نہیں، جو قرض کسی کو دیا ہو اس پر واجب ہے، مگر وصول سے پہلے ادا کرنا واجب نہیں (۴)۔ مرہونہ

(۱) ”واللازم فی مضروب کل منهما و معموله و لو تبرأ أو حلیاً“ غالب الذهب والفضة فسنة وذهب ما غلب غشه بقوم كالعروض، الخ۔“ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۹۸، باب زکاة المال، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۷۸، الفصل الأول فی الذهب والفضة، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۰۵، باب زکاة الذهب والفضة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (الدر المختار: ۲/۷۳، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۰، الفصل الثاني فی العروض، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۳۳، باب زکاة عروض التجارة، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) (راجع الحاشیہ المتقدمہ رقمها: ۱)

(۴) ”فتجب زکاتها إذا تم نصابها أو حال الحول، لكن لا فوراً بل عند قبض أربعين درهماً من الدين =

جائیداد کی زکوٰۃ راہن پر نہیں (۱)۔ متنازعہ فیہ جائیداد کا فیصلہ جس کے حق میں ہوگا اس پر زکوٰۃ ہوگی بشرطیکہ وہ اموال زکوٰۃ میں سے ہو، زمین کا کاشت پر زکوٰۃ نہیں۔

(د) اگر عطیات ان اموال میں سے ہوں جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور معطلی لہ کو مالک بنادیا گیا ہو تو شرائط زکوٰۃ کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں (۲)۔

(و) پراویٹ فنڈ میں جو حصہ تنخواہ سے جمع کیا جاتا ہے اس کی زکوٰۃ شرائط کے مطابق واجب ہوگی اور جو گورنمنٹ خود جمع کرتی ہے اس پر ابھی واجب نہیں، وصول ہونے کے بعد شرائط کے مطابق واجب ہوگی (۳)۔ بیمہ پالیسیاں کی ہمیں تحقیق نہیں کیا ہے (۴)۔

= القوی فقرض و بدل التجارة، الخ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵/۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ الخانیہ: ۳۰۰/۲، باب زکاة الدیون، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۵/۱، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۱) "ومن موانع الوجوب الرهن إذا كان فی يد المرتهن لعدم الملك إلیه". (المحرر الرائق: ۳۵۵/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۲۶۳/۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ الخانیہ: ۳۰۶/۲، المال الذی یتوی ثم یقدر علیہ، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا بلغ نصاباً مسلکاً تماماً، وحال علیہ الحول. الملك العام أن یکون ملکه ثابتاً من جميع الوجوه، ولا یتمکن التقصان فیہ بوجه کما فی المدیون والمکاتب، الخ". (الفتاویٰ الخانیہ: ۲۱۷/۲، کتاب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتح القدیر: ۱۵۳/۲، کتاب الزکاة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۲۳۵/۱، کتاب الزکاة، مجد اکہمی، لاہور)

(۳) "یہ ظاہر ہے کہ یہ رقم جو ملازم کی تنخواہ سے وضع کی جاتی ہے ملازم کی خدمت کا معاوضہ ہے جو ابھی اس کے قبضہ میں نہیں آیا، لہذا وہ مجھ کے ذمہ ملازم کا "قرین" ہے۔ زکوٰۃ کے معاملہ میں فقہاء نے دین کی تین اقسام کی ہیں جن میں سے بعض پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور بعض پر نہیں ہوتی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ "قرین" کی کون سی قسم کا ہے؟ اس کے بعد ہی اس مسئلہ کا فیصلہ ہو سکتا ہے کہ اس دین پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں۔ دین کی تین قسمیں فقہاء کی تصریح کے مطابق یہ ہیں:

دین قوی: وہ دین ہے جس کی مالی تجارت کے بدلہ میں کسی پروا واجب ہو، مثلاً زید نے کچھ سامان تجارت عمرو کے ہاتھ =

== فروخت کیا۔ عمرو کے ذمہ اس کی قیمت واجب ہوگئی یہ قیمت جب تک وصول نہ ہو عمرہ کے ذمہ زید کا ذین قوی ہے۔ اس دین کا حکم یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ دائن پر واجب ہوتی ہے یعنی جب یہ رقم اسے وصول ہو جائے گی اس وقت اس پر اس تمام عرصہ کی زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہوگا جس میں وہ مدیون کے ذمہ دین تھی، نظر رقم جو کسی کو قرض دی گئی ہو، اس کا حکم بھی یہی ہے۔

دین متوسط: وہ دین ہے جو کسی غیر تجارتی مال کے بدلہ میں کسی پر واجب ہوا ہو، مثلاً زید نے اپنے استہمال کے کپڑے عمرو کو بیچ دیئے، اس کی قیمت جب تک وصول نہ ہو عمرہ کے ذمہ دین متوسط ہے۔ اس دین کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں:

صاحب بدائع وغیرہ نے ترجیح اس کو دی ہے کہ یہ رقم جب تک دائن کو وصول نہ ہو جائے اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور جتنے عرصہ یہ وصول نہیں ہوئی اس عرصہ کی زکوٰۃ وصول یابی کے بعد بھی دینی نہیں پڑے گی (کما هو مصرح فی آخر عبارة البدائع الآتية)

دین ضعیف: اس دین کو کہتے ہیں جو یا تو کسی چیز کا معاوضہ ہی نہ ہو جیسے وراثت یا وصیت کے ذریعہ حاصل ہونے والا مال، یا معاوضہ تو ہو لیکن کسی مال کا معاوضہ نہ ہو، جیسے عورت کا ذین میر اور بدل خلع وغیرہ۔ اس دین کا حکم بھی یہ ہے کہ جتنے عرصہ یہ رقم وصول نہیں ہوئی، اس عرصہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ یہ تین قسمیں علامہ کاسانی نے بدائع بدائع میں زیادہ تفصیل سے بیان کی ہیں۔

خلاصہ: اس بحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ پراویڈنٹ فنڈ میں دو احتمال ہیں: ایک یہ کہ وہ دین متوسط ہوا اور دوسرے یہ کہ اسے دین ضعیف قرار دیا جائے اور دین ضعیف ہونے کا احتمال رائج ہے، لہذا اس رائج احتمال کی بنیاد پر تو اس پر زکوٰۃ واجب ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں اور اگر اسے دین متوسط قرار دیا جائے تب بھی امام کرخیؒ، صاحب بدائع اور صاحب تالیف البیان کی تصریح کے مطابق اصح روایت یہی ہے کہ اس پر شین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، علامہ شامیؒ کی کارخان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ شامی ۳۶۱/۲۰، وصحۃ الخالق ۳۳۲/۲۔ البتہ صاحب بحر نے دین متوسط پر زکوٰۃ کے وجوب کو ترجیح دی ہے، لیکن اجرت عبد کے سلسلہ میں انہوں نے ہی یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ اگر عبد تجارت کے لئے نہ ہو تو اس کی اجرت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، تاؤنیکہ اس پر قبضہ ہو کر سال نہ گزر جائے اور جب خدمت عبد کی اجرت پر انہوں نے یہ حکم لگایا ہے تو بجز خدمت خر پر یہ حکم بطریق اولیٰ ثابت ہوگا، لہذا امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کے مطابق پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ ساہماے گزشتہ کی واجب نہیں ہوتی۔“ (پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ اور سود کا مسئلہ، تالیف مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، عنوان: پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا مسئلہ، ص ۴۰، دارالاشاعت، کراچی)

(و) سائے جانور اور تجارتی اشیاء پر زکوٰۃ واجب ہے، شیر خانہ کی مصنوعات جو تجارتی ہوں ان میں ان کی قیمتوں کا اعتبار ہوگا۔ زرعی پیداوار اور پھلوں میں عشر ہے یا نصف عشر بشرطیکہ زمین عشری ہو۔ بنزریات اور پھلوں کی تفصیلات کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائی جائیں، بعض میں عشر ہے بعض میں نہیں:

”ويجب العشر في ثمرة جبل وفي مسقى سماء وسيح بلا شرط نصاب و بقاء اده“۔ در

مختار (۱)۔

(ز) جو چیز کھینچنے، ڈھلنے والی ارض خراجی یا عشری سے ملے اس میں خمس یعنی پانچواں حصہ واجب ہوگا:

”وجد مسلم أو ذمی معدن نقد و حديد فی أرض خراجية أو عشرية، خمس، اده“

در مختار (۲)۔

(ح) جس ذنیہ پر اسلام کی علامت نہ ہو اس میں بھی خمس ہے اور جس پر اسلامی علامت ہو وہ لفظ ہے:

”ولو وجد ذین الجاهلية خمس، و ما عليه سمة الإسلام من الكنوز فلفظة، و ما عليه سمة

الکفر خمس“۔ در مختار (۳)۔

(ط) اس کا مفہوم واضح نہیں ہوا۔

”وسیه: أى سبب انقراضها ملک نصاب حولی“۔ (الدر المختار)۔ ”فلا زکوٰۃ فی سواکم

الوقف و الخیل المسبلة لعدم الملك“۔ (رد المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۵۹، معید)

(۱) (الدر المختار: ۲/۳۲۵، کتاب الزکاۃ، باب العشر، معید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۱۷، باب زکاۃ الخارج، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳/۳۱۳، باب العشر، وشیدہ)

(۲) (الدر المختار: ۲/۳۱۸، باب الرکاز، معید)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۲۳۲، باب فی المعادن، الخ، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۹۳، باب فی المعادن و الرکاز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) (الدر المختار: ۲/۳۲۲، باب الرکاز، معید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۱۱، باب الرکاز، وشیدہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۲/۵۳۶، باب المعادن و الرکاز، غفرایہ کوئٹہ)

(ی) اس میں بھی عشر ہے جب کہ خراجی زمین نہ ہو۔ "يجب العشر في عسل أرض

غير الحراج، اھ۔" در مختار (۱)۔

(ک) ان میں عشر نہیں البتہ موتی وغیرہ تجارت کے لئے ہوں تو حسب شرائط زکوٰۃ واجب ہوگی: "ولا

في لؤلؤ وغيره، وكذا جميع ما يستخرج من البحر، اھ۔" در مختار (۲)۔

(ل) اس میں عشر نہیں، اگر تجارت کے لئے ہو تو شرائط کے موافق زکوٰۃ ہوگی: "ولا في عين فير و

نפט اھ۔" در مختار (۳)۔

(م) مسلمان تاجر سے زکوٰۃ لیجائے گی اور ذمی سے نصف عشر لیا جائے گا اور غیر ملکی کافروں سے ان

کے ملک کا معاملہ دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا یعنی وہ جتنا مسلمان سے لیتے ہیں اسی قدر لیا جائے گا، مگر کل مال نہیں

لیں گے، ہمارا معاملہ بہتر ہو تا چاہئے (۴)۔

(۱) (الدر المختار: ۳۲۵/۲، باب العشر، سعید)

(وکذا في تبیین الحقائق: ۱۰۱/۴، باب العشر، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا في الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۶/۱، الباب السادس فی زکاة الزروع والثمار، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار: ۳۲۳/۲، باب الرکاز، سعید)

(وکذا في الدر المنقذ علی هامش مجمع الأنهر: ۳۱۶/۱، باب الرکاز، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا في البحر الرائق: ۳۱۲/۲، باب الرکاز، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار: ۳۳۱/۲، باب العشر، سعید)

(وکذا في النهر الفائق: ۴۵۷/۱، باب العشر، امدادیہ ملتان)

(وکذا في فتح القدير: ۴۵۸/۲، باب العشر، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۴) "وأما القدر المأخوذ مما يمتز به التاجر على العاشر، فالأمر لا يخلو: إما إن كان مسلماً أو ذمياً أو

حربياً، فإن كان مسلماً يؤخذ منه في أموال التجارة رُبْعُ العَشْرِ؛ لأنَّ المأخوذ منه زكاة، فيؤخذ على قدر

الواجب. وأصله ما روينا عن عمر رضي الله عنه أنه كتب إلى العشار في الأطراف أنْ تحذوا من المسلم

رُبْعُ العَشْرِ، ومن الذمي نصف العَشْرِ، من الحربى العَشْر، الخ". (بدائع الصنائع: ۳۵۵/۲، فصل في

بيان القدر المأخوذ مما يمتز به، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا في الدر المختار: ۳۱۳/۲، باب العاشر، سعید)

۹.....اموال زکوٰۃ کی تفصیل احادیث میں موجود ہے، خلفائے راشدین نے اس پر کوئی اضافہ

نہیں کیا (۱)۔

۱۰.....سونے چاندی کے سکے یا وہ سکے جن میں سونا چاندی غالب ہے ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ رائج ہوں یا نہ ہوں، یا کسی دوسری حکومت کے ہوں سب کا ایک ہی حکم ہے، ایسے سکوں کے علاوہ دوسرے سکے اگر رائج ہوں تو قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ہوگی، اگر رائج نہ ہوں تو زکوٰۃ نہیں، کما مر (۲)۔

۱۱.....مالی ظاہر کہتے ہیں گائے، بکری وغیرہ بقدر نصاب کو اور اس مالی تجارت کو جس کو تاہر لیکر عاشر پر گزرے۔ مالی باطن جو اس کے علاوہ ہو جیسے سونا چاندی اور وہ مالی تجارت جو مکان یا دوکان میں ہو، بینک میں جمع شدہ رقم مالی باطن کے حکم میں ہیں:

”مال الزکوٰۃ نوعان: ظاهر: وهو المواشی وما یمر به التاجر علی العاشر، و باطن: وهو الذهب والفضة وأموال التجارة فی مواضعها، اه“۔ شامی (۳)۔

= (وکذا فی النہر الفائق: ۱/۳۳۶، باب العاشر، امدادیہ)

(۱) ”اموال الزکاة أنواع ثلاثة: أحدها: الأثمان المطلقة، وهي الذهب والفضة، والثاني: أموال التجارة، وهي العروض المعدة للتجارة. والثالث: السوائم“، (بدائع الصنائع: ۳/۳۰۵، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۳/۱۸۱۹، أنواع الأموال، رشیدیہ)

(۲) ”وغالب الفضة والذهب فضة وذهب، وما غلب غشه منهما یقوم كالعروض، و یشرط فیہ النیة، إلا إذا کان یخلص منه ما یبلغ نصاباً أو أقل، و عنده ما یتیم به أو كانت أثماناً راجعة وبلغت نصاباً من أدنی، فقد تجب زکاته فتجب، وإلا لا“۔ (الدر المختار: ۳/۳۰۰، باب زکاة المال، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۳/۳۰۸، فصل فی بیان صفة النصاب، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۳۹۷، باب زکاة المال، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار: ۲/۱۰، باب العاشر، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۳۰۳، باب العاشر، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۳۸، فصل فی من له المطالب بأداء الوجوب، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۱۸..... کوئی تہذیبی نہیں ہو سکتی کیونکہ مقادیر توقیفی ہیں، اجتہادی اور قیاسی مسائل پر ان کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، کسی کو یہ حق نہیں کہ احکام وحی کو منسوخ کر سکے۔ ﴿الیوم اکملت لکم دینکم﴾ (الآیہ ۱)۔

۱۹..... ہر قسم کے مال پر زکوٰۃ پر سال بھر گزرنے سے زکوٰۃ ہوگی۔ "لا زکوٰۃ فی المال حتی یحول علیہ الحول"۔ (۲)۔ زمین کی پیداوار اور معدنیات کے لئے سال گزرتا شرط نہیں۔

۲۰..... اگر زمین پر خراج موظف ہے تو وہ صرف ایک مرتبہ واجب ہوگا، اگر خراج مقاسمہ ہے یا عشر ہے تو وہ ہر فصل پر واجب ہوگا۔ "ولا یتکرر خراج الوظیفۃ بتکرار الخراج، بخلاف خراج المقاسمۃ والعشر؛ لأنهما یتکرران، اھ"۔ مجمع الأنهر (۳)۔

۲۱..... قمری سال متعین ہے، کسی خاص مہینہ کی تعیین نہیں، بلکہ جس وقت سے نصاب کا مالک ہوا ہے اسی وقت سے سال بھر پورا ہونے پر زکوٰۃ پوری ہوگی۔ "و حولھا (أی الزکوۃ) قمری لا شمسی، اھ"۔ در مختار (۴)۔

۲۲..... مسلم فقیر، مسکین، عامل، مکتب، غارم، فی سبیل اللہ، ابن السبیل، لفقولہ تعالیٰ: ﴿إنما الصدقات للفقراء﴾ (الآیہ ۵)۔ بشرطیکہ یہ لوگ ہاشمی نہ ہوں اور جس مسافر کے ساتھ مال نہ ہو اس کو بقدر

(۱) [المائدہ: ۳]

(۲) (الہدایۃ: ۱/۱۸۵، کتاب الزکاة، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۲۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) (مجمع الأنهر: ۱/۶۱۹، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الدر المختار: ۳/۱۹۲، باب العشر والخراج، الجزیہ، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۲/۲۳۸، باب السابع فی العشر والخراج، رشیدیہ)

(۴) (رد المحتار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الدر المنقذ: ۱/۲۸۵، کتاب الزکاة دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۳، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(۵) (سورۃ التوبۃ: ۶۰)

حاجت زکوٰۃ دی جائے (۱) غیر مسلم زکوٰۃ کا مصرف نہیں (۲)۔

۲۳۔ فقیر: جو قدر انصاب سے کم کا مالک ہو۔ مسکین: جس کی ملک میں کچھ نہ ہو۔ عامل: جس نے اپنے نفس کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے فارغ کر لیا ہو جیسے عاشر اور سامی، بقدر عمل اس کو زکوٰۃ دے جائے۔ مکتاتب: جس غلام کا مولیٰ سے معاملہ ہو گیا ہو کہ اتنی مقدار ادا کر دو، آزاد ہو جاؤ گے بشرطیکہ اس کا مولیٰ ہاشمی نہ ہو۔

غارم: مقروض جس کے پاس اتنا نہ ہو کہ قرض ادا کر کے بقدر انصاب بچ جائے۔

”فی سبیل اللہ“ کے مصداق تین ہیں: ۱۔ منقطع الغزاة، ۲۔ منقطع الحاج، ۳۔ طلبہ علم دین۔

ابن السبیل: جس کے ساتھ مال نہ ہو اگرچہ وطن میں مال ہے، کذا فی الشامی (۳)۔

۲۴۔ کسی ایک پر بھی خرچ کی جاسکتی ہے، تمام مصارف پر صرف کرنا ضروری نہیں: ”و یصرف

علی کلہم و بعضہم ولو واحداً من ائى صنف کان، اھ۔“ در مختار (۴)۔ کسی مصرف کو اس قدر

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا﴾ الخ [العوبة: ۶۰]

”مصرف الزکاة والعشر هو الفقیر، و هو من له ادنی شیء: ائى دون صاحب نصاب أو قدر

نصاب غیر نام، مستغرق فی الحاجة. ومسکین من لا شیء له. وعامل. فیعطى و لو غنیاً، لا ہاشمیاً،

بقدر عملہ، و مکتاتب، و مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن ذینہ و فی سبیل اللہ و ابن السبیل، الخ۔“

(الدر المختار: ۳۳۹/۲-۳۴۳، باب مصرف، معید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۱۱/۲، باب مصرف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۷/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(۲) ”و لا تدفع إلى ذمی لحديث معاذ“۔ (الدر المختار: ۳۵۱/۲، باب مصرف، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۲۳/۲، باب مصرف، رشیدیہ)

(۳) (راجع حاشیہ رقم ۳۸)

(۴) (الدر المختار: ۳۴۳/۲، باب مصرف، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲۶۳/۲، باب مصرف، مصطفى البابی الحلبي مصر)

زکوٰۃ دینا مکروہ ہے جس سے کہ وہ خود صاحب نصاب ہو جائے (۱)۔

۲۵۔۔۔ مصارف زکوٰۃ کے ہر طبقہ اور ہر فرد کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، بنو ہاشم اور ان کے موالی کو لینا جائز نہیں، ایسے حضرات کی خدمت غیر زکوٰۃ سے کیجائے، حکومت اسلام کو چاہئے کہ احترام کے ساتھ بیت المال کے دوسرے مدت سے ان کی خدمت کرتی رہا کرے اور اس کا خاص طور پر اہتمام رکھے: "لا یشی ہاشم و موالیہم، اھ۔" در مختار (۲)۔ مزی کو اختیار ہے کہ حسب صوابدید جس کو چاہے دے۔

۲۶۔۔۔ زکوٰۃ کے لئے تملیک ضروری ہے، اگر اداروں کے منتظمین کو زکوٰۃ دی جائے اور وہ مصارف زکوٰۃ پر تملیک صرف کر دیں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اگر تعمیر وغیرہ دوسرے مصارف پر صرف کریں تو جائز نہیں:

"لا یصرف إلی بناء نحو مسجد کبناء القناطیر والسقایة وإصلاح الطرقات وکری الأنهار والحج والجهاد، وکل ما لا تملیک فیہ، اھ۔" شامی (۳)۔

۲۷۔۔۔۔۔ دیا جاسکتا ہے جب تک وہ مصارف میں ہے۔

۲۸۔۔۔۔۔ ایسے موقع میں خرچ کرنا درست نہیں، لما مر من أنه لا تملیک فیہا۔

۲۹۔۔۔۔۔ نہیں دی جاسکتی (۴)۔

(۱) "وکره إعطاء فقیر نصاباً أو أكثر، إلا إذا کان المدفوع إلیه مدبوناً، أو کان صاحب عیال لو فرقه علیهم لا یخص کلاً، انغ۔" (الدر المختار: ۳/۳۵۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۳۲، باب فی بیان المصارف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۳۶۸، باب المصروف، امدادیہ)

(۲) (الدر المختار: ۲/۳۵۰، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۲۹، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۳۲، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(۳) (الدر المختار: ۳/۳۳۳، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۳۳، الباب الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۴) "رجل دفع إلی رجل عشرة دراهم، وأمره أن یصدق بها، فأنفقها الوکیل، ثم تصدق عن الأمر

۳۰..... بہتر یہ ہے کہ جس ہستی کی زکوٰۃ ہوائی ہستی میں خرچ کی جائے، بلا ضرورت دوسری ہستی میں بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے، لیکن اگر دوسری ہستی میں زیادہ حاجت مند ہوں، یا لڑکی کے رشتہ دار ہوں، یا زیادہ ویندار ہوں، یا طلبائے علم و دین ہوں تو مکروہ نہیں۔ ”و کرہ نقلہا من بلد الی بلد اخر إلا الی ذی قرابة أو أحوج أو أصلح أو أدرع“ (۱)۔ پاکستان سے باہر بھی بوقت حاجت بھیجنا درست ہے بشرطیکہ مصرف میں خرچ کی جائے۔

۳۱..... موقوفہ سے جبراً زکوٰۃ وصول نہیں کی جاسکتی، البتہ اگر متوفی نے وصیت کی ہے اور مال ظاہر کی زکوٰۃ ہے تو وصول کی جاسکتی ہے ورنہ نہیں، اگر مال باطن ہو اور وصیت کی ہو تو حسب شرائط و رشاہت وصیت کو پورا کریں (۲)۔

۳۲..... زکوٰۃ کے فضائل اور ترک زکوٰۃ کی وعید کی تدریس، تعلیم، تذکیر کا اہتمام انشاء اللہ مفید ہے، جائز

= بعشرة دراهم من ماله، لا يجوز ويكون حائلاً للعشرة. ولو كانت الدراهم قائمة، فأمسكها الوكيل وتصدق من عنده بعشرة، جاز استحساناً. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوکالۃ، الباب العاشر فی المنقرقات: ۶۳۴/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الثمار خاتیہ، کتاب الزکاة، الفصل التاسع فی المسائل المتعلقة بمعطى الزکاة: ۲۱۳/۲، ۲۱۵، قدیمی)

(۱) (الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۰/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۳۱/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”إذا مات من علیہ زکوۃ، سقطت الزکاة عنه بموته، حتی أنه إذا مات عن زکاة سائمة، فالساعی لا یجبر الوارث علی الأداء“ و لو أوصی بأدائها، لا تسقط بالاتفاق، و لو أوصی بأداء الزکاة یجب تنفیذ الوصیة من ثلث ماله. (الثاتر خاتیہ: ۲۹۶/۲، من جملة الأسباب المسقطۃ للزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۴۵۵/۲، من جملة الأسباب المسقطۃ للزکاة، غفرایہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۵۶/۱، فصل فی مال التجارۃ، رشیدیہ)

تدابیر بھی اختیار کی جاسکتی ہیں۔

۳۳..... مقامی اہل علم اہل اصلاح و ورع کے مشورہ سے مرکز انتظام کرے اور حسب ضرورت دوسرے صوبوں اور علاقوں میں صرف کا انتظام کیا جائے، مگر یہ انتظام ان ہی اموال کے متعلق ہے جن کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حکومت کو حق ہے۔

۳۴..... بیت المال کا محکمہ علیحدہ ہونا چاہئے جس میں دیندار، اہل تقویٰ مسائل زکوٰۃ وغیرہ سے واقف کام کرنے والے ہوں اور یہ شعبہ کسی مخصوص شیخ الاسلام کے تحت ہو۔

۳۵..... زکوٰۃ حق فقراء ہے حق حکومت نہیں، حکومت کی ذمہ داری اتنی ہی ہے کہ انفیاء سے وصول کر کے مستحقین پر اپنے انتظام سے صرف کر دے اور وہ بھی اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر سکتی ہے اموال باطنہ کی زکوٰۃ وصول کرنے کی ذمہ داری نہیں۔ اور نہ اہل اموال پر اموال باطنہ کی زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے جبر کر سکتی ہے، ہاں اہل اموال کے ذمہ خود ادا کرنا از بس ضروری ہے۔ زکوٰۃ سرکاری محصول نہیں، یہ حق فقراء ہے (۱)۔

۳۶..... وقتی ضروریات و حوادث کے لئے چندہ کی ترغیب دی گئی ہے، بطور محصول کوئی چیز وصول نہیں کی گئی، بعض دفعہ کسی مالک کی ضرورت سے زائد مال بطور عاریت لیا گیا ہے، مثلاً کسی کے پاس دو گھوڑے ہیں تو جہاد کے لئے اس کا ایک گھوڑا مستعار لیا گیا جو پھر واپس کر دیا گیا، باقی ضروریات و عامہ جزیہ، خراج وغیرہ سے پوری کی جاتی تھیں:

"و مصرف الحزبة والخراج ومال النعلبی و هديتهم للإمام، وما أخذ منهم بلا حرب مصالحا كسد ثغور، و بناء الفتطرة، والنسور، وكفاية العلماء، والمتعلمين، والقضاة، و رزق المعائلة، و درارہم، اھ۔" درمختار (۲)۔

(۱) "صحیح الرواۃ حتی عدم الحوار فی الأموال الباطنة، قال: و به یعنی: لأنه ليس للسلطان ولاية الزكاة فی الأموال الباطنة، فلم يصح الأخذ، اھ۔" (البحر الرائق: ۳/۳۹۰، فصل فی الغنم، رشیدیہ) (و کذا فی رد المحتار: ۲/۲۸۹، باب زکاة الغنم، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۳۳، فصل فی الغنم، امدادیہ)

(۲) (الدر المختار: ۳/۲۱۷، مطلب فی مصارف بیت المال، سعید)

۳۷..... پہلے زما۔ نہ میں عامل، ساعی، عاشر، صدق مقرر تھے، ان کے ذریعہ سے صدقات وصول کئے جاتے تھے اور اب اموال کے اموال کی حفاظت کی جاتی تھی، بیت المال کی حدود مقرر تھیں، ان کے مصارف مقرر تھے۔ موجودہ حکومتوں کا حال حکومت پاکستان معلوم کر سکتی ہے (۱)۔

۳۸..... اس کا جواب نمبر ۳۳ و ۳۴ سے واضح ہے۔

۳۹..... تنخواہ زکوٰۃ سے اس نکلہ کو دی جاسکتی ہے جب کہ وہ ہاشمی نہ ہوں۔ سب سے اعلیٰ شرط دیانت داری سے کام کرنا ہے، بقدر عمل تنخواہ دی جائے جو عامل کو اور اس کے اہل و عیال کو توسط کے ساتھ کافی ہو جس میں حسب عمل و ضرورت کمی و بیشی ہوتی رہے گی اور جب خیانت کا ثبوت ہو جائے علیحدگی لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ ذیقعدہ/ ۱۴۱۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۵/ ذیقعدہ/ ۱۴۱۹ھ۔

جوابات صحیح ہیں: بندہ منظور احمد غفرلہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ ذیقعدہ/ ۱۴۱۹ھ۔

مجھے ان جوابات سے کمال اتفاق ہے، محمد اسعد اللہ غفرلہ، الجواب صحیح: ذکر کیا کا ندھلوی۔

صحیح: جمیل احمد تھانوی، مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔



= (وکذا فی مجمع الأنهر: ۲/ ۳۸۵، کتاب الجہاد والسير، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۹۰، فصل فیما یوضع فی بیت المال أربعة أنواع، رشیدیہ)

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمعاد بن جبل حين بعته إلى اليمن: "إنک ستأمن قومًا أهل الكتاب، فإذا جنتهم ... إن اللہ قد افترض علیہم صدقۃ تؤخذ من أغنیائہم، و تُرَد علی فقرائہم، فإن ہم أطاعوا لک بذلك، إلح". (صحیح البخاری: ۲۰۳/۱)

(۲) (راجع، ص: ۳۶۳، رقم الحاشیہ: ۱)

باب الزکوٰۃ فی الذهب والفضة والفلوس الرائجة

(سوںے چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

زیور کی زکوٰۃ

سوال [۴۶۱]: ۱۔ ہندہ اور اس کا شوہر ہندہ کے خسر کی شرکت میں زندگی بسر کر رہے ہیں، اگر ہندہ اور اس کا شوہر اس شرکت کے بجائے الگ ہو کر زندگی بسر کریں تو گزراوقات مشکل ہے یعنی دونوں وقت کھانا اور کپڑا بھی مشکل سے میسر آئے گا۔ ہندہ کے پاس کوئی شکل آمدنی کی نہیں ہے مگر اس کو شادی کے موقعہ پر اپنے والد کی جانب سے جہیز میں تقریباً ایک ہزار روپیہ کا زیور ملا ہے اور نصف ہزار کی مالیت کے قریب خسر سے ملا ہے مگر بیچہ روزی تلک ہونے کے زکوٰۃ نہیں نکال سکی۔ اس کا خسر باوجود مقدر ہونے کے ادا نہیں کرتا، اس حالت میں ہندہ کو کیا کرنا چاہئے؟

۲۔ ہندہ کو جو زیور اس کے خسر سے ملا ہے وہ ہندہ ہی کے قبضہ میں ہے اور ابتدائی زمانہ میں اس کو استعمال بھی کیا مگر اب بیچہ زکوٰۃ ادا نہ ہونے کے اس کا استعمال ترک کر دیا لیکن قبضہ ہندہ ہی کا ہے، اس صورت پر اس کی زکوٰۃ کس پر واجب ہے آیا ہندہ پر یا اس کے شوہر پر؟ اگر ہر دو صورت میں زکوٰۃ ہندہ پر واجب ہے تو ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ ہندہ کو کسی قسم کی آمدنی نہیں اور شوہر میں اس قدر وسعت نہیں۔ حکم شرع سے مطلع فرمائیں۔
فقط والسلام۔

احقر: الناس محمد احسن کو چہ آتشا زان، سہارنپور۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱۔ جب کہ وہ زیور استعمال کے لئے ہے اور اس لڑکی کی ملک ہے اور اسی کے قبضہ میں ہے تو اس کی زکوٰۃ بھی اسی کے ذمہ ہے اس کے خسر کے ذمہ نہیں ہے، اگر ادا نہیں کرے گی تو گناہ گار ہوگی (۱) خواہ حساب کر

(۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى مئلتها حقها إلا اذا كان =

کے زیور زکوٰۃ میں دے یا کوئی آدر چیز زکوٰۃ میں دے:

”لم یختلفوا أن الحلی إذا كان فی ملک الرجل نجب فیہ الزکوۃ، فکذا لک إذا کان فی ملک المرأة کالدراہم والدنانیر، وأیضاً لا یختلف حکم الرجل والمرأة فیما یلزمها من الزکوۃ، فوجب أن لا یختلفا فی الحلی، اه“۔ احکام القرآن: ۱۳۳/۳ (۱)۔

۲..... اگر ہندہ اپنا زیور اپنی ملک سے نکال کر اپنے شوہر کو دیدے تو شوہر کے ذمہ زکوٰۃ ہوگی ورنہ ہندہ کے ذمہ ہوگی خواہ زیور زکوٰۃ میں دے خواہ اسے فروخت کر کے اس کے پیسے وغیرہ دیدے، یا اس کی قیمت کی کوئی اور شے خرید کر دے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، عین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۶/۵۵ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/ جمادی الثانیہ/ ۵۵ھ۔

جس زیور میں پتھر جڑے ہوں ان پر زکوٰۃ

سوال [۴۳۸]: قیمتی پتھر یعنی فیروزہ، یاقوت وغیرہ اگر زیور میں جڑے ہوئے ہیں تو ان کی زکوٰۃ کس اصول کے تحت ادا کرنا چاہئے؟ اور کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے؟

= يوم القيامة صُفِّحَتْ لَهُ صَفَاتُ مِنْ نَارٍ، فَأُحْبِبَتْ عَلَيْهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَبَكَى بِهَا جَنَّتُهُ وَجَنَّتُهُ وَظَهَرَتْ” الح (الصحيح لمسلم، كتاب الزكاة، باب ثم مانع الزكاة: ۳۱۸/۱، قديمی)

(۱) (احکام القرآن للخصاص: ۱۵۸/۳، باب زكاة الحلی، قديمی)

(و کذا فی التاتاریخانیة: ۲۳/۴، الفصل الثاني فی زكاة المال، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱۷۸/۱، الفصل الأول فی زكاة المال والقضۃ، رشیدیہ)

(۲) ”ولو كان له إبريق فضة، وزنه مائتان، و قيمته لصبيته ثلث مائة إن أذى من العين يؤذى ربع عشره، و هو خمسة قيمتها سبعة و نصف، وإن أذى خمسة قيمتها خمسة، جاز، و لو أذى من خلاف حسه يعتبر القيمة إجماعاً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱۷۹/۱، الفصل الأول فی زكاة الذهب والقضۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷۳/۴، باب زكاة المال، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی السحر الرائق: ۳۹۳/۴، باب زكاة المال، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے پتھروں پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) ان کے وزن کو محسوب کر کے سونے چاندی کے زیور کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۹ھ۔

چاندی کا نصاب

سوال [۳۳۸۸]: ایک شخص کے پاس دو سو پچاس تولہ چاندی اور ایک تولہ سونا ہے اب جب کہ ۸/۳ تولہ چاندی اور ۳/۳ روپیہ تولہ سونے کا نرخ ہے، زکوٰۃ کی کیا رقم ادا کرنا چاہئے، کتنے روپیہ زکوٰۃ ادا کی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ بینا و نوجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے وجوب اور ادا میں رقم کا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہے لہذا ایک تولہ سونے کی قیمت بازار سے معلوم کر لی جائے کہ کتنے میں آتی ہے پھر ای ایک تولہ سونے کو اسے تولہ چاندی کے قائم مقام مان کر مجموعہ میں سے زکوٰۃ یعنی چالیسواں حصہ ادا کر دیا جائے (۲) مثلاً اگر اس ایک تولہ سونے سے چاندی خریدنا چاہیں تو پچاس تولہ چاندی آتی ہے (رقم خواہ کسی قدر ہو) پس یہ سونا بمنزلہ پچاس تولہ چاندی کے ہو کر مجموعہ تین سو تولہ

(۱) "و أما اليواقيت واللائلى والحواهر، فلا زكاة فيها، وإن كانت حلياً، إلا أن تكون للتجارة".

(الفتاوى العالمگیریہ: ۱۸۰/۱، الفصل الأول فی زكاة الذهب والفضة، وشيخه)

(و كذا فی الدر المختار: ۲/۲۷۳، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا فی التاتاریخانیہ: ۲/۲۳۵، باب زكاة عروض التجارة، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "والمعتبر وزنهما أداءً و وجوباً ولا قيمتهما". (الدر المختار). "أي من حيث الأداء، يعني يعتبر أن يكون المؤدى قدر الواجب وزناً عند الإمام والثاني، وقال زفر: تعتبر القيمة، واعتبر محمد الأنفع

للفقراء، فلو أدى عن خمسة جيدة خمسة زيوفاً الخ". (۲/۲۹۷، باب زكاة المال، سعيد)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۲/۷۳، باب زكاة المال، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۱۲، فصل فی مقدار الواجب، دار الكتب العلمية، بيروت)

چاندی ہوگئی اور تین سو تولہ چاندی کا چالیسواں حصہ ساڑھے سات تولہ چاندی ہے، اب یا تو اتنی چاندی دیدی جاوے یا اس قیمت کی چاندی کے علاوہ کوئی اور چیز کسی غریب کی ضرورت کے موافق دیدی جاوے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ ذیقعدہ/ ۵۷ھ۔

چاندی کی زکوٰۃ

سوال [۳۴۸۹]: میری بیوی کے پاس نو سو ساڑھے سات تولہ سونا ہے اور وہی ساڑھے باون تولہ چاندی ہے، دونوں کو ملا کر دیکھا جاوے، سونے کی قیمت چاندی میں بدل کر دیکھیں تو اتنا وزن ہو جاتا ہے، چاندی کی قیمت کو سونے میں بدل کر دیکھیں تو ساڑھے سات تولہ نہیں ہوتا تو اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟ البتہ تعداد میں سچا گوشت اور ٹھپا بھی آتا ہے یا نہیں؟ سب کو ملا کر سونے کی قیمت اور سب سامان کی قیمت قریب قریب ٹھیک ہو جاتی ہے۔

میرے پاس نقد روپیہ چار سو ہے اور ایک ہزار روپیہ ایک سال سے ادھار رکھا ہے، سرکاری ملازم ہونے کی وجہ سے فنڈ میں ایک ہزار روپیہ سے زیادہ جمع ہے جس میں آدھا روپیہ تنخواہ میں سے کٹتا ہے اور آدھا حکومت نے دیا ہے، دونوں ملا کر پانچ روپیہ فی صد سود لگا دیا جاتا ہے، یہ روپیہ ریٹائرڈ ہونے کے بعد ملتا ہے۔ کیا میں ان روپیوں کے اوپر زکوٰۃ ادا کروں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

سونے کو بھی ملا کر چاندی تصور کر لیں یعنی اس سونے کے عوض جتنی چاندی ملتی ہو تو یوں سمجھیں کہ یہ

(۱) "و جاز دفع القیمۃ فی زکاة عشر وخراج، الخ". (تنویر الأنصار مع الدر المختار، کتاب الزکاة،

چاندی ہے پھر مجموعہ کی زکوٰۃ کریں (۱)۔ چاندی سونے کے گونے فہمے کی بھی زکوٰۃ ہوگی (۲)۔ جو نقد روپیہ آپ کے پاس ہے اس کی زکوٰۃ لازم ہے (۳)، جو روپیہ ادھار دے رکھا ہے اس کے وصول ہونے پر لازم ہوگی، جو روپیہ فنڈ سے ملے گا اس کی زکوٰۃ اس وقت دوسرے نصاب چاندی سونا، نقد کے ساتھ اس کو بھی زکوٰۃ لازم ہوگی ابھی لازم نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

(۱) "و یضم الذهب إلى الفضة وعكسه بحامع الثمنیة قیمۃ، وقالا: بالأجزاء. الخ." (الدر المختار)، "إن ما ذكر من وجوب الضم إذا لم یكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان أقل، الخ." (رد المحتار: ۳۰۳/۲، باب زكاة المال، معید)

(و كذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۹۷، الفصل الأول فی زكاة الذهب والفضة، رشیدیہ)

(و كذا فی البحر الرائق: ۳/۳۰۰، باب زكاة المال، رشیدیہ)

(و كذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۱۱، فصل فی مقدار الواجب، دار الكتب العلمیة بیروت)

(۲) "الدراهم إذا كانت معشوشة، فإن كان الغالب هو الفضة، فهي كالدراهم العالصة: (أی تنجب فی كل مائتي درهم خمسة دراهم الخ وإن غلب الفس فليس كالفضة كالسوقة، فينظر: إن كانت رانجة أو نوى الصجارة، اعتبرت قيمتها، الخ." (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الأول فی زكاة الذهب والفضة: ۱/۹۷، رشیدیہ)

(و كذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۰۰، باب زكاة المال، معید)

(و كذا فی البدائع: ۲/۳۰۸، فصل فی بیان صفة النصاب، دار الكتب العلمیة، بیروت)

(۳) "و شرط وجوبها العقل، والبلوغ، والإسلام، والحریة، و ملك نصاب حولی، فارغ عن الدين وحاجته الأصلية، نام ولو تقدیراً، الخ." (تبیین الحقائق: ۲/۱۸، باب زكاة المال، دار الكتب العلمیة، بیروت)

(و كذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۱/۲۳۵، كتاب الزكاة، امجد اكیڈمی لاہور)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۵، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمیة، بیروت)

(۴) "وأما على قولهما، فالدينون كلها سواء، و هي نصاب كله، تنجب فيه الزكاة قبل القبض إذا حال =

سونا چاندی مخلوط کی زکوٰۃ

سوال [۴۲۹۰]: اگر کسی شخص کے پاس ساتھ تولے یا ستر تولے چاندی اور دو تولے یا ایک تولہ سونا ہو تو سونے کی زکوٰۃ چاندی میں تول کر دی جائے یا سونے کی قیمت لگا کر زکوٰۃ دی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونے کی قیمت لگا کر اس قیمت کو چاندی میں شامل کر کے زکوٰۃ دی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عطاء اللہ عنہ۔

سونے چاندی کو ملا کر زکوٰۃ دینا

سوال [۴۲۹۱]: زید کے پاس چاندی زائد از نصاب اور سونا سات مثقال سے کم موجود ہے اس صورت میں سونے کو چاندی کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہو گا یا نہیں؟ بینوا نوحروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی کے ایک نصاب کی تو مستقل زکوٰۃ ادا کر دی جائے، بقیہ بخشی مقدار ایک نصاب سے زائد ہے اس کو دیکھا جائے، اگر اس کی قیمت اتنے سونے کی مساوی ہے کہ اس کے ذریعہ سے سونے کا نصاب پورا ہو سکتا

= الحول، ولكن لا يجب الأداء قبل القبض، وإذا قبض شيئاً منه يجب الأداء بقدر ما قبض قليلاً كان أو كثيراً. الخ. (الفتاویٰ خانیہ: ۳۰۰/۲، فی زکاة الدین، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی مراقی الفلاح: ص: ۷۱، کتاب الزکاة، قدیمی)

(وکذا فی فتح القدیر: ۱۶۷/۲، کتاب الزکاة، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۱) "و يضم الذهب إلى الفضة وعكسه بجامع الثمنية قيمة. الخ: أى من جهة القيمة، فممن له مائة درهم وخمسة مثاقيل قيمتها مائة عليه زكاتها، خلافاً لهما". (الدور المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، ماب زکاة المال: ۳۰۳/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳۰۰/۳، باب زکاة المال، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۸۰/۲، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی النہر الفائق: ۴۳۲/۱، باب زکاة المال، رشیدیہ)

ہے تو مجموعہ کو سونے کا نصاب قرار دے کر زکوٰۃ دینا واجب ہے (۱)، اگر اس صورت سے سونے کا نصاب پورا نہیں ہو سکتا تو سونے کی قیمت اگر اتنی چاندی کے مساوی ہے کہ بقیہ چاندی میں ملا کر چاندی کا نصاب پورا ہو سکتا ہے تو چاندی کا نصاب اس مجموعہ کو قرار دے کر اس کی زکوٰۃ دینا واجب ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی، ۲۵/۱۲/۵۳ھ۔

الجواب صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ذی الحجہ/۵۳ھ۔

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ الگ الگ دیجائے

سوال (۴۴۹۲): ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا رکھنے والے پر فطرہ، زکوٰۃ و قربانی، حج لازم و ضروری ہے مگر یہ کچھ میں نہیں آ رہا ہے کہ ساڑھے باون تولہ چاندی اور ساڑھے سات تولہ سونے کی زکوٰۃ الگ الگ کر کے دی جائے یا کس طریقہ سے نکالا جائے؟ مالی تجارت میں کس طرح زکوٰۃ ادا کرے؟

(۱) "وفی النصاب: ولو فضل من النصابين أقل من أربعة مثاقيل وأقل من أربعين درهماً، فإنه يضم إحدى الزمادتين إلى الأخرى حتى يضم أربعين درهماً أو أربعة مثاقيل". (التاتار خانية، کتاب الزکاة، زکاة المال: ۲/۲۳۳، إدارة القرآن، کراچی)

"ويضم الذهب إلى الفضة والفضة إلى الذهب، ويكمل إحدى النصابين بالآخر عند علمائنا ويقوم الدراهم بالدينار، فإن بلغت قيمتها عشرين مثقالاً، تجب فيها الزكاة". (التاتار خانية، زکاة المال، کتاب الزکاة: ۲/۲۳۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "هذا إذا كان له فضة مفردة، أو ذهب مفرد، فأما إذا كان له الصنفان جميعاً، فإن لم يكن كل واحد منهما نصاباً، بأن كان له عشرة مثاقيل ومائة درهم؛ فإنه يضم أحدهما إلى الآخر في حق تكميل النصاب عندنا وهذا الذي ذكرنا كله من وجوب الضم، إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً، بأن قل من النصاب، فأما إذا كان كل واحد منهما نصاباً تماماً ولم يكن زائداً عليه، لا يجب الضم، إلخ". (بذائع الصانع، فصل فی مقدار الواجب: ۲/۳۱۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و کذا فی التاتار خانية: ۲/۲۳۳، الفصل الثاني فی زکاة المال، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الفصل الأول فی زکاة الذهب والفضة: ۱/۱۷۹، وشیدیه)

الجواب حامداً و مصلیاً:

نفرہ قربانی، زکوٰۃ کے لئے تو اتنا نصاب کافی ہے مگر حج کے لئے یہ کافی نہیں بلکہ پورے سفر حج کا معہ نقد و اچہ کی مقدار کا ہونا ضروری ہے (۱)۔ چاندی، سونا دونوں الگ الگ بقدر نصاب ہوں تو دونوں کی زکوٰۃ بھی چالیسواں حصہ الگ الگ کر کے ادا کریں، مجموعہ کی زکوٰۃ سیکائی بھی ادا کرنا درست ہے (۲)۔ مال تجارت کی زکوٰۃ صرف نفع میں نہیں بلکہ اصل مال اور نفع کا کل مجموعہ چالیسواں ادا کرے (۳)۔ زیور پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی، جس کی ملک ہو اسی کے ذمہ واجب ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۸ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (سورة آل عمران)

"هو (أي الحج) فرض على مسلم حر مكلف صحيح بصر ذي زاد وراحلة فضلاً عما لا بد منه وفضلاً عن نفقة عياله إلى حين عودته الخ"۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الحج: ۲/۳۵۳، ۳۶۳، سعيد)

(۲) "فلو كان كل منهما نصاباً تاماً بدون الزيادة، لا يجب الضم، بل ينبغي أن يؤدي من كل واحد زكاته، فلو ضم حتى يؤدي كله من الذهب والفضة، فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء وراجاً، ولا يؤدي من كل منهما ربع عشرة"۔ (رد المحتار: ۳۰۳/۲، باب زكاة المال، سعيد)

(وكذا في البدائع: ۴۱۴/۲، فصل في مقدار الواجب، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱۷۹/۱، الفصل الأول في زكاة الذهب والفضة، رشيدية)

(۳) "واعلم أن نية التجارة في الأصل تعتبر ثابتة في بدله وإن لم يتحقق شخصها فيه، وهو ما قوبض به مال التجارة، فبأنه يكون للتجارة بلا نية به، لأن حكم البدل حكم الأصل، وكذا - أجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة ثمن مال التجارة في الصحيح (وفي عروض التجارة يجب ربع العشر إذا بلغ نصاباً من أحدهما)۔" (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۹۹/۲، رشيدية)

(۴) "واللازم في مضروب كل منهما ومعموله ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً ربع عشر"۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۲۹۷، ۲۹۹، سعيد)

(وكذا في التاتار خانية، كتاب الزكاة، باب زكاة عروض التجارة: ۲/۲۳۵، إدارة القرآن، كراچی)

لڑکی کے زیور پر زکوة

سوال [۴۴۹۳]: جو زیور لڑکیوں کی شادی کے لئے بنایا جاتا ہے یا ہوا کر رکھا جاتا ہے لڑکی کے ایسے زیور پر اس کے والدین پر زکوة واجب ہے یا نہیں؟ یا بعد بلوغ کے لڑکی کے مال پر اس کے والدین کے ذمہ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ زیور لڑکی کی ملک کر دیا ہے تو اس پر زکوة قبل از بلوغ فرض نہیں لڑکی پر نہ والدین پر، بعد از بلوغ خود لڑکی پر فرض ہوگی (۱)۔ اگر لڑکی کی ملک نہیں کیا تو جس کی ملک ہے اس پر زکوة فرض ہوگی، کذا قال المحقق فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف۔

مربعوں زیور کی زکوة

سوال [۴۴۹۴]: کسی کے پاس کچھ سونے کا زیور رہن رکھا ہوا ہے اور مدت معینہ سے بھی زائد وقت گزر گیا، اس صورت میں زکوة کون دے گا؟

(۱) "وشرط وجوبها العقل، والبلوغ، والإسلام) خرج المحنون والصبي، فلا زكاة في مالهما
والنما يعتبر ابتداء الحول من وقت الإفاقة كالصبي إذا بلغ، يعتبر ابتداء الحول من وقت البلوغ". (البحر الرائق: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، كتاب الزكاة، رشديه)
(وكلذا في تبين الحقائق ۲/۴۰، باب زكاة المال، دار الكتب العلمية، بيروت)
(وكلذا في بدائع الصنائع: ۲/۳۷۸، فصل في شرائط الفرضية، دار الكتب العلمية، بيروت)
(۲) "واللازم في مضروب كل منهما ومعه ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أو لا ولو لتجسس والتفقه؛ لأنهما خلقا أثماناً، فيزكهما كيف كانا، الخ". (الدر المختار: ۲/۲۹۸، باب زكاة المال، سعيد)

(وكلذا في التاتارخانية: ۲/۲۳۰، الفصل الثاني في زكاة المال، إدارة القرآن، كراچی)

(وكلذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۰۶، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی زکوٰۃ نہ راہن پر واجب ہے نہ مرتبن پر، وہ واپس کر دیا جائے گا تب بھی رہن کی (گنڈہ شہ یام کی) زکوٰۃ مالک کے ذمہ لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مہر کی رقم پر زکوٰۃ کا حکم

مسوال [۳۲۹۵]: ذہن مہر بچہ کی زکوٰۃ مرد عورت کے ذمہ واجب ہے یا نہیں؟ اور مہر ادا نہیں ہوا، لہذا کسی صورت سے مہر کے اوپر زکوٰۃ کا ہونا لازم ہے یا نہیں؟

محمد ابراہیم مغل حزر عدہ پرگنہ، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد جب ذہن مہر عورت کو دیدے اور وہ مقدار نصاب ہو اور اس پر سال بھی گزر جائے تب عورت کے ذمہ اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اگر وہ مقدار نصاب نہیں بلکہ اس سے کم ہے اور عورت کے پاس اتنی مقدار موجود ہے جس کو مہر کے ساتھ ملا کر پورا نصاب ہو سکتا ہے تو اس کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر نصاب پورا نہیں ہو سکتا تو اس پر زکوٰۃ نہیں اسی طرح وصول ہونے سے پہلے زکوٰۃ واجب نہیں:

”و عند قبض مائین مع حولان الحول بعده: أى بعد القبض من دين ضعيف، وهو يدل غير مائل كمهر، ودية، وبذل كتابة، و خلع، إلا إذا كان عنده ما يضم إلى الدين الضعيف.“ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ ۵۳/۲/۲۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد فخر، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/صفر/۵۳ھ۔

(۱) ”و لا أى لا يحب الزكوة في موهون بعد قبضه: أى لا على المرتهن لعدم ملك الرقة، ولا على الراهن لعدم اليد، وإذا استرده الراهن، لا يزكى عن السنتين الماضية.“ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۶۳، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۳۵۵، كتاب الزكاة، وشيخه)

(۲) (الدر المختار: ۲/۳۰۶، مطلب في وجوب الزكاة في دين المرصّد، سعيد)

زیور کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہے؟

سوال [۳۴۹۶]: چاندی اور سونے کا زیور پورے بھاؤ سے تو فروخت نہیں ہوتا، کیونکہ وہ ہڈا ہوتا ہے اور نصف قیمت پر فروخت ہوتا ہے تو اب جو زکوٰۃ ادا کی جائے گی وہ نئے حساب سے یا پرانے حساب سے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی اور سونے کے زیور میں قیمت کا اعتبار نہیں وزن کا اعتبار ہے، چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ ہے اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ ہے، نئے اور پُرانے سب کا یہی حکم ہے۔ چالیسواں حصہ زکوٰۃ لازم ہے، مثلاً اگر دو سو تولہ چاندی کا زیور ہے تو زکوٰۃ پانچ تولہ لازم ہے خواہ چاندی دے خواہ پانچ تولہ کے بازار کے بھاؤ سے قیمت دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۹ھ۔

ادائے زکوٰۃ کے وقت سونے چاندی کی کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟

سوال [۳۴۹۷]: سونا چاندی کے زیورات کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے جب کہ خرید کے وقت سونا چاندی کی قیمت اس وقت کے حساب سے بہت کم تھی، چنانچہ خرید کے زمانہ میں سونا ۲۳/ روپیہ بھر کے حساب سے ملتا تھا اور اب ۱۱۵/ روپیہ بھر ملتا ہے۔

استفتیٰ: حکیم حبیب الرحمن، گورنمنٹ رجسٹرڈ نمبر: ۶۱، ماٹ لین دھرم تلہ کلکتہ۔

(و کذا فی الفتاویٰ خانہ: ۳/۳۰۰، الفصل الثانی عشر فی زکاة الدیون، [ادارة القرآن، کراچی])

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۱/۲۳۸، الفصل السادس فی الدیون و مسائلها، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۵، الباب الأول فی تفسیرھا، وصفتھا الخ، رشیدیہ)

(۱) "المعتبر وزنهما أداءً وجوباً لا قیمتہما". (الدر المختار). وفي رد المحتار: "و هذا إن لم يرد من

خلاف الجنس، وإلا اعتبرت القيمة إجماعاً كما علمت". (كتاب الزكاة: ۴/۲۹۸، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۳/۷۴، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳/۳۹۵، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونا چاندی دونوں وزنی چیز ہیں، ان میں نصاب اور ادائے زکوٰۃ ہر دو کے لئے وزن کا اعتبار ہوگا، قیمت کا اعتبار نہیں ہوتا، لہذا اگر دونوں کا نصاب کامل ہو تو دونوں کی زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ دیدیا جائے، خواہ قیمت کچھ ہو، البتہ اگر سونا چاندی زکوٰۃ میں دینا مقصود نہ ہو تو ادا کرتے وقت جو قیمت قدر زکوٰۃ کی ہو اس کی کوئی اور شے دیدی جائے مثلاً اگر قدر زکوٰۃ دو تولہ سونا واجب ہو تو یا دو تولہ سونا دیا جائے یا اتنی مالیت کی کوئی دوسری چیز دی جائے۔ غرض مستحق زکوٰۃ کے پاس دو تولہ سونے کی مالیت کا پہونچتا ضروری ہے تب زکوٰۃ ادا ہوگی، خریدتے وقت سونے کی قیمت کا اعتبار نہیں:

"والمعتبر وزنهما أدلة" ووجوبہ، لا قیمتہما، اھ۔" در مختار۔ "أی من حيث الأداء يعتبر أن يكون المودی قدر الواجب وزناً، و أجمعوا أنه لو أدى من خلاف جنسه اعتبرت القيمة، اھ۔" شامی: ۲/ ۱۶۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ح۔ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ شوال/ ۱۴۰۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ شوال/ ۱۴۰۵ھ۔

چاندی کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہے؟

سوال [۲۴۹۸]: میں چاندی کو لیکر دکان پر جاؤں تو اس کو آدھی قیمت کے حساب سے خریدیں گے، اگر لینے جاؤں تو اصل بھاؤ میں دیں گے تو اب کس حساب سے زکوٰۃ دیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زکوٰۃ میں آپ چاندی نہیں دیتے بلکہ اس کی قیمت دیتے ہیں، تو جس قیمت پر وہ بازار میں فروخت

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۲۹۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/ ۷۳، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی المحررات: ۲/ ۳۹۵، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، و مشیدہ)

ہوگی اس قیمت کا اعتبار ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۸۹ھ۔

بذریعہ قیمت سونے چاندی کی زکوٰۃ

سوال [۳۳۹۹]: عرض یہ ہے کہ میری زکوٰۃ میں اب تک دو غلطی ہوئی رہیں: ایک تو دو چار تولہ سونے کو چاندی کے وزن میں شمار کرتا رہا، سونے کی قیمت کا کوئی حساب نہیں لگایا، اب تک جتنے سالوں کی زکوٰۃ دی ہے سونے کا مختلف ہماؤ رہا ہے، اب کس صورت سے پچھلی زکوٰۃ ادا کی جائے؟ دوسرے چاندی کے زیور کی چاندی کا وزن لگا کر اس کی قیمت لگا کر قیمت دی ہے اور چاندی کی قیمت دینا جائز نہیں ہے۔ ایسی صورت میں کیا زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟

ایک اشکال یہ ہے کہ چاندی کی زکوٰۃ میں چاندی منگا کر دینے میں لینے والوں کو اور دینے والوں کو دونوں کو دقت ہے، لینے والوں کو ضرورت تو ہے پیسوں کی اور دی جائے چاندی وہ کہاں بیچتے پھریں گے۔
پیشگی زکوٰۃ میں کوئی شرط ہے، یا مکمل ادا کی جائے یا جتنی چاہے وقت ضرورت دے سکتا ہے؟ فقط والسلام۔
کریم علی خان ازڈ سندھ مرٹھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونے کو چاندی کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ سونے کو قیمت لگا کر چاندی کے اعتبار

(۱) "و تعتبر القیمة يوم الوجوب، وقال: يوم الأداء ... و يقوم فی البلد الذی المال فیہ، و لو فی مغارة ففی أقرب الأمصار إلیہ." (الدر المختار). "قولہ: وهو الأصح: أى كون المعتبر فی السوائم يوم الأداء إجماعاً هو الأصح، فإنه ذكر فی البدائع أنه قيل: إن المعتبر عنده فیها يوم الوجوب، وقيل: يوم الأداء، اهـ. وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالإجماع، وهو الأصح اهـ. فهو تصحيح للقول الثانی الموافق لقرولہما، علیہ فاعتبار يوم الأداء يكون متفقاً علیہ عنده وعندہما". (رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة العنم، ۲/۲۸۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، ۳/۳۰۰، باب زکاة المال، وشیدہ)

(و کذا فی فتح القدیر ۲/۲۱۹، فصل فی العروض، مصطفى البابی الحلبي مصر)

سے چاندی فرض کر لی جاوے، مثلاً کسی کے پاس ایک تولہ سونا ہے باقی چاندی ہے اور اس ایک تولہ سونے کی قیمت بازار میں ساٹھ تولہ چاندی ہے تو سونے کو ساٹھ تولہ چاندی فرض کر کے دوسری چاندی کے ساتھ مجموعہ کی زکوٰۃ ادا کی جائے، ایک تولہ سونے کو بلا حساب قیمت کے ایک تولہ چاندی فرض کر کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے (۱)، لہذا غور و فکر کر کے گذشتہ ایام کی زکوٰۃ کی تصحیح کر دی جائے اور جب قلب شہادت دیدے کہ بس اس سے زیادہ میرے ذمہ باقی نہیں رہی تو ذمہ داری پوری ہو جائے گی، پھر بھی اگر کچھ کوتاہی رہے تو اللہ پاک سے توقع ہے کہ معاف فرمادیں گے۔

چاندی کے زیور کی قیمت لگا کر اگر زکوٰۃ میں چاندی ہی دی جائے تو اس میں وجوب زکوٰۃ اور ادائے زکوٰۃ دونوں میں وزن کا اعتبار کرنا ہوگا، قیمت کا اعتبار نہیں، تاہم جب دونوں جانب میں قیمت کا اعتبار کر لیا ہے تو حساب برابر ہی ہو گیا (۲)، اگر چاندی کے علاوہ کوئی اور چیز دی جائے مثلاً سلور کی ریز گاری پیسے، غلہ وغیرہ تو اس میں قدر و واجب کی قیمت کا اعتبار ہوگا (۳) اور اس میں لینے والے اور دینے والے دونوں کو سہولت رہے گی۔
مشقی زکوٰۃ جب کہ نصاب موجود ہو ہر طرح ادا ہو جاتی ہے چاہے یکشت ادا کر دے چاہے تھوڑی

(۱) "و یضم الذهب إلى الفضة وعكسه بجامع الثمنیة قیمۃ، وقالوا: بالأجزاء، فمن له مائة درهم وخمسة مثاقیل قیسمها مائة، علیہ زکاتها، خلافاً لہما". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۳۰۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۰۰/۲، باب زکاة المال، و ضیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۳۲/۱، باب زکاة المال، و ضیہ)

(۲) "والمعتبر وزنهما أداءً وجوباً، لا قیسمتهما، الخ". (الدر المختار: ۲۹۷/۲، باب زکوٰۃ المال، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷۳/۲، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۹۵/۲، باب زکاة المال، و ضیہ)

(۳) "و جاز دفع القیمۃ فی الزکاة، فلا تعتبر القیمۃ فی نصاب کیلی أو وزنی — وهذا إذا أدى من جسده وإلا فالمعتبر هو القیمۃ اتفاقاً، الخ". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم: ۲۷۵/۲، سعید)

تھوڑی اس میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین حقی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور۔

سونا اور چاندی دونوں کا نصاب پورا نہ ہو تو زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے

سوال [۳۵۰]: زید کے پاس ۳۳/تولہ چاندی ہے اور ساڑھے چار تولہ سونا اب زکوٰۃ واجب ہوگی

یا نہیں؟ اگر ہوگی تو کس طرح؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ سونے کو بازار سے معلوم کر لیا جائے کہ یہ کتنی چاندی کا ہے، پھر اسی چاندی کے مقام اس سونے

کو قرار دیکر ۳۳/تولہ چاندی سے ملا کر مجموعہ کا چالیسواں حصہ حسب قواعد شرع زکوٰۃ میں ادا کر دیا جائے (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

چاندی پر سونے کا پانی پھیرنے اور پتھر چڑھانے سے اس کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۳۵۱]: طبع شدہ چیزوں کی زکوٰۃ کس طرح دی جائے مثلاً ایک زیور بنوایا، نیچے چاندی اوپر

(۱) "ولو عجل ذو نصاب زكوة اسنين أو لنصب صبح، لوجود السبب". (الدر المختار: ۱۹۳/۲،

باب زكاة الغنم، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۳۰۸/۱، باب زكاة الذهب والفضة والعروض، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۲۳۱/۱، الفصل الثامن في أداء الزكاة، امجد اكاديمي لاهور)

(۲) "و يضم الذهب إلى الفضة وعكسه بجامع الثمنية قيمة، وقالوا: بالأجزاء، الخ". (الدر المختار:

۳۰۳/۲، باب زكاة المائ، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۰۰/۲، باب زكاة المال، وشيخه)

(و كذا في النهر الفائق: ۳۳۴/۱، باب زكاة المال، وشيخه)

(و كذا في تبيين الحقائق: ۸۰/۲، باب زكاة المال، دار الكتب العلمية بيروت)

سونے کا پانی یا پتھر چڑھوایا، آیا چاندی کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دیں گے یا سونے کے ساتھ؟

الجواب حامداً و مصلياً:

چاندی کا زیور بنا کر اس پر سونے کا پانی پھیرنے سے وہ زیور سونے کا نہیں ہو گیا، وہ پانی اس سے جدا نہیں ہو سکتا تو وہ کالعدم ہے، چاندی ہی کی زکوٰۃ لازم ہوگی (۱) اگر سونے کے پتھری چڑھوادیئے ہیں جو کہ جدا ہو سکتے ہیں تو ان پتھروں کی زکوٰۃ سونے کے حساب سے ہوگی، سنار یا ستراف سے وزن کر لیا جائے وہ بتادے گا کہ سونا کس قدر ہے اور چاندی کس قدر ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۹۴ھ۔

نصاب دوسو درہم اور ماخذ اس کا ہندی حساب سے

سوال (۲۵۰۲): نصاب زکوٰۃ چاندی سے کیا ہے؟ ساڑھے باون تولہ چاندی جو مشہور ہے اس کی اصلیت کیا ہے؟ درہم کی کیا مقدار ہے جس سے ساڑھے باون تولہ درست ہو جاوے اور اس کا ماخذ کیا ہے اور آج کل روپیہ جس میں چاندی تھوڑی سی رہتی ہے اور زیادہ تر تاجار بٹا ہے اس کا نصاب کیا ہے؟ بحوالہ کتب تحریر فرمادیں۔

(۱) "وإن لم ينوها فإن كانت بحيث يتخلص منها فضة تبلغ نصاباً وحدها أو لا تبلغ، لكن عنده ما يضمه إليها وإن لم يتخلص فلا شيء عليه؛ لأن الفضة هلكت فيه والذهب المخلوط بالفضة وإن بلغت الفضة نصابها فزكاة الفضة، لكن إن كانت الغلبة للفضة". (فتح القدير، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۲۱۳، ۲۱۴، مصطفیٰ البابی الحلی مصر)

(۲) "الدنانير الغالب عليها الذهب كالمحمودية حكمها حكم الذهب والغالب عليها الفضة وإلا يعتبر قدر ما فيها من الذهب والفضة وزناً به؛ لأن كل واحد منهما يخلص بالإذابة، اهـ". (رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۰۳/۲، سعيد)

"لا يعتبر في هذا النصاب صفة زائدة على كونه فضة، فتجب الزكاة فيها سواء كانت دراهم مضروبة أو نقرة أو تبراً أو حلياً مصوغاً أو حلبة سيف أو منطقة إذا كانت تخلص عند الإذابة إذا بلغت مائتي دراهم، إلخ". (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، فصل: أما الأثمان المطلقة: ۱۶/۲، ۱۷، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی کا نصاب دو سو روپہم ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے: "لیس فیما دون خمس أواق صدقة، والأوقية أربعون درهماً"۔ بخاری (۱) و مسلم (۲) سے اس حدیث کی تخریج لازم طریقے نے نصب الراية ۳/۳۶۳ (۳) میں کی ہے، پھر اس مقدار کو علمائے ہندوستان نے وزن سے اعتبار کیا تو ساڑھے پان تولہ چاندی ہوئی، بعض کے حساب سے کچھ زیادہ ہوئی، بعض کے حساب سے کچھ کم۔ قاضی شام اللہ پانی پتی نے اس کی مقدار چھبیس روپہ سکھ دہلی تحریر فرمائی ہے اور محشی نے سکوں کے اختلاف سے کچھ تفاوت بھی لکھا ہے (۴) ایک روپہم کی مقدار سفر ہوؤم یہ ہے جیسا کہ فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۲۰ میں لکھا ہے (۵) تو روپہم بھی مختلف ہوئے اور جو بھی مختلف، لہذا نصاب کی مقدار میں بھی اختلاف ہوا۔ مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ لکھنوی نے نصاب کی مقدار بہت ہی کم تحریر فرمائی ہے (۶)۔ مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کچھ خطبہ کیا ہے، منشاءً خطا اگر دیکھنا ہو تو المعروف الشذی، ص: ۲۷۶ دیکھئے (۷)، آج کل کے روپہ کا نصاب قیمت سے ہوگا وزن سے نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد رفیع مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب: لیس فی ما دون خمس ذود صدقة: ۱/۱۹۶، قدیمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، کتاب الزکاة: ۱/۳۱۵، قدیمی)

(۳) (نصب الراية، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۳/۳۷۳، حقانیہ پشاور)

(۴) (أقول: إن هذا لا یصلح ردًا علی ما نقل البیهقی، ووزن صاع العراقيين علی تقدير علماء الهند فی

أقوال: منها أنه مائتان وسبعون تولجة، وأحسن ما صنف فی صاعنا رسالة الشيخ المعتمد هاشم بن

عبد الغفور السندی - رحمه الله - وقال فیها: إن فلس السلطان عالمکبر مساوٍ لمثقال شرعی -

قال القاضي شاء الله البانی بی: إن نصاب الفضة اثنان وخمسون تولجة، ونصاب الذهب سبعة تولجات

ونصفها، والقاضی المرحوم من خدائنا". (العرف الشذی علی هامش جامع الترمذی: ۱/۲۰، أبواب

الطهارة، باب الوضوء بالماء، سعید)

(۵) (فتاویٰ رشیدیہ، صدف قطر کا بیان: ۳۳۶، سعید)

(۶) (عمدة الراية، کتاب الزکاة، باب زکاة الأموال، (رقم الحاشية: ۵): ۱/۲۲۹، سعید)

(۷) (ولقد أحطنا مولانا عبدالحی فی نصاب الفضة والذهب، فإن حسابہ خیر مستقیم، واعتبر بأحمر الأطباء وهو

أربع شعيرات". (العرف الشذی علی جامع الترمذی، کتاب الطهارة، باب الوضوء بالماء: ۱/۲۰، سعید)

نوٹ پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۰۳]: (الف) آج کل روپیہ دو روپیہ کے نوٹ کا رواج عام ہو گیا ہے، چاندی کا روپیہ نہیں رہا، بعض لوگ عذر کرتے ہیں کہ زکوٰۃ تو سونے چاندی یا اس کے سکے پر ہے، ہمارے پاس سونا چاندی یا اس کا سکہ نہیں ہے نوٹ ہیں جو جو ب زکوٰۃ کے حکم میں نہیں۔ نیز یہ کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت علماء فرماتے ہیں کہ چاندی کے روپے یا سکے دھات وغیرہ سے نوٹ بدل کر زکوٰۃ ادا کرو، جب نوٹ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی تو پھر اس پر زکوٰۃ کیسے واجب ہوتی ہے؟ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ نوٹ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اور نوٹ سے زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا نوٹ کو دوسرے سکے دھات وغیرہ سے بدل کر زکوٰۃ ادا کریں شرعاً کیا حکم ہے؟

(ب) بعض حضرات علماء فرماتے ہیں کہ نوٹ دراصل سکے نہیں بلکہ روپیہ کی رسید ہے، اگر پھٹ جائے یا خراب ہو جائے تو نمبر دکھانے سے دوسرا مل جاتا ہے، اس کا روپیہ گورنمنٹ کے ذمہ قرض ہے جو گورنمنٹ کے ذمہ ہو گیا اور چونکہ رسید ہے سکے نہیں ہے اس لئے اس سے بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، چونکہ زکوٰۃ میں نوٹ دینا مال دینا نہ ہوا، رسید دینی ہوئی۔ اس جواب پر مندرجہ ذیل شبہات پیدا ہوتے ہیں:

۱۔ نوٹ کے ساتھ یہ شخصیں کہ اگر خراب ہو جائے یا پھٹ جائے تو نمبر دکھانے سے مل جاتا ہے، اسی طرح روپیہ نقدی بھی اگر خراب ہو یا نوٹ جائے تو گورنمنٹ اس کے بدلنے کی ذمہ دار ہوتی ہے، اس لئے صرف نمبر دکھا کر بدلنے کو رسید قرار دینا کیونکر درست ہوا؟ جب کہ چاندی کے روپے خراب ہونے یا نوٹ جانے کی صورت میں بھی دوسرا مل جاتا ہے؟ اس صورت میں یا تو روپیہ کو بھی رسید قرار دیا جائے ورنہ نوٹ کو بھی سکے رائج الوقت قرار دیکر زکوٰۃ کا لین دین مثل چاندی سونے کے درست قرار دیا جائے۔

۲۔ یہ کہ گورنمنٹ کا کوئی اس طرح اعلان نہیں جس سے یقین کر لیا جائے کہ نوٹ واقعی رسید ہے سکے نہیں، بلکہ حکومت کو ہر وقت اختیار ہے کہ وہ بجائے نوٹ کے مٹی یا گارے یا کپڑے وغیرہ کے سکے چلا دے، اگر بالفرض وُجَّال یہ تسلیم کر لیا جائے کہ گورنمنٹ کے ذمہ قرض ہے تو گورنمنٹ کے قرض کی ذمہ دار اس کی رعایا ہوا کرتی ہے، جیسے ہندوستان سے کروڑوں روپیہ قرض کا وصول کیا جاتا ہے تو جب بہر صورت رعایا ہی مقررہ ہوتی ہے تو پھر مسلمان رعایا کے پاس خواہ چاندی ہو یا سونا یا نوٹ، مقررہ ہونے کی صورت میں اس پر زکوٰۃ بھی فرض نہ ہوتا چاہئے۔

۳۔ اب جب کہ بعض علمائے کرام نوٹ کو رسید قرار دے چکے تو ادائیگی زکوٰۃ کی صورت ملاحظہ فرمائیں کہ روپیہ لیکر ریز گاری میں یا نوٹ سے غلہ کپڑا وغیرہ خرید کر دیں یا کہ مال دیا جائے تب زکوٰۃ، فطرہ، صدقہ، قربانی کی کھال کی قیمت ادا ہوگی جس کی آسان صورت یہ بتلائی گئی کہ اگر کسی شخص کو دیں روپیہ کے نوٹ زکوٰۃ میں دینا ہے تو اس روپیہ کا کوئی مال خرید کر رکھ لے مثلاً کپڑا، غلہ، کتابیں وغیرہ مسکین کو دیدیں، اس سے کہو کہ اس کو تم بازار میں فروخت کرو گے تو اگر تمہارا جی چاہے تو ہمیں فروخت کر دیں تو دیں روپے کے نوٹ دیکر اس کو خرید لیں اس کو نوٹ دیدیں وہ جی پھر سے قبضہ میں آگئی۔

اس فرمان عالی پر عرض ہے کہ موجودہ روپے یا سابق چاندی کا روپیہ یا ریز گاری کا اتنا نقطہ ہے کہ شہر اور دیہات میں کسی زائد قیمت پر بھی دستیاب نہیں ہو سکتی، اب صرف نوٹ ہیں، اس شکل میں خواص کا تو ذکر ہی نہیں عام مسلمان جو پہلے سے بخدائی کے ساتھ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اس قدر احتیاط کس طرح کر سکتے ہیں تو اس صورت میں ادائیگی میں خطرات ہیں کہ کہیں عام مسلمان زکوٰۃ دینا ترک نہ کر دیں۔

۴۔ ریز گاری کی قلت کی وجہ سے نوٹ کے بارہ آنے یا چودہ آنہ دینا لینا سودی لین دین میں شامل ہے یا نہیں؟ جب کہ قانوناً ہر نوٹ اور روپیہ کے سولہ آنے مقرر ہیں تو حکم شرعی کیا ہے؟ اس کا مرتکب کس گناہ میں شامل سمجھا جائے گا؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

(الف) نوٹ خود چاندی یا سونے کا سکہ نہیں ہے بلکہ یہ اس کی رسید ہے جو گورنمنٹ یا بینک کے ذمہ بطور قرض موجود اور اس کی وصولیابی پر اس نوٹ کے ذریعے قدرت حاصل ہے لہذا اور حقیقت اس مال پر زکوٰۃ واجب ہے بہتر یہ ہے کہ اس کی یا اس کی قیمت کی کوئی شے غلہ، کپڑا وغیرہ زکوٰۃ میں ادا کریں تاکہ بالیقین زکوٰۃ ادا ہو جائے، اگر زکوٰۃ میں نوٹ دیا اور مصرف زکوٰۃ فقیر نے اس کے عوض سکہ غلہ وغیرہ کوئی مال حاصل کر لیا تب بھی زکوٰۃ ادا ہوگئی لیکن اگر وہ نوٹ فقیر سے ضائع ہو گیا مثلاً جل گیا، گھل گیا، گم ہو گیا، یا اس نے کسی کو رایہ، اجرت وغیرہ میں دیدیا، یا اس کے ذریعے سے اپنا قرض ادا کر دیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۱)۔

(۱) دور حاضر کے اکثر علمائے کرام اس بات پر اتفاق ہو گیا ہے کہ اب یہ نوٹ قرض کی دستاویز کی حیثیت نہیں رکھتے بلکہ اس پر مرہبہ سکوں کے احکام جاری ہو گئے، چنانچہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی ”فتاویٰ مقالات“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ =

(ب) ۱- روپیہ میں فی حد ذاتہ خود مال موجود ہے، اگر گورنمنٹ کی طرف سے اس کے بدلے کی ذمہ داری نہ ہو تو اس کی قیمت ہی کچھ نہیں، لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ آج کل چھوٹے نوٹ پر ایسی عبارت درج نہیں، بڑے نوٹ پر اب بھی درج ہے۔

== ”جب کرنسی نوٹ ساڑھے پاون تول چاندی کی قیمت کے برابر بیچنے جائیں تو ان پر بالافتاق زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اور چونکہ اب یہ قرض کی دستاویز کی حیثیت نہیں رکھتے، اس لئے ان نوٹوں پر قرض کی زکوٰۃ کے احکام بھی جاری نہیں ہونگے بلکہ اس پر مرہم سکوں کے احکام جاری ہونگے، وجہ زکوٰۃ کے مسئلے میں مرہم سکوں کا حکم سامان تجارت کی طرح ہے یعنی جس طرح سامان تجارت کی مالیت اگر ساڑھے پاون تول چاندی تک پہنچ جائے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، عینہ یہی حکم مرہم سکوں اور موجودہ کرنسی نوٹوں کا ہے۔“

اور جس طرح مرہم سکے کسی غریب کو بطور زکوٰۃ کے دیئے جائیں تو جس وقت وہ فقیران سکوں کو اپنے قبضے میں لے گا اسی وقت اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، عینہ یہی حکم کرنسی نوٹوں کا ہے کہ قبضے کے ان پر قبضہ کرنے سے زکوٰۃ فی الفور ادا ہو جائے گی، ان نوٹوں کو استعمال میں لانے پر زکوٰۃ کی ادا ملے گی موقوف نہیں رہے گی۔“ (فتاویٰ مقالات: ۳۰/۱، مبین اسلامک پبلشرز)

”وفی الشربسالية: الفلوس إن كانت أثماناً وانجعة أو سلعة للتجارة، تجب الزکاة فی قيمتها، وإلا فلا“۔ (الدر المختار: ۳۰۰/۲، باب زکاة المال، سعید)

”وإذا اشترى الرجل فلوساً بدرهم، ونقد الثمن، ولم تكن الفلوس عند البائع، فالبیع جائز“

لأن الفلوس الرائجة ثمن كما لنقود“۔ (المبسوط للشرحسی: ۲/۷، کتاب الصرف، باب البیع بالفلوس، الجزء الثاني، الغفاريه، كوثله)

”إن الزکاة تجب فی العطارة إذا كانت مائتين، لأنها اليوم من دراهم الناس وإن لم تكن من دراهم الناس فی الزمس الأول، وإسما يعتبر فی كل زمان عادة أهل ذلك الزمان، ألا ترى أن مقدار المائتين لو حوب الزکاة من الفضة إنما تعتبر بوزن سبعة الخ“۔ (البحر الرائق: ۳/۳۹۷، باب زکاة المال، رشیدیہ)

”وفی عروض التجارة بلغت نصاب ورق أو ذهب) یعنی فی عروض التجارة، بجب ربع العشر إذا بلغت قيمتها من الذهب أو الفضة نصاباً، يعتبر فيهما الأتفع أيهما كان، الخ“۔ (تبيين الحقائق: ۷/۷۷، باب زکاة المال، دار الكتب العلمية، بيروت)

”ويجوز دفع القيم في الزکاة والعشر والخراج، الخ“۔ (مجمع الأنهر: ۱/۳۰۰، فصل فی الخیر، دار الكتب العلمية بيروت)

۲- یہ فرض محال نہیں بلکہ حقیقت نفس الامری ہے، گورنمنٹ کے ذمہ رعایا کا قرض ہے (۱) جس کی رسید نوٹ ہے اور اس کے ذریعہ سے رعایا کو گورنمنٹ قرض دیکر وصول کرتی ہے، یہ نہیں کہ رعایا کے ذمہ گورنمنٹ کا کوئی قرض ہے جس کی وجہ سے رعایا کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط کر دیا جائے اور جنگ کا روپیہ جو گورنمنٹ لیتی ہے وہ بھی قرض لیتی ہے، بعد اختتام جنگ اس کی واپسی کا وعدہ کرتی ہے، اس سے رعایا مقرض نہیں ہوئی پھر اس کے ذمہ سے زکوٰۃ کیوں ساقط ہوئی۔

۳- اگر ہر شخص کو یہ صورت سہل نہیں جس قدر زکوٰۃ واجب ہے اس کا کوئی مال خرید کر فقیر کو دیدیا جائے (۲)، ریز گاری اگر نہیں ملتی تو مال تو ملتا ہے اس میں کیا اشکال ہے، نوٹ کے ذریعہ سے بازار میں بہت مال ملتا ہے۔

۴- نوٹ کے عوض کی زیادتی جائز نہیں (۳)، روپیہ کے عوض کی زیادتی درست ہے، ریز گاری روپے خالص بیع صرف نہیں، البتہ اگر ایک جانب خالص چاندی یا غالب چاندی ہو اور دوسری جانب بھی ایسا ہی ہو تو

(۱) دیکھئے "فقیہی مفالات لملولانا المفتی محمد نفی العثماني دامت فیوضہ" "کانڈی نوٹ اور کرنسی کا حکم": ۲۳، ۱۳/۱، بمن اسلامک پبلیشرز۔

(۲) وفقیہ مسائل لخاللہ سيف الله رحمانی: ۱۱۷/۱، المصباح

(۳) قال العلامة المحصن فی رحمہ اللہ تعالیٰ: "فلو أطعم یسماً ناولاً الزکاة، لا یحزبه، إلا إذا دفع إلیه المظعوم کمالو کساه بشرط أن یعقل القرض، إلا إذا حکم علیہ بنفقته". (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "قولہ: إلا إذا دفع إلیه المظعوم؛ لأنه بالدفع إلیه بنیة الزکاة یهلک، فیصیر أكلاً من ملکہ۔۔۔۔۔ قولہ: إلا إذا حکم علیہ بنفقته۔۔۔۔۔ قلت: هذا إذا کان علی طریق الإباحة دون التملیک کما یشر به لفظ الإطعام، ولذا قال فی التاتاریخانیة عن المحيط: إذا کان یعول ینما ویجعل ما یکسوه ویطعمه من زکاة ماله، ففی الکسوة لاشک فی الجواز لوجود الرکن وهو التملیک، وأما الطعام فما یذفعه إلیه ینبذ یجوز أیضاً". (رد المختار، کتاب الزکاة: ۲/۵۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳/۵۳، رشیدیہ)

(۴) "موجود زمانے میں کانڈی کرنسی کا تبادلہ مساوات اور برابری کے ساتھ کرتا جائے ہے، کسی زیادتی کے ساتھ نہیں"۔ (فتہی مقالات، ملکی کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ: ۳۷/۱، بمن اسلامک پبلیشرز)

مساوات شرط ہے (۱) ورنہ چاندی کے مقابلہ میں چاندی اور کھوٹ یا دوسری دھات کے مقابلہ میں کھوٹ یا چاندی یا دوسری دھات ہونے سے بیع درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

نوٹ کی زکوٰۃ

سوال [۳۵۰۳]: اگر کسی کے پاس سو روپیہ کا نوٹ ہے تو اس کی زکوٰۃ میں ڈھائی روپیہ دینا واجب ہے یا ڈھائی تولہ چاندی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

خواہ ڈھائی روپیہ دے خواہ ڈھائی تولہ چاندی دے، خواہ ڈھائی تولہ چاندی کی قیمت کی کوئی اور شی دے سب جائز ہے (۳)۔ فقط۔

نوٹ سے زکوٰۃ کا حکم

سوال [۳۵۰۵]: مید زکوٰۃ کے روپے مدرسہ کے غریب فنڈ میں جس سے غریب طلبہ کی خرچ برداری کی جاوے داخل کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں، یا کہ حیلہ کرنا ہوگا؟ آپ کے مدرسہ میں اس کا

(۱) "إن كان الغالب الذهب في الدنانير والفضة في الدراهم فهما كالذهب الخالص والفضة الخالصة اعتباراً للغالب.....، وإذا كان كالخالصين، فلا يجوز بيعهما بالخالص مع الذهب والفضة إلا متساويين في الوزن، وكذا بيع بعضها ببعض". (فتح القدير، كتاب الصرف: ۱۵۲/۷، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) "وإن كان الغالب عليهما الفش، فلبا في حكم الدراهم والدنانير..... فإن بيعت بجنسها متفاضلاً، جاز صرفاً للجنس إلى خلاف الجنس، فهي في حكم شيئين: فصة وصغر، الخ". (الهداية، كتاب الصرف: ۱۰۹/۲، شرکت علمیه، ملتان)

(۳) اب نوٹ کا حساب زکوٰۃ قیمت کے اعتبار سے ہوگا یعنی ساڑھے پاون تولہ چاندی کے برابر جس قدر نوٹ ہوں، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس کے چالیسواں حصہ کی جو قیمت ہوائے نوٹ واجب ہوئے۔

(تقدم تخریجہ تحت عنوان: "نوٹ پر زکوٰۃ")

کیا طریقہ ہے؟

۲..... امداد الفتاویٰ میں مرقوم ہے کہ زکوٰۃ، فطرہ وغیرہ میں نوٹ دینے سے ادائیں ہوتی ہیں حوالہ ہونے کے، کیونکہ نوٹ عین روپیہ نہیں بلکہ سند ہے، جب بیت المال میں اس کو داخل کر دے، روپیہ مل جاوے (۱)۔ اس پر موجودہ حالت سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ اب تو یہ نوٹ بحید روپیہ ہوگا بوجہ اس کے کہ اس نوٹ کو بیت المال میں داخل کرنے سے بھی چاندی کے روپیہ یا موجودہ لیکن کے روپیہ نہیں ملتا ہے۔ غایۃ الامر اتنا ہوتا ہے کہ زیادہ رقم کے نوٹ دینے سے وہ ایک روپیہ والا نوٹ دے دیتا ہے اس معذوری کی وجہ سے نوٹ سے زکوٰۃ وغیرہ ادا ہونے کا حکم ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ہمارے مدرسہ میں جو نوٹ زکوٰۃ میں آتے ہیں وہ بحید طلباء کو نہیں دیئے جاتے یا ان کو بھنا کر بڑ گاری نقد و طیش کی صورت میں دیتے ہیں، یا کپڑا خرید کر، یا جوئے خرید کر، یا غلہ خرید کر اس کی روٹی پکا کر، یا کتا میں خرید کر دیتے ہیں اس سے بلاشبہ زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے (۲)۔

۲..... نوٹ خود روپیہ نہیں بلکہ حوالہ ہے جیسا کہ امداد الفتاویٰ میں ہے اس لئے نوٹ کی کوئی شے خرید کر زکوٰۃ میں دی جائے تاکہ زکوٰۃ ادا ہو جائے، اگر نوٹ زکوٰۃ میں دیا گیا تو اس سے زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ فقیر اس نوٹ کے عوض کوئی مال حاصل کر لے تب زکوٰۃ ادا ہوگی اگر فقیر سے وہ نوٹ کسی طرح ضائع ہو گیا، یا

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الزکوٰۃ والصدقات: ۵۰۳/۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) قال العلامة زین الدین ابن لحیم رحمہ اللہ تعالیٰ: "وقيد بالتملك احترازاً عن الإباحة، ولهذا ذكر النولاجي وغيره انه لو عال يتيماً، فجعل يكسوه ويطعمه وجعله من زكاة ماله، فالكسوة تجوز لوجود ركنه وهو التملك، وأما الإطعام إن دفع الطعام إليه بيده، يجوز أيضاً لهذا الملة". (البحر الرائق، كتاب الزکوٰۃ: ۳/۳۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲۵۷، سعید)

لیکن اس صورت میں زکوٰۃ اس لئے ادا ہو جائے گی کہ زکوٰۃ میں دفع القیمت جائز ہے (کما مر تحت عنوان "چاندی کا نصاب" و تحت عنوان "سوئے چاندی کی زکوٰۃ بذریعہ قیمت")۔

اس نے کسی ڈاکٹر کی فیس، یا کرایہ ریل وغیرہ میں دیدیا، یا اس کے ذریعہ سے قرض ادا کیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۶۳ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف۔

نوٹ کے ذریعہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال [۲۵۰۶]: اگر کسی نے زکوٰۃ میں نوٹ ادا کئے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مدارس عربیہ میں اکثر لوگ بذریعہ ڈاک یا دوسرے ذرائع سے زکوٰۃ میں نوٹ ہی ادا کرتے ہیں۔ اس صورت میں زکوٰۃ کیسے ادا ہوگی جیسا کہ حضرت مفتی صاحب نے آنے والے فتاویٰ میں اس کی وضاحت فرمائی ہے۔
الجواب حامداً و مصلياً:

نوٹ اپنی اصل کے اعتبار سے حوالہ اور سند ہے (مال نہیں) لیکن اس دور میں تقریباً روپیہ معدوم ہے، سب کاروبار نوٹ سے ہی ہوتا ہے اور سب جگہ نوٹ ہی بلا تردد روپیہ کے قائم مقام بلکہ روپیہ سے زیادہ قابل قدر شمار ہوتا ہے اس لئے اب نوٹ کے ذریعہ سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غنوی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/ ۱۰/ ۱۳۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/ ۱۰/ ۱۳۸۸ھ۔

نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال [۳۵۰۷]: ملفوظات حصہ ہفتم ص: ۳۰۵، رسالہ المبلغ نمبر: ۸، جلد نمبر: ۱۳، بابت ماہ جمادی الاولیٰ/ ۶۱ھ، ملفوظ نمبر: ۳۳۶، ایک نواب صاحب نے بذریعہ تحریر یہ مسئلہ دریافت کیا کہ آج کل روپیہ تو ملتا نہیں صرف نوٹ ملتا ہے جس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ ایسی صورت میں کس طرح ادا کی جائے؟ حضرت اقدس

(۱) اصل حکم نوٹ کا یہی ہے لیکن اب اس کا رواج اور تعامل بالکل روپے (درہم) کی طرح ہے اور یہی اب اللہ کے حکم میں ہو گیا، حوالہ نہیں رہا اب نوٹ سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”نوٹ پر زکوٰۃ“۔)

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”نوٹ پر زکوٰۃ“)

نے تحریر فرمایا کہ زکوٰۃ غلہ و دیگر اشیاء سے بھی ادا ہو سکتی ہے پھر زبانی فرمایا کہ یہ فتویٰ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

اشکال: ۱..... اب تک زکوٰۃ کے ادا کرنے کا یہ عمل رہا ہے کہ بذریعہ منی آرڈر مدارس میں دوسری جگہ زکوٰۃ ارسال کی گئی اور نوٹ ڈاک خانہ میں آ گئے اور وہاں ڈاک خانہ سے نوٹ وصول کئے گئے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوئی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہوئی تو گذشتہ عمل کے درستی کی کیا صورت ہو سکتی ہے اور آئندہ کس صورت سے زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے، یا جس شخص نام مستحق زکوٰۃ کو اس سالہ زکوٰۃ دی گئی اور اس کو نوٹ دیا گیا اور اس کو یہ نہیں بتلایا گیا کہ یہ بعد زکوٰۃ ہے کیونکہ بتلانا مناسب نہیں تھا۔ اب اگر زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی تو اس کی درستی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

۲..... ہم ملازمین کو تنخواہ میں نوٹ ہی ملتے ہیں اور نوٹ ہی ہم لوگوں کی چاندی ہے، چاندی یا سونا یا روپیہ نہیں ہے تو نوٹوں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر نوٹوں پر زکوٰۃ واجب ہے تو اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟
۳..... آج کل جو روپیہ ملتا ہے اس میں بھی چاندی نہیں ہوتی ہے تو اس کا حکم مثل نوٹ کے ہے یا مثل چاندی کے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... نوٹ روپیہ نہیں بلکہ رسید اور حوالہ ہے، نوٹ کے ذریعے سے زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ فقیر سے ضائع نہ ہو بلکہ وہ اپنے تحصیل مال میں صرف کرے خواہ اس کا روپیہ بنالے یا اس کے ذریعے سے کوئی اور شے خرید لے، اگر خود نوٹ فقیر سے ضائع ہو گیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی (۱)، لہذا اگر کسی مقام پر یہ علم ہو جائے کہ فلاں فقیر سے زکوٰۃ میں دیا ہوا نوٹ ضائع ہو گیا ہے تو اتنی مقدار زکوٰۃ کو وہ بارہوی جائے ورنہ گذشتہ ادا کی ہوئی زکوٰۃ کی تجدید کی ضرورت نہیں۔

۲..... نوٹ اگر چہ خورد روپیہ نہیں لیکن ایسے قرض کی رسید ہے جس پر ہر وقت قدرت ہے لہذا اس پر زکوٰۃ

(۱) یہ حکم اس وقت کا ہے جب نوٹ کا روپیہ عام طور پر ملتا تھا، اب نوٹ ہی بمنزل روپے کے ہے، لہذا اس کے ذریعے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ (تقدم تفصیلہ تحت عنوان: "نوٹ پر زکوٰۃ")۔

(و ایضاً تقدم تخریجہ تحت عنوان: "نوٹ سے زکوٰۃ کا حکم")۔

واجب ہے (۱) جو ادائیگی کی صورت دوسرے مال میں زکوٰۃ کی ہے وہی نوٹ میں ہے۔

۳۔۔۔۔۔ اس روپیہ میں اگر چاندی کم ہے لیکن قیمت میں بالکل چاندی کے برابر ہے لہذا جو حکم خالص چاندی کے روپیہ کا ہے وہی اس کا ہے قیمت کے اعتبار سے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۸/۶۱ھ۔

صحیح: عبدالمطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/شعبان/۶۱ھ

نوٹ اور ریز گاری سے زکوٰۃ

سوال [۵۰۸]: زید کے پاس ایک ہزار روپیہ کے نوٹ ہیں وہ اس کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے، زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے پہلا روپیہ جس میں چاندی غالب تھی نہیں ملتا، ذیل کی چار صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کی جاسکتی ہے:

۱۔ زکوٰۃ نوٹ سے ہی ادا کر دی جائے اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ادا ہوگی تو کیا پہلے روپیہ کی طرح بلا قید ادا ہوگی یا کسی قید کے ساتھ؟

(نوٹ) نوٹوں کی اور دیگر مال مثل نقدی یا زیور وغیرہ کی زکوٰۃ ادا کرنے میں کچھ فرق ہے یا سلفاً زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

۲۔ نیا سکہ جو اب جاری ہوا (اس میں چاندی محض چار آنہ بھری ہوتی ہے) اس سے زکوٰۃ ادا کرے

(۱) (دیکھئے فقہی مقالات ”کرنسی نوٹ اور زکوٰۃ“: ۳۰/۱، میمن اسلامک سلسٹرز)

(۲) ”وما غلب عثہ منہما یقوم کالعروض، وحاصلہ ان ما یخلص منہ نصاب أو کان ثمناً وانجاً، تجب زکاتہ، سواء نوبی النجاعة أو لا، الخ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۳۰۰/۲، سعید)

”وکان الشیخ ابو بکر محمد بن الفضل یوجب الزکاة فی العطرغیبة والعدلیة فی کل ما نئی درہم خمسة دراهم عدداً؛ لأن الغش فیہما غالب، فصار فلوساً فوجب اعتبار الغیمة فیہ، لا الوزن، الخ“ (تبیین الحقائق، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۷۷/۲، عباس احمد الاز)

تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اس سے زکوٰۃ پہلے روپیہ کی طرح بلا قید ادا ہوگی یا مشروط طریق سے اور وہ شرائط کیا ہیں؟ کیا اس روپیہ سے زکوٰۃ مطلق ادا ہو جائے گی یا بموجب جنس مال (یعنی نوٹ، زیور، نقد) زکوٰۃ ادا کرنے میں کچھ فرق ہوگا اور وہ فرق کیا ہے؟

(نوٹ) اس روپیہ سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت میں یہ شبہ ہے کہ یہ روپیہ چاندی نہیں کیونکہ اس میں صرف چار آنہ کی مقدار چاندی ہے اور باقی دوسری دھات یعنی کھوٹ اور چاندی، اگر غیر چاندی سے مل جائے اور غیر چاندی کا عنصر غالب ہو تو مرکب پر چاندی کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے بلکہ وہ اسباب کے حکم میں ہے۔

اور ظاہر بات ہے کہ نیا روپیہ پہلے کھرے روپیہ کی قیمت کا ہی نہیں بلکہ اس سے کم قیمت ہے، اگر کہا جائے کہ نیا روپیہ سرکاری طور پر پہلے کھرے روپیہ کا قائم مقام ہے پہلے اسے کھرے روپیہ کی قیمت سمجھ کر اس کو زکوٰۃ میں دینا درست ہوگا تو ای طرح نوٹ بھی تو سرکاری طور پر کھرے روپیہ کی قیمت قرار دیا گیا ہے پس زکوٰۃ میں روپیہ کے بجائے اگر نوٹ دیدیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جانی چاہئے، اگر اندریں صورت بھی نوٹ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی تو اس مرتبہ روپیہ میں اور نوٹ میں کیا فرق ہے؟

۳- پیسوں سے یا غیر چاندی! کنیوں، دونیوں، چونیوں سے زکوٰۃ ادا کرے، اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اور ان کی ادائیگی بلا قید طریقہ سے ہے اور قیود کیا ہیں اور اس میں وہ تمام باتیں ملحوظ ہوتی ہیں جو نئے روپے کی بحث میں گزرا، اس میں اور نئے روپے میں فرق ہے تو کیا؟

۴- چاندی خرید کر زکوٰۃ ادا کرے، اس میں مشکل یہ ہے کہ چاندی خریدنے کے لئے اور کھری چاندی میں فرق دشوار ہے ہر شخص نہیں کر سکتا، زکوٰۃ لینے والے کو بھی نقصان۔ براہ مہربانی تمام صورتوں پر غور فرمایا جائے اور بالوضاحت جواب تحریر فرمایا جائے مع حوالہ کتب۔

نوٹ یا ریزارگاری کی صورت میں اگر مال جمع ہو تو اس پر زکوٰۃ کیوں واجب ہے جب کہ براہ راست نوٹ یا ریزارگاری سے زکوٰۃ دے تو ادا نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱- نوٹ روپیہ نہیں مگر روپیہ کی سند ہے لہذا نوٹ کے ذریعہ سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بشرطیکہ مصرف کے پاس پہنچ کر مصرف اس کو اپنے کام میں صرف کر لے، اگر اس سے پہلے پہلے وہ نوٹ ضائع ہو گیا اور مصرف اس

کو اپنے کام میں نہیں لاسکتا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ نوٹ اور ہرقم کے مال کی زکوٰۃ نوٹ کے ذریعہ سے ادا کرنا بشرط مذکور صحیح ہے (۱)۔

۲۔ نیا سکہ جو کہ اب جاری ہوا ہے اس میں چاندی مغلوب ہے اور دوسری دھات غالب ہے لیکن بحیثیت شہیت و رواج پہلے روپیہ میں اور اس میں کوئی فرق نہیں، لہذا جس طرح پہلے روپیہ سے زکوٰۃ ادا کرنا درست ہے اسی طرح اس سے بھی بلا تاویل درست ہے اور جس طرح پہلے روپیہ پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح اس پر بھی واجب ہوتی ہے، فرق صرف اتنا ہے کہ پہلے روپیہ میں چاندی غالب ہونے کی وجہ سے وجوہ ادا و اداء وزن کا اعتبار ہوگا اور نئے روپیہ میں قیمت کا اعتبار ہوگا:

”وكان الشيخ أبو بكر محمد بن الفضل يوجب الزكوة في الغطرية بقيمتها، و العادلة في كل مائتي درهم خمسة دراهم عدداً؛ لأن العش فيهما غالب نصاراً فلولساً، و وجب اعتبار القيمة فيه لا الوزن، الخ“۔ زبلی شرح کنز ۲۷۹/۱ (۲)۔

قال الشلبی فی هامشه: ”روی الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى أن الزكوة تجب في الحبياء، و من الدراهم والزيوف والنهرجة، قال: لأن الغالب فيها كلها الفضة و ما تغلب فضته على غشه، يتناول اسم الدرهم مطلقاً و الشرع أوجب باسم الدراهم و إن كان الغالب هو العش، و الفضة فيها مغلوبة، فإن كانت راتجة أو كان يمسكها للتجارة يعتبر قيمتها، فإن بلغت قيمتها مائتي درهم من أدنى الدراهم التي تجب فيها الزكاة، و هي النى الغالب عليها الفضة، تجب فيها الزكاة، و إلا فلا، اه“۔ بدائع (۳)۔

وإن لم تكن راتجة ولا معداً للتجارة، فلا زكوة فيها، إلا أن يكون ما فيها من الفضة يبلغ مائتي درهم بأن كانت كبيرة الخ“۔ و المسئلة مذکورة فی الدر المختار

(۱) (تقديم تخريجه تحت عنوان: ”نوٹ پر زکوٰۃ“۔)

(۲) (تبیین الحقائق للزبلی، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۷/۷، عباس احمد الباز)

(۳) حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق: ۷/۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۳۰۸/۲، فصل فی بیان النصاب، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ورد المحتار: ۴۷/۲ (۱)، والدر المستقی ومجمع الأنهر: ۲۰۶/۱ (۲) الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۹/۱ (۳)۔

اس روپیہ میں اور نوٹ میں فرق یہ ہے کہ یہ روپیہ سرکار اور عالمی سب کے نزدیک روپیہ اور سکہ ہے جس کی قیمت سولہ ہے اور نوٹ کسی کے نزدیک بھی روپیہ اور سکہ نہیں نہ اس کی قیمت سولہ ہے بلکہ یہ تو ایک سداور رسید ہے جس کے ذریعہ سے حکومت یا بینک سے حسب معاہدہ تحریر نوٹ سولہ وصول ہو سکتے ہیں اس لئے نوٹ کے ذریعہ سے زکوٰۃ مشروط بالشرط بالمذکور ہے اور روپیہ کے ذریعہ سے بلا شرط ہی ادا ہو جاتی ہے۔

۳۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اس میں قیمت کا اعتبار ہوگا یعنی جس قدر چاندی وزن کے اعتبار سے لازم ہو اس کی قیمت جس قدر اکنیاں وغیرہ ہوں، دیدی جائے، مثلاً اگر دو تولہ چاندی لازم ہو اور بازار میں دس تولہ چاندی فروخت ہوتی ہے تو بیس اکنیاں یا دس دوغیاں ادا کریں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی: "واجب معوانہ لو ادى من خلاف جنسه، اعتبرت القيمة، الخ"۔ رد المحتار ۴۵/۲ (۴)۔

۴۔ چاندی خرید کر اس کے ذریعہ سے بھی زکوٰۃ دینا درست ہے نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے کما مر۔ قربانی کی کمال کی قیمت اپنی بیٹی کو دینا درست نہیں ہے بلکہ کسی اور مستحق زکوٰۃ کو دیدی جائے کیونکہ اس کا تصدق واجب ہے: "فان بدل اللحم، والجلد به: أى بما يتنفع بالاستهلاك، جاز، ولا يبيعه بالدرهم لينفق الدرهم على نفسه وعياله، الخ"۔ مجمع الأنهر ۵۲۱/۲ (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد ننگوئی غفرلہ، ۲۵/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰۰/۲، باب زکاة المال، سعید)

(۲) (مجمع الأنهر مع هامشه الدر المستقی: ۳۰۶/۱، باب زکاة الذهب والفضة، والعروض، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۹/۱، الفصل الأول فی زکاة الذهب والفضة، وشیدہ)

(۴) (رد المحتار: ۲۹۷/۲، باب الزکاة والفضة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷۳/۲، باب زکوٰۃ المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۹۶/۲، باب زکاة المال، وشیدہ)

(۵) (مجمع الأنهر، کتاب الاضحیہ: ۵۲۱/۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

غیر ملکی سکے سے ادائے زکوٰۃ

سوال [۴۵۰۹]: فرانسیسی سکہ نروجیہ کو "فراک" کہا جاتا ہے، زید کے ذمہ زکوٰۃ فرض ہے، زید اپنی زکوٰۃ ہندوستان میں مستحقین اور مساکین ذوی القربی کو ادا کرنا چاہتا ہے چونکہ فراک ہندوستان میں رائج نہیں ہے اس لئے اس کا تبادلہ یہاں کے انگریزی (ہندی) روپیہ سے کرنے کی دو مختلف صورتیں ہیں:

۱- وہاں کی حکومت سے تبادلہ۔

۲- وہاں کے ٹخار کو دیکران سے چیک لے کر اس چیک کو یہاں ہندوستان بینک میں نبھانا کر۔ صورتِ اولیٰ میں حکومت چالیس فراک کے عوض ہندوستانی ایک روپیہ دیتی ہے اور وہ بھی اس شخص کے اہل و عیال کی طرف سے یہاں کے حکام کی تصدیق کے ساتھ درخواست کئے جانے پر اور وہ بھی صرف نان نفقہ کے لئے یعنی ادائے زکوٰۃ یا بخشش وغیرہ کے لئے وہاں کی حکومت تبادلہ نہیں کرتی۔

صورتِ ثانیہ میں وہاں کے ٹخار بعض ستر فراک ایک روپیہ ہندوستانی کے حساب سے چیک حوالہ کرتے ہیں۔ بس قابلِ دریافت یہ امر ہے کہ زید نے ٹخار سے چیک لے کر یہاں پر زکوٰۃ ادا کی، اب چونکہ وہاں کی سرکاری قیمت فی روپیہ چالیس فراک ہے (مگر تبادلہ محذر ہے کما ذکر آلفا) اور تاجرانہ قیمت فی روپیہ ستر ہے جو ممکن ہے، لہذا اگر زید نے تاجرانہ قیمت سے فراک کے روپیہ بنا کر ہندوستان میں زکوٰۃ ادا کی تو یہ نسبت سرکاری قیمت فی روپیہ تیس فراک زائد خرچ ہوئے، پس اس مزید خرچ کے حساب کا کیا حکم ہوگا یعنی مزید خود مقتمل ہوگا یا زکوٰۃ کی رقم مؤدئی میں سے خرچ کی جائے گی؟

الراقم غلام رسول بن حاجی اسماعیل، مقام تاراپور ضلع کبیرا مہرات، ۲۹/شوال/۶۷ھ۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ادائے زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے کہ مقدار واجب مستحقین کے پاس پہنچ جائے اور اس پہنچانے میں جو کچھ خرچ ہوگا، اس کا مقمل خود مرکزی ہوگا، زکوٰۃ کی رقم سے اس کا وضع کرنا درست نہیں، ورنہ مقدار واجب میں نقصان رہ جائے گا اور زکوٰۃ پوری ادا نہیں ہوگی (۱)۔

(۱) "درمختار میں ہے: "و یقوم فی البلد الذی المال فیہ ولو فی مفازة ففی اقرب الأمصار الیہ۔"

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "فلو بعث عبد التجارة فی بلد آخر یقوم فی البلد الذی فیہ =

جو حکم فیس مئی آرڈر کا ہے وہی حکم اس بٹے کا ہے جو خجاری لیتے ہیں، یہ اس وقت ہے کہ چاندی کے سکے کا چاندی کے سکے سے تبادلہ کیا جائے جس میں وزناً کی زیادتی جائز نہیں (۱)۔ اگر چاندی کے سکے کا تبادلہ کسی اور شے سے کیا جائے تو اس میں وزناً برابری لازم نہیں، وہاں زیادتی کمی درست ہے (۲)، پس اگر فرائک چاندی کا سکہ ہے اور ہندوستانی روپیہ سے اس کا تبادلہ ہو تو اس میں جس قیمت پر بھی تبادلہ ہو جائے درست ہے کیونکہ اس روپیہ میں چاندی بالکل نہیں، یا اگر ہے تو اس قدر مغلوب ہے کہ کالعدم ہے۔ خجاری کو بھی درست ہے کہ ستر فرائک کے حساب سے معاملہ کریں یا جس طرح چاہیں اس صورت میں مرکز پر کوئی مزید ذمہ داری نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/ ذیقعدہ/ ۱۳۷۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد فخری، ۶/ ذیقعدہ/ ۱۳۷۷ھ۔

روپے کی زکوٰۃ وزن سے ہے یا قیمت سے؟

سوال [۳۵۱۰]: علم الفقہ جلد چہارم، ص: ۳۲، میں تحریر ہے کہ روپیہ کی زکوٰۃ مفتی سے دینا خلاف

= العبد۔ اس جزئیہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں روپیہ غامض بکری کا واجب ہے، مگر چرکا لے کر اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔ (غیر الفتاویٰ، کتاب الزکاة: ۳/ ۳۸۰، جامعۃ خیر المدارس، ملتان، پاکستان)

(و کذا فی الفتاویٰ الحقایق، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۳/ ۵۷۷، جامعۃ دارالعلوم حقایق، اکوڑہ خٹک)

"و یقول فی البلد الذی المال فیہ، ولو فی مفاضة ففی اقرب الأمصار إلیہ"۔ (الدر المختار). وقال ابن

عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "وقوله: ویقول فی البلد الذی المال فیہ) فلو بیع عبدًا للتجارة فی بلد آخر،

يقوم فی البلد الذی فیہ العبد"۔ (رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/ ۲۸۶، سعید)

(۱) "لإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب، لا يجوز إلا مثلاً بمثل"۔ (الهدایة، کتاب الصرف: ۷/ ۱۳۳،

شرکۃ علمیه)

(۲) "و يجوز بیع الذهب بالفضة مجازفةً، وكذا سائر الأموال الربوۃ بخلاف جنسها؛ لأن المساواة غیر

مشروطة فیہ"۔ (الهدایة مع فتح القدیر، کتاب الصرف: ۷/ ۱۳۰، ۱۳۱، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

احتیاط ہے (۱) تو کیسے دینا چاہئے؟ اس قسم کی عبارت دوسری کتابوں میں بھی دیکھنے میں آئی، اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ نصاب زکوٰۃ میں روپے کی قیمت کا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہے، لہذا اگر کسی کے پاس سو روپے ہیں جو وزن کے اعتبار سے سو تولہ ہوتے ہیں جن کا چالیسواں حصہ ڈھائی روپیہ ہوا جن کا وزن ڈھائی تولہ ہوا، ایسی صورت میں ڈھائی تولہ چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا ڈھائی روپے دینے چاہئیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ سو روپیہ کا وزن کر لیا جائے اور پھر اس کا چالیسواں حصہ وزن ہی کے اعتبار سے ادا کر دیا جائے (۲) خواہ چاندی (۳) روپیہ پورا تولہ کا نہیں ہوتا بلکہ کچھ کم کا ہوتا ہے، نیز ہر روپیہ برابر نہیں ہوتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار ندوہ، ۳/۱۱/۶۰ھ۔

چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت دینا

سوال [۳۵۱]: اگر صورت مذکورہ میں ڈھائی روپیہ دینا ضروری نہیں بلکہ ڈھائی تولہ چاندی دینے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی تو ڈھائی تولہ چاندی دینا چاہئے یا اس کی قیمت بھی دے سکتا ہے یعنی دونوں صورت

- (۱) (علم الفقہ، کتاب الزکاة، حصہ چہارم، چاندی سونے اور تہائی نال کا نصاب، ص: ۳۹۰، دارالاشاعت کراچی)
- (۲) "والمعتبر وزنهما أداءً وجوباً یعنی باعتبار أن يكون المؤدى قدر الواجب وزناً عند الإمام والثاني وأجمعوا أنه لو أدى من خلاف جنسه، اعتبرت القيمة قوله: وجوباً: أي من حيث الوجوب، یعنی باعتبار في الوجوب أن يبلغ وزنهما نصاباً". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۷، معید)

(وکذا في مرافی الفلاح مع حاشية الطحطاوى، کتاب الزکاة، ص: ۱۷۷، قدیمی)

(وفي الفتاوى العالمکبریة، الباب الثالث فی زکاة الذهب: ۱/۱۷۸، وحیدہ)

(۳) "وجاز دفع القيمة فی زکاة عشر وخراج وطره ونذر وکفارة غیر الاعتاق، وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا: يوم الأداء ... وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالإجماع، وهو الأصح ... فاعتبار يوم الأداء يكون متعلقاً عليه عنده وعندهما". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم:

جائز ہیں یا ایک صورت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ڈھائی تولہ چاندی واجب ہوتی تو اس میں اختیار ہے خواہ چاندی یا زیور وغیرہ دے خواہ روپیہ،
اٹھنی چوٹی دے، خواہ ڈھائی تولہ چاندی کی قیمت کی کوئی اور شے کیڑا وغیرہ دیدے سب درست ہے (۱)۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۶۰ھ۔

نصاب زکوٰۃ روپے کے اعتبار سے

سوال [۳۵۱۲]: کم سے کم کتنے روپے پر زکوٰۃ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنے روپے میں ساڑھے باون تولہ چاندی خریدی جا سکے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

دفعینہ پر زکوٰۃ اور ادائے زکوٰۃ سے قبل مسجد کا صحن بنوانا

سوال [۳۵۱۳]: ایک بڑھیا نے پہلے زمانہ میں چار ہزار روپیہ فتن کے اور لڑکوں سے کہہ دیا تھا

(۱) "اجاز دفع القيمة فی الزکاة" فلا تعتبر القيمة فی نصاب کھلی، أو وزنی و هذا إذا أدى من

جنسہ، و إلا فالمتبر هو القيمة اتفاقاً، لتقوم الجودة فی المال ثم إن المتبر عند محمد الأنعم

للفقير من القدر والقيمة، الخ "۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۸۵، باب زکاة الغنم، سعید)

(وکذا فی المبسوط للسرخسی: ۱/۲۱۰، الفصل الثالث، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۰۰، فصل فی زکاة الخیل، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "وإن كان العال هو الغش والفضة فيها مغلوقة، فإن كانت أنماناً والجة أو كان يمسكها للتجارة،

يعتبر قيمتها، فإن بلغت قيمتها مائتي درهم من أدنى الدراهم التي تجب فيها الزکاة وهي التي الغالب

عليها الفضة تجب فيها الزکاة، وإلا فلا"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الزکاة، فصل فی بیان صفة النصاب:

۲/۳۰۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی رد المحتار: کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۳۰۰، سعید)

میرے بعد نکال لیتا، اب بڑھیا کے انتقال کے بعد بھائیوں نے اس مدفون کو نکالا، وہ سکہ بارہ ہزار کا ہوا۔ اس میں سے ایک بھائی نے اپنا حصہ لے لیا، باقی تینوں نے اپنا حصہ مسجد میں دے دیا جس سے مسجد کا محسن بنوایا گیا تو اب اس مدفون پر زکوٰۃ واجب تھی یا نہیں؟ اور اس محسن پر نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خود اس بڑھیا کے ذمہ زکوٰۃ واجب تھی، اس کے انتقال کے بعد اس کے لڑکے مالک ہوئے (۱)، اس وقت سے سال بھر گزرنے پر حسب ضابطہ شرعیہ ان کے ذمہ واجب ہوگی۔ اس فرسٹ محسن میں نماز درست ہے، سال سے پہلے مسجد میں دینے سے زکوٰۃ واجب نہیں (۲)۔

وہین قوی اور وہین ضعیف

سوال [۴۵۱۴]: ہمارے یہاں نیپالی لوگ آتے ہیں اور مال لے جاتے ہیں، قیمت کبھی بھارت تو آٹھ دس سال تک دیتے ہیں۔ یہ مسئلہ معلوم ہے کہ سوداگری کے مال کی قیمت قرض قوی کی صورت ہے، جیسا کہ بہشتی زیور میں لکھا ہے اور اس کا حکم بھی یہی ہے کہ جب وہ روپے وصول ہو جائیں تو سب برسوں کی زکوٰۃ دینا ہوگی حساب سے، لیکن ہمارے یہاں صورت یہ ہے کہ نیپالی لوگ دوسری حکومت کے رہنے والے ہیں جن پر نہ ہم دعویٰ کر سکتے ہیں نہ کوئی کچھری عدالت کر سکتے ہیں اور وہ لوگ دس دس، بارہ بارہ، چودہ چودہ دن کا سفر کر کے آتے ہیں اس لئے ہم خود وہاں جا کر وصول نہیں کر سکتے اور اگر بالفرض وہاں پہنچ بھی جائیں تو اخلاقی طریقہ پر وصول کر سکتے ہیں، لیکن غیر حکومت ہونے کی وجہ سے کوئی زبردستی نہیں کر سکتے۔ اب ان کی مرضی ہے وہیں یا نہ

(۱) "إذا مات من عليه زكاة، سقطت عنه بموته، حتى انه إذا مات عن زكاة سائمة فالساعي لا يجبر

الوارث على الأداء." (التاتارخانیہ: ۲۹۶/۲، الأسباب المسقطه للزكاة، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۳۵۵/۴، الأسباب المسقطه للزكاة، غفراریہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۵۶/۱، فصل فی مال التجارة، رشیدیہ)

(۲) "وسبب اقتراضها ملک نصاب حولی نسبة للحول لحواله عليه تام، الخ." (الدر المختار مع رد

المحتار: ۲۸۶/۱، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۲/۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

دیں، ہم اسے کمزور ہیں کہ ان سے جبراً وصول نہیں کر سکتے۔

تو سوال یہ ہے کہ ہمارا قرض قرض ضعیف کی صورت ہوگا جس کا حکم یہ ہے کہ اگر وصول شدہ قرض بقدر نصاب ہے اور اس پر سال وصول کے وقت سے گزر جائے تب زکوٰۃ فرض ہوگی یا قرض قوی کی صورت ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ ذین اس صورت میں بھی ذین قوی ہے، اس کے وصول ہونے کا آپ کو پورا اطمینان ہے (اگرچہ دیر میں ہو) ورنہ آپ ان لوگوں کے ہاتھ اپنا مال فروخت نہ کرتے اس لئے اس کا حکم وہی ہے جو ذین قوی کا ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۹۲ھ۔

قرض پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۱۵]: ایک شخص نے کسی کو دو ہزار روپیہ قرض حسد دیا ہے اور اس کی ادا کرنے کی امید ہے لیکن چار سال سے اب تک کچھ بھی پیسے قرض میں ادا نہیں ہوئے، آیا جس شخص نے قرض دیا ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر زکوٰۃ دیتا ہے تو اس کی کیا شکل ہے؟ مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قرض کے وصول ہونے پر اس کی زکوٰۃ دینا لازم ہوگا، جتنے سال میں وصول ہو ہر سال کی زکوٰۃ دے گا، کذا فی رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "واعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة: قوی ومتوسط وضعیف، فنجب زکاتها إذا تم نصاباً وحال الحصول، ولكن لا فوراً، بل عند قبض أربعين درهماً من الدين القوی كقرض و بدل مال تحارة، الخ". (الدر المختار ۳/۳۰۵، باب زکاة المال، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۲/۲۹۹، الفصل الثانی عشر فی زکاة الديون، ادواة القرآن کراچی)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۱/۲۳۸، الفصل السادس فی الديون، امجد اکہڈمی لاہور)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "ذین ضعیف قوی")۔

قرض کی زکوٰۃ

سوال [۴۵۱۶]: ایک شخص نے اپنے زیورات قریب ایک ہزار روپیہ کی ملکیت کے ایک قریبی رشتہ دار کو جب کہ وہ بہت مصیبت میں مبتلا تھا اس کے اصرار پر دیدیئے، آج چھ سال سے زائد ہو چکے ہیں مگر وہ زیورات یا اس کی رقم واپس نہ کر سکا، تھوڑا عرصہ ہوا اس کا انتقال ہو گیا، متوفی کے لواحقین اور اولاد فی الحال اس قابل نہیں کہ ان زیورات کی رقم ادا کر سکیں گویا کہ زیادہ تر مایوسی نظر آتی ہے۔ کیا اس صورت میں زیورات کے مالک پر زکوٰۃ واجب الاداء ہے اور بعد ادائیگی کے مالک کو گزشتہ ایام چھ سال کی ادائیگی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

فی الحال اس کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں، اگر وصول نہ ہو تو اس کی زکوٰۃ بالکل ساقط ہو جائے گی، اگر وصول ہو جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی، اگر ایکدم وصول نہ ہو تو کم از کم بقدر چالیس درہم (ایک نصاب کا پانچواں حصہ) وصول ہونے پر اتنی مقدار کی زکوٰۃ لازم ہے اور گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی، ہر سال کی زکوٰۃ ادا کرے پر بقید رقم کو دیکھا جائے گا اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔ تمام سالوں کی اس مجموعہ ایک ہزار پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی بلکہ اس مجموعہ پر صرف ایک سال کی لازم ہوگی۔ اور جس قدر لازم ہوگی اس کو منہا کرنے کے بعد جو رقم بچی ہے ایک سال کی اس پر لازم ہوگی اور بقدر لازم منہا کر کے بقیہ پر تیسرے سال کی لازم ہوگی اسی طرح تمام سالوں کی زکوٰۃ کا حساب ہوگا:

”و تحب عند قبض أربعين درهماً من الدين القوی كقرض و بدل مال تجارة فكل ما قبض أربعين درهماً يلزم درهم، اهـ“ درمختار۔ ”رجل له ثلث مائة درهم دين، حال علیہا ثلاثة أحوال، فقبض مائتين، فعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يزحى للسنة الأولى خمسة، و لثانية والثالثة أربعة أربعة عن مائة و ستين، و لا شی، علیہ فی الفضل، لأنه دور الأربعين“ ردالمحتار: ۵۳/۲ (۱)۔ فقط والله تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد المذنب غفر له۔

پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۱۷]: زیر کا ایک ہزار روپیہ پراویڈنٹ فنڈ میں گورنمنٹ کے یہاں جمع ہے اور یہ روپیہ نوکری چھوڑنے پر ملتا ہے، نیز اس پر سات سو روپے کا قرض بھی ہے تو اب اس ایک ہزار روپے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب وہ روپیہ مل جائے گا تو اس پر گزشتہ کی زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی (۱) اور آئندہ جس قدر قرض سے فاضل بچے گا اس پر زکوٰۃ ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود شکوہی عفا اللہ عنہ۔

پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۳۵۱۸]: پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اس میں نصف رقم مالک کی ہوتی ہے اور نصف ادارہ شامل کر کے اس کو محفوظ کر دیتا ہے مگر مالک کا اس پر قبضہ نہیں ہوتا ہے اگر زکوٰۃ ہے تو مجموعہ پر ہے یا صرف اپنی رقم پر؟ نیز بعد القبض سے زکوٰۃ کا حکم ہوگا یا سال کے سال اپنی باقی رقم کے ساتھ اس کا حساب شامل رکھا جائے گا؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جتنی مقدار ادارہ شامل کرتا ہے اس پر ابھی تو ملک ہی ثابت نہیں ہوتی لہذا اس پر تو ابھی زکوٰۃ نہیں،

(۱) ”روی ابن ابی شیبہ فی مصنفہ عن عمرو بن میمون قال: أخذ الوليد بن عبد الملك مال رجل من أهل الرقة يقال له: أبو عائشة عشرين ألفاً، فألقاها في بيت المال. فلما ولي عمر بن عبد العزيز، أتاه ولده فرفعوا مظلمتهم إليه، فكتب إلى ميمون أن: ادفعوا إليهم أموالهم وخذوا زكاة عامهم هذا.“ (فتح القدیر: ۱/۲۶۶، کتاب الزکاة، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

”وفي الضعيف لا تجب ما لم يقبض نصاباً، ويحول الحول بعد القبض عليه.“ (البحر الرائق:

۳/۳۶۳، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۳/۳۰۵، باب زکاة المال، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۵، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

جتنی مقدار تنخواہ سے وضع کی گئی ہے اس پر بھی زکوٰۃ لازم نہیں (۱)، بحث و تحقیق کے بعد حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ اگر ہر سال اپنی وضع شدہ رقم کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو یہ احتیاط و تقویٰ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

پراویڈنٹ فنڈ اور زرضانات پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۱۹]: پراویڈنٹ فنڈ اور زرضانات کی رقم جو زید کو کئی سال کے بعد ملی ہیں اور اب تک اس کے قبضہ میں نہیں تھیں ان پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو کس طریقہ سے نکالی جائے گی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

زرضانات پر حسب ضابطہ شرعیہ زکوٰۃ گذشتہ زمانہ وصول سے قبل کی بھی لازم ہوگی (۲)، تنخواہ جمع شدہ پر گذشتہ کی زکوٰۃ لازم نہیں (۳) وہ تو ایسی رقم ہے کہ گویا اب وصول ہونے پر ملک میں آئی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۱/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ختم ملازمت پر ملے ہوئے روپیہ کی زکوٰۃ

سوال [۳۵۲۰]: زید ایک مسلمان کے فرم میں عرصہ ۲۳ سال سے کام کر رہا تھا، افسران اور منتظمین

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ")۔

(۲) حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی تحقیق کو دیکھ کر اس کی تصریح و تصویب فرمائی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: "آپ صاحبوں کی تحقیق صحیح ہے، لہذا میں بھی اسی کو اختیار کرتا ہوں اور اس کے خلاف سے رجوع کرتا ہوں"۔ (امداد الفتاویٰ: ۳۸/۲، فصل: در نفع وجوب یا عدم وجوب زکوٰۃ بر پراویڈنٹ الخ: دارالعلوم کراچی)

(۳) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "دین قوی وضعی")۔

(۴) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ")۔

کی نیت خراب ہوئی اس کو نکالنا چاہا، چنانچہ ایسے حالات پیدا کر دیئے گئے کہ زید سخت کش کش میں مبتلا ہو گیا۔ زید کا تبادلہ ۲۳/ سال کے بعد ایک دم دہلی سے ہزار میل دور کر دیا گیا، اس نے بہت کوشش کی کہ تبادلہ منسوخ ہو جائے مگر کوئی شنوائی نہیں ہوئی۔ زید جب اس جگہ پہنچا تو معلوم ہوا کہ یہاں پر کوئی کام نہیں ہے اور آپ واپس جائیں، چنانچہ زید چلا آیا، دو ماہ بعد زید کا تبادلہ اس سے بھی دور ۱۲۰۰/ میل کر دیا گیا، پھر زید نے عدم تبادلہ کی بے انتہا کوشش کی مگر ناکام ہی رہا، کیونکہ افسران و منتظمین کی نیت دور بصریہ کی ہی تھی۔

چنانچہ زید کو مجبور کیا گیا کہ یا تو دہلی چھوڑ کر باہر چلے جاؤ ورنہ استعفیٰ دیدو۔ زید نے بہت سارے اعذار پیش کئے کہ میری عدم موجودگی میں جو میرے بچے دہلی میں رہتے ہیں وہ برباد ہو جائیں گے، ان کی تعلیم و تربیت کا انتظام کون کرے گا؟ لیکن سب عذر بریکار ہوئے اور مجبوراً زید کو استعفیٰ دینا پڑا۔ چنانچہ زید نے اپنے واجبات کی مکمل فوری ادائیگی کا مطالبہ کیا، جواب ملا کہ ایک سال میں کی جائے گی اور اگر یکمشت فوراً چاہئے تو ۸۰۰/ روپیہ کم کر کے ادا کئے جاسکتے ہیں، چنانچہ زید نے منظور کر لیا۔ چونکہ شدید مالی پریشانی میں تھا، زید کی کل رقم کا میزان ۱۱۸۹۲/ روپیہ ہوتا ہے، اس رقم سے خوشامد کرنے کے بعد ۵۰۰/ نقد لیکر جب چیک دیا گیا حساب کتاب میں ۳۰۰/ کم لگاتے ہیں، اس طرح زید کی کل رقم سے ۸۰۰/ روپیہ کم کر دیا گیا اور اپنے فرم کے حساب میں رقم کی ادائیگی مکمل دکھائی گئی، یہ رقم جو غصب کر لی گئی وہ زید کی محنت شاقہ اور اس کے ہال بچوں کا حق تھا۔ ایسی صورت میں شریعت کا حکم ان افسران کے لئے کیا ہے؟

زید کو جو رقم ملی ہے اس میں ۳۰۰/ منافع بھی شامل ہیں، اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ یا جو رقم ۵۰۰، ۳۰۰، ۸۰۰/ افسران نے زبردستی بے کسی اور مجبوری سے فائدہ اٹھا کر نقد حاصل کیا ہے اس کو زکوٰۃ کی حد میں سمجھا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

زکوٰۃ کا نصاب چاندی میں ساڑھے ہاون تولہ ہے اور سونا میں ساڑھے سات تولہ ہے، پس جس رقم سے اتنی چاندی خریدی جاسکے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی بشرطیکہ اس رقم پر ایک سال گزر جائے اور ایک سال کے ختم پر رقم بقدر نصاب موجود ہو اگرچہ وہ نصاب والی رقم درمیان سال میں بقدر نصاب نہ رہے بلکہ کچھ کم ہو جائے اور ذمہ میں اتنا دین بھی نہ ہو کہ دین کی ادائیگی میں کمی آجائے:

”وسببه ملك نصاب حولي، تام، فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد، و فارغ عن حاجته الأصلية، و شرط كمال النصاب في طرفي الحول، فلا يضر نقصانه بينهما“. كذا في الدر المختار علی هامش رد المحتار ۶/۲: ۱)۔

ظاہر ہے کہ قرم کے افسران و منتظمین نے زید کا مال ناحق اور باطل طریقہ پر لیا جس کی حرمت نصوں شرعیہ میں موجود ہے، کما قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ (۲)۔

حرام مال کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات کتب احادیث میں موجود ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ ایک فقرہ حرام بھی جو مذہب تک پہنچ جاتا ہے اس کے وبال سے ۴۰/ روز تک اس کی دعاء قبول نہیں ہوتی، اگر دس درہم کی پوشاک میں ایک درہم بھی چار آئے کی مقدار بھی حرام مال ہو تو جب تک وہ لباس بدن پر رہتا ہے اس کی نماز قبول نہیں ہوتی اور اپنے پیچھے جو چھوڑ جائے وہ اس کو دوزخ میں لے جانے کے لئے رہبر بن جاتا ہے اور جو بدن مال حرام سے پلا ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا:

”عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت، و كل لحم نبت من السحت فالنار أولى به“۔

”وعن أبي بكر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا يدخل الجنة جسدٌ غُذِيَ بالحرام“۔

”وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما: ”من اشترى ثوباً بعشرة دراهم، و فيه درهم

(۱) (الدر المختار: ۲۵۹/۲، کتاب الزکاة، معبد)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۲/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۵۵/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۲) (النساء: ۲۹)

قال أبو بكر الحصاص رحمه الله تعالى: ”قد انتظم هذا العموم النهي عن أكل مال الغير بالباطل، و أكل مال نفسه بالباطل، و ذلك؛ لأن قوله تعالى: ... نهى كل أحد عن أكل مال نفسه و مال غيره بالباطل، الخ“. (أحكام القرآن للحصاص: ۲۳۳/۲، باب التجارات و خيار البيع، قديمي)

حرام، لم یقبل اللہ تعالیٰ صلوة مادام علیہ۔ ثم أدخل إصبعه فی أذنيه، وقال: صمتا إن لم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمعته یقولہ۔“ کذا فی مشکوٰۃ: ص: ۲۴۲، ۲۴۳ (۱)۔

جو رقم افران اور منتظمین نے زبردستی لی ہے اس کو زکوٰۃ میں شمار نہیں کیا جائے گا، افران اور منتظمین کے حق میں خداوند تعالیٰ سے وعاء کی جائے کہ ان کو ایسے افعال شیعہ سے توبہ اور اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرمائے:

”أشار إلى أنه لا اعتبار للتسمية، فلو سماها هبة أو قرصاً. وإلى أن الساعي لو أدخلها منه كرهأ، لا یسقط الفرض عنه فی الأموال الباطنة بخلاف الظاهرة، هو المفتی به۔“ کذا فی الشامی، ص: ۱۱/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۳/۶ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گسور پر زکوٰۃ اور اس کی مثال

سوال [۳۵۲]: گسور میں بھی زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کو تفصیل کے ساتھ مثال دیکر بیان فرمادیں تو باعث شکر یہ ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو کمرٹس نصاب تک پہنچ جائے اس میں بھی زکوٰۃ آئے گی، یہ تو بالاتفاق ہے۔ جو کمرٹس سے کم رہ جائے اس میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں، صاحبین کے نزدیک اس میں بھی زکوٰۃ ہے، مثلاً

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الثالث: ۲۳۳/۱، قدیمی)

”عن أبی حرة الرقاشی عن عمه قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ألا لا

تظلموا، ألا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه۔“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب

والعاریة، الفصل الثانی: ۲۵۵/۱، قدیمی)

(۲) (رد المحتار: ۲۶۸/۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۶۹/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱۸/۱، کتاب الزکاة، امدادیہ ملتان)

چاندنی کا نصاب دوسو درہم ہے اس کا خمس چالیس ہے، پس اگر کسی کے پاس دوسو چالیس درہم ہوں تو اس پر بالاتفاق چھ درہم زکوٰۃ ہوگی، اگر کسی کے پاس دوسو بیس درہم ہوں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف دوسو درہم پر زکوٰۃ ہوگی یعنی پانچ درہم، اور بیس ایسی کسر ہے جو خمس سے کم ہے وہ معاف ہے اس کی زکوٰۃ نہیں آئے گی اور صاحبین کے نزدیک ان میں پر بھی نصف درہم واجب ہوگی، یعنی دوسو بیس درہم پر ساڑھے پانچ درہم زکوٰۃ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۶/۶۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔



(۱) "و فی کل خمس بحسابہ، ففی کل أربعين درهماً درہم، و فی کل أربعة مئائیل قیراطان، و ما بین الخمس إلى الخمس عفو، وقال: و ما زاد بحسابہ، و ہی مسألة الكسور". (الدر المختار: ۲/۳۹۹، باب زکاة المال، سعید)

"ذكر البيهقي في باب فرض الصدقة، وهو كتابه عليه السلام الذي بعثه إلى اليمن مع عمرو بن حزم، وفيه: "و فی کل خمس أوراق من الورق خمسة دراهم، و ما زاد ففی کل أربعين درهماً درہم". ودلائله هذا الحديث والذي بعده على أنه لا زكاة على زيادة النصاب من الفضة حتى تبلغ تلك الزيادة إلى أربعين درهماً، فإذا بلغت ففی أربعين درهماً درہم واحد ظاهرة، وهو مذهب إمام الأمصار إمام الأقطاب أبي حنيفة وأرضاء، خلافاً لصاحبيه ورحمهما الله تعالى' وأيضاً فقد ذكر عبد الحق في أحكامه: روى أبو أويس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كتب هذا الكتاب ... وفيه:

"ليس فيها (الفضة) صدقة حتى تبلغ مائتي درهم ففيها خمسة دراهم، و فی کل أربعين درهماً درہم، وليس فيما دون الأربعين صدقة". (إعلاء السنن، كتاب الزكاة، باب ما جاء في كسور الذهب والفضة: ۳/۳۷، ۳۸، إدارة القرآن كراچی)

"ولو زاد على نصاب الفضة شيء فلا شيء في الزيادة حتى تبلغ أربعين فيجب فيها درہم في قول أبي حنيفة، وعلى هذا أبداً في كل أربعين درہم. وقال أبو يوسف ومحمد والشافعي: تجب الزكاة في الزيادة بحساب ذلك قلت: أو كثر حتى لو كانت الزيادة درهماً يجب فيه جزء من الأربعين جزءاً من درہم". الخ (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، الأثمان المطلقة فصل: وأما صفة هذا النصاب: ۲/۱۸۰، سعید)

(وكذا في البحر الرائق: ۲/۳۹۳، باب زكاة المال، وشيئيه)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/۳۳۷، باب زكاة المال، أمداده ملتان)

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

سامان تجارت پر زکوٰۃ

سوال [۴۵۲]: ہمارا پناپر بس ہے، اپنی کتابیں بھی چھاپتے ہیں اور دوسروں کے کام بھی اجرت لے کر کرتے ہیں، کتابوں کی فروخت اور چھپائی کے بل وصول ہوتے ہیں تو روپیہ آ جاتا ہے، کاغذ وغیرہ ہم خود خریدتے ہیں اور اس کا ذخیرہ ہمارے پاس رہتا ہے مگر اس میں سے وہی بچتا ہے جو چھپائی سے رہ جائے، کتب خانہ میں کتابوں کا ذخیرہ رہتا ہے۔ مذکورہ بالا روپیہ کچھ تعمیری کاموں میں صرف ہو جاتا ہے اور کچھ ذاتی اخراجات ہیں، جس قدر مال بیچ رہتا ہے اس کی مقدار اس قرض سے بہت کم ہوتی ہے جو کاغذ وغیرہ کا لوگوں کا بھی ہمارے ذمہ ہے، انکم ٹیکس والے کل آمد کو خرچ معلوم کر کے ایک رقم نفع کی متعین کر دیتے ہیں اور اس پر ٹیکس لگا دیتے ہیں مگر ہمارے پاس کوئی روپیہ نفع کا جمع نہیں رہتا۔ اس حالت میں زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟ کیا انکم ٹیکس والے جو نفع متعین کرتے ہیں اسی کو نفع سمجھ کر اس کے حساب سے زکوٰۃ دے دی جائے یا کوئی اور شکل کی جائے اور وہ کیا شکل اختیار کی جائے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

آپ نے تحریر کیا ہے کہ ”جس قدر مال بیچ رہتا ہے اس کی مقدار اس قرض سے بہت کم ہے جو کاغذ وغیرہ کا لوگوں کا ہمارے ذمہ ہے۔“ اس مال سے مراد روپیہ ہے یا کل سامان تجارت، اگر روپیہ مراد ہے تو اس روپیہ کے ساتھ کل سامان تجارت کو ملا کر دیکھئے کہ یہ مجموعہ قرض کے مجموعہ سے زیادہ ہے یا برابر یا کم ہے، اگر برابر یا کم ہو تب اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، اگر زیادہ ہو اور مقدار انصاب سے زیادہ ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ نقد روپیہ کو قرض میں محسوب کیا جائے اور جس قدر قرض اس کے بعد بچے اس کو سامان تجارت سے منہا کر کے بقیہ پر

زکوٰۃ فرض ہوگی (۱)۔ نفع کی رقم معین کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ اصل سامان تجارت (بعد منہائی مقدار فرض) کا حساب کر کے اور قیمت لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے (۲)۔ اگر اس مال سے مراد کل سامان تجارت ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنکوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/۶/۶۰ھ۔

سامان تجارت کی زکوٰۃ

سوال [۴۵۲۳]: اگر کسی کے پاس سو روپیہ کا مالی تجارت ہے تو زکوٰۃ میں ڈھائی روپیہ دینا واجب ہے یا ڈھائی تولہ چاندی؟

عز شکذار: محمد عبدالرؤف، متیم حال سلطان پور۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ڈھائی روپیہ دے یا اس کی قیمت کی چاندی وغیرہ، نیز مالی تجارت کا چالیسواں حصہ دینا بھی درست ہے (۳)، لیکن اگر اس کے پاس صرف سو روپیہ کا سامان تجارت ہے اور نقد، چاندی، سونا کچھ اس کے پاس نہیں تو

(۱) ”من كان عليه دين يحيط بماله، فلا زكاة عليه، وإن كان ماله أكثر من دينه زكى المفاضل إذا بلغ نصاباً“، (الهداية: ۱۸۶/۱، كتاب الزكاة، شركة علمية ملتان)

(و كذا في الدر المختار: ۳/۳۶۲، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۴/۴۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في التاتارخانية: ۲/۲۸۷، الفصل العاشر في بيان ما يمنع وجوب الزكاة، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”شرط وجوب أدائها حولان الحول على النصاب الأصلي“۔ (مراقی الفلاح: ص: ۷۱۳، كتاب الزكاة، قديمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۷۵، كتاب الزكاة، رشديه)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۲/۴۰۰، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) ”وفى عروض التجارة بلغت نصاب ورق أو ذهب: یعنی فی عروض التجارة، يجب ربع العشر إذا بلغت قيمتها من الذهب أو الفضة نصاباً إلى آخره“۔ (تبیین الحقائق: ۲/۷۷، باب زکوٰۃ المال، دار الكتب العلمية، بيروت) =

اس پر زکوٰۃ ہی واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۰ھ۔

مال تجارت میں زکوٰۃ

سوال (۲۵۲۳): میں نے صرف پچاس روپیہ کے سرمایہ سے کتب خانہ شروع کیا، جوں جوں فروختگی ہوتی رہی یوں یوں دینی، دوسری تبلیغی کتابیں، اردو، ہندی، عربی، فارسی و گجراتی ۱۰۰، ۱۰۰/ روپے کی ادھار خریدتے گیا، فروختگی پر کتنا میں منگوا کر رہتا ہوں، پانچ پچیس کا مال، کبھی قرآن شریف ہے تو کبھی کتابیں، اس طرح درسی کتب سال دو سال جمع رہتی ہیں، فی الحال جملہ مال دو ہزار روپے تک کا جمع ہو جاتا ہے اور ماہ دو ماہ میں ختم ہو جاتا ہے، پھر تھوڑا تھوڑا مال میں پچاس کا طلب کرتا رہتا ہوں۔ تو اس ہیئت میں زکوٰۃ لگانا ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جس وقت آپ کا سرمایہ (نقد کتابیں، زیور) بقدر نصاب (ساڑھے ہاون تولہ چاندی کی قیمت کا) ہو گیا اس وقت سے سال بھر گزرنے پر آپ کے ذمہ اس کی زکوٰۃ لازم ہوگی، بشرطیکہ ختم سال پر نصاب سے کم نہ رہ جائے (۲) درمیان میں کم ہو کر پھر پورا ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

۱۔ (وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۵۰۳، باب زکاة الذهب والفضة والعروض، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا فی التاتاریخانیۃ: ۲/۲۳۷، الفصل الثالث فی بیان ما یمنع وجوب الزکاة، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) چونکہ یہ مقدار نصاب سے کم ہے اس وجہ سے اس میں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) "فی عروض التجارة بلغت قيمتها نصاباً من أحدهما، تقوم بما هو أنفع للفقراء وتضم قيمتها إليهما نقصان النصاب في أثناء الحول لا يضر إن كمل في طريقه؛ لأن في اعتبار كمال النصاب في جميع الحول حرجاً، فاعتبر وجود النصاب في أول الحول للاعتماد، وفي آخره للوجوب". (مجمع

الأنهر: ۱/۳۰۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی مختصر الطحاوی: ص: ۵۰، باب زکاة التجارة، معبد)

(وکذا فی فتح القدیر شرح الہدایۃ: ۲/۲۱۸، فصل فی العروض، مصطفى البابی الحلبي مصر)

ایضاً

سوال [۴۵۲۵]: بکرنے کپڑے کی دوکان کی ہے اور مال قرض مہاجن کے یہاں سے لاتا ہے اور مال بیچ کر تھوڑا تھوڑا روپیہ مہاجن کو دیتا ہے (۱)۔ تو ایسے مال تجارت میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کی زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے گی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر اس کے پاس کپڑا یا روپیہ بقدر انساب زکوٰۃ (ساڑھے پاون تولہ چاندی یا اس کی قیمت) قرض سے زائد ہو اور اس پر سال بھر گزر جائے تو اس کی زکوٰۃ (چالیسواں حصہ) واجب ہے ورنہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد ونگوئی غفرلہ۔

مال تجارت کی زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ

سوال [۴۵۲۶]: تجارتی مال کی زکوٰۃ کا طریقہ کیا ہے، سال کے آخر میں موجود مال کی قیمت لگا کر ادا کر دے یا کوئی اور طریقہ ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

سال پورا ہونے پر جس قدر مال موجود ہو اس وقت اس کی بتنی قیمت ہو اس کے حساب سے زکوٰۃ

(۱) "مہاجرین: سوداگر، یو پارٹی"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۲۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "فلا زکاة علی مکتب، و مدیون للبعد بقدر دینہ فی زکی الزائدین بلغ نصاباً، الخ"۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، ۳/۲۹۳، کتاب الزکاة، سعید)

"(وفی مضروب کل ومعمولہ ولو تبرأً أو حلیاً مطلقاً)..... (أو) فی (عروض التجارة قیمته، نصاب)..... (من ذهب أو ورق)..... (ربع عشر)۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة:

۲/۲۹۸، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۱۸۲، کتاب الزکاة، مکتبہ شرکتہ علمیہ)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۲۸۷، الفصل العاشر، إدارة القرآن، کراچی)

ادا کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

بعض مالی تجارت فروخت ہو جائے اور بعض رہ جائے تو زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟

سوال [۳۵۲۷]: مال تجارت یعنی ایک دوکان میں بیس ہزار روپے کا سامان ہے مگر بعض فروخت

ہو چکا ہے اور بعض موجود ہے، اب زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جتنا مال موجود ہے اس کا چالیسواں حصہ دیدے یا اس کی قیمت دیدے، جتنا روپیہ ہے اس کا چالیسواں

حصہ دیدے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۸۸ھ۔

مال تجارت کی زکوٰۃ پیشگی تدریجاً ادا کرنا

سوال [۳۵۲۸]: زید نے تجارت کی غرض سے یکم/ذی الحجہ/۱۳۸۷ھ، کو دو ہزار قلم بخوائے جن کی

مجموعی قیمت چار ہزار روپے ہوتی ہے، اب ظاہر ہے کہ زید صاحب نصاب ہے اور یکم/ذی الحجہ/۱۳۸۸ھ، کو اس

مال پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی جس کا ادا کرنا ضروری ہوگا، مگر زید یہ چاہتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو تدریجی طور پر ابھی سے

ادا نیکی شروع کر دے اور صاحب نصاب ہونے کی وجہ سے وہ ایسا کر بھی سکتا ہے اس لئے اس نے ۳/ذی

الحجہ/۱۳۸۷ھ، سے ہی مختلف مقامات پر ضرورت مند طلباء کو زکوٰۃ کی نیت سے ایک ایک دو دو قلم بھیجنا شروع

(۱) "و شرط وجوب أدائها حولان الحول على النصاب الأصلي، وأما الاستفادة في أثناء الحول، فيضم

إلى محاسبته، و يزكى بتمام الحول الأصلي سواء استفيد بتجارة أو ميراث". (مراقی الفلاح،

ص ۱۳، ۷، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار: ۳۰۲/۲، فصل فی زکاة الغنم، سعید)

(و کذا فی مختصر الطحاوی، ص: ۵۰، باب زکاة التجارة، سعید)

(۲) (نقدم نخریجه تحت عنوان: "سامان تجارت کی زکوٰۃ")

کر دیئے اور یہ ارادہ کر لیا کہ آخر سال میں اس المال کا حساب لگا کر جو کچھ رہ جائے گا اس کو ادا کر دے گا۔
اصل نیت زکوٰۃ ادا کرنے کی ہے، ظاہر ہے کہ اس طرح قلموں کے بیچنے سے قلموں کی شہرت ہوتی ہے اور
اس شہرت سے زید کی تجارت کو فائدہ پہونچتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ زید حصول منفعت کے شائبہ کی پروا کئے بغیر قلم
اسی طرح زکوٰۃ میں بھیجتا رہے یا بند کر دے؟ اگر بند کر دے تو جو قلم وہ بھیج چکا ہے وہ زکوٰۃ میں شمار ہوں گے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

اس طرح قلم دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اس شائبہ سے ادائے زکوٰۃ میں نقصان نہیں ہوگا (۱)۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ ۱۰/۱/۸۸ھ۔

مالی تجارت میں کس قیمت پر زکوٰۃ ہوگی؟

سوالی [۳۵۲۰]: کتابوں کی بکری پر کمیشن وغیرہ نکال کر بیس بیس لکھ روپے فی سیکڑا بیچ رہا
ہے۔ تو کتابوں کے اسٹاک میں اس لاگت پر زکوٰۃ واجب ہوگی جو ہمارا ان پر خرچ ہوا ہے، یا جس قیمت پر ہم
کتابوں کو فروخت کرتے ہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

بوقت ادائے زکوٰۃ یعنی سال بھر پورا ہونے پر جس قدر کی مالیت موجود ہو اس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۶/۶/۶۰ھ۔

(۱) "وشرط صحة أدائها مقارنة له أي للأداء ولو كانت المقارنة حكماً أو مقارنة بعزل ما
وجب كله أو بعضه ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالأداء للفقراء". (الدر المختار: ۲۶۹/۲، كتاب
الزكاة، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۷۰، كتاب الزكاة، رشديه)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۹۰، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

تجارت کے لئے کتاب چھپوائی، زکوٰۃ کس قیمت سے ادا کرے؟

سوال [۴۵۳۰]: مال تجارت کی قیمت زکوٰۃ کے لئے کس حساب سے لگائی جائے گی، آیا اصل مصارف پر یا مع منافع؟ مثلاً زید نے تجارت کے لئے ایک کتاب کے دو ہزار نسخے چھپوائے، ہر نسخہ پر اصل مصارف بغیر منافع کے ایک روپیہ آیا یعنی کل مال کی اصل قیمت دو ہزار روپے ہوئی، مگر زید نے اس کتاب پر بازار کے لئے تین روپے قیمت مقرر کی اور خود اس کو دوسرے تاجروں کو دو روپے فی کتاب کے حساب سے فروخت کرنا شروع کیا۔ اپنے کاروبار کے لئے زید نے ملازم بھی رکھے، دوکان وغیرہ کا کرایہ بھی دیا، جب سال پورا ہوا تو اس کے پاس اسی کتاب کے آٹھ سو نسخے باقی تھے، نقد کچھ نہ تھا۔ درمیان سال میں ملازم کی تنخواہ، دوکان کے کرایہ وغیرہ میں چار سو روپے بھی خرچ کئے۔ اب سوال یہ ہے کہ زید کا رأس المال کیا ہے؟ زید اگر زکوٰۃ اصل کتاب ہی دینا چاہے تو ہر کتاب کی قیمت کیا لگائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال بھر گزرنے پر زید کے پاس تجارتی کتاب کے آٹھ سو نسخے ہیں اس کے علاوہ ایسا کوئی مال نقد وغیرہ نہیں جس میں زکوٰۃ واجب ہو تو اب زکوٰۃ کتاب کے موجودہ نسخوں ہی میں واجب ہوگی (۱)، نہ کہ کل مال میں جس کو صرف کر کے کتاب چھپوائی، نہ خرچ کردہ تنخواہ وغیرہ میں، نہ فروخت شدہ و خرچ شدہ قیمت میں، لہذا آسان صورت یہ ہے کہ بیس نسخے زکوٰۃ میں ادا کرے پھر مصرف زکوٰۃ ان نسخوں کو چالیس روپے میں فروخت کرے یا ساٹھ میں اس کو اختیار ہے، یا جس قیمت میں خود فروخت کرتا ہے بیس نسخوں کی وہ قیمت دیدے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۱۴۸۸ھ۔

(۱) "وفی عروض التجارة بلغت نصاب وروی أو ذهب یعنی فی عروض التجارة، یجب ربع العشر إذا بلغت قیمتھا من الذهب أو الفضة نصاباً". (تبیین الحقائق: ۷/۷۷، باب زکوٰۃ المال، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۲۳۷/۱، الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۳۹، کتاب الزکوٰۃ، إمدادیہ ملتان)

چھپائی کے کاغذ پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۳۱]: جو کاغذ کتابیں چھاپنے کے لئے ہمارے یہاں رہتے ہیں آیا اس کی قیمت میں زکوٰۃ ہے؟ یہ واضح ہے کہ وہ کاغذ تجارت کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اس پر کتابیں چھاپ کر بیچی جاتی ہیں، سادہ کاغذ ہم فروخت نہیں کرتے۔

نوٹ: اگر کوئی بات دریافت طلب ہو تو مہربانی فرما کر دریافت فرمائیں، یا کسی چیز کی تشریح کی ضرورت ہو۔ بہر حال مفصل و شرح جواب تحریر فرمائیں تاکہ ہم عند اللہ ماخوذ نہ ہوں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس کاغذ پر زکوٰۃ فرض ہوگی، یہ کتابوں کے حکم میں ہے مشینوں کے حکم میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/۱۶/۶۰ھ۔

آلات تجارت پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۳۲]: آلات تجارت پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ مثلاً پین بجلی یا ٹریکٹر جس کے ذریعہ سے تجارت کی جاتی ہے یعنی پیسہ کمایا جاتا ہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر یہ آلات خود فروخت کرنے کے لئے ہوں تو ان پر زکوٰۃ ہوگی، اگر ان کے ذریعہ سے کاشت کی

(۱) "و أما إذا كان يبقی أثرها فی المعمول کما لو اشترى الصباغ عصفراً أو زعفراناً لبصع ثياب الناس بأجر، و حال علیہ الحول، کان علیہ الزکاة إذا بلغ نصاباً، و کذا کل من ابتاع عبناً ليعمل به، و یبقی أثر فی المعمول کالعفص و الدهن ليدبغ الجلد، فحال علیہ الحول، کان علیہ الزکاة" (الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۷۷۲، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیرها و صفاتها و شرائطها، و شبده)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۲۶۵، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی التانیر حاتیہ: ۲/۲۰۳، الفصل الثالث فی بیان زکاة عروض التجارۃ، إدارة القرآن کراچی)

جاوے یا آٹا جیسا جاوے خود ان کو فروخت نہ کیا جائے تو ان پر زکوٰۃ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۰/۱/۸۸ھ۔

سامانِ مطب میں زکوٰۃ

سوال [۳۵۳]: میں حکیم ہوں، دوائی خانہ بھی رکھتا ہوں، مجھ پر دواؤں کی زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟
دوائیں جن شیشیوں میں رکھی ہیں ان کی زکوٰۃ، وہ شیشیاں جو ریضوں کو دوائیں دینے کے لئے رکھی ہیں، نیز میز،
کرسی، الماری جو مطب کی آرائش کے لئے ہے ان میں سے کس کس کی زکوٰۃ دی جائے گی؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جوسامان مطب کی آرائش کے لئے ہے یا دوائیں رکھنے کے لئے اس میں زکوٰۃ نہیں (۲)، جوسامان
فروخت کے لئے ہے جیسے دوائیں یا شیشیاں وغیرہ تو اس میں زکوٰۃ فرض ہے جب کہ وہ قدر نصاب ہو اور اس پر
سال بھی گزر جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

(۱) "فلبس فی دور السکس" و سلاح استعمال زکاة"۔ و کذا کتب العلم إن کان من اہلہ،
و آلات المحترفين، هذا فی الآلات التي ینتفع بفسھا، ولا یرقی أثرھا فی المعمول"۔ (الفتاویٰ
العالمگیریہ: ۱/۱۷۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۲۶۵، کتاب الزکاة، معید)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۱۶۳، کتاب الزکاة، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۲) "أصل هذا أنه ليس على التاجر زکاة مسکنه و خذمه و مرکبه و کسوة اہله و طعامهم العطار
إذا اشترى قواریر فهو هكذا، الخ"۔ (التاوارخایہ: ۲/۲۳۰، الفصل الثالث فی زکاة عروض التجارة،
إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۰، الفصل الثالث فی العروض، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۲۶۵، کتاب الزکاة، معید)

پریس کی مشین پر زکوٰۃ

سوال [۴۵۳]: چھاپنے کی مشینوں کی اصل لاگت میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ان مشینوں پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/۶/۶۰ھ۔

شیر زر کی بیع اور ان کی زکوٰۃ

سوال [۴۵۴]: ہمارے یہاں شیر زر کی ایک کمپنی ہے اس کے اس شیر زر کی قیمت مثلاً دس

روپیہ ہے تو زید نے دس شیر زر خریدے، وہ کمپنی منافع کچھ نہیں دیتی مگر جب اس کو بیچتے ہیں اگر کمپنی کو نفع ہوتا ہے تو

وہ نفع دیتی ہے اور اگر نقصان ہوتا ہے تو نقصان کے ساتھ اصل روپیہ کو واپس کرتی ہے تو اس طرح کا معاملہ کرنا

جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جب وہ روپیہ مل جاوے گا تو زمانہ ماضی کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ملنے

سے قبل اس کی زکوٰۃ ادا کرے تو نفع کے حساب سے یا نقصان کے حساب سے ادا کریں؟

۲..... یہ کمپنی دوسری کمپنی کو روپیہ دیتی ہے اور ظاہر بات ہے کہ سود پر ہی دیتی ہوگی اور کمپنی ہمیں سود

میں سے دیتی ہوگی تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور جب نقصان کا خطرہ ہو تو اپنے شیر زر کو بیچ کر اپنی اصل قیمت

لے لینا صحیح ہے یا نہیں؟

۳..... چھ ہزار روپیہ کا شیر زر کھا تو اس میں سے پانچ سو روپیہ کمیشن ایجنٹ کٹ جاتا ہے تو اب ہمیں

ساڑھے پانچ ہزار کی زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے یا چھ ہزار کی جب کہ ۵۰۰/ روپیہ ایجنٹ خود رکھ لیتا ہے، اسے بینک میں

جمع ہی نہیں کرتا تو اب بینک سے چھ ہزار روپے ملنے کا انتظار کر کے روپیوں کو رو کر رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

۴..... زید کی پوری آمدنی سودی ہے تو اس کے ساتھ تعلق رکھنا اس کے گھر پر فیس ادا کر کے کھانا کھانا

کیسا ہے؟ اور اگر بعض آمدنی سودی ہے اور بعض حلال طریقہ کی تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی غیر مسلم دوست ہو

اور اس کا کاروبار سود کا ہو اس کے گھر کا کھانا کیسا ہے؟ اور غیر مسلم کے ساتھ تعلق رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... اگر کوئی کمپنی تجارت کرتی ہے اور اسی مقصد کے لئے دس دس روپیہ کا لوگوں کو شریک بناتی ہے اور روپیہ کے مقدار کے اعتبار سے ہی نفع و نقصان کی تعیین کرتی ہے تو یہ صورت جائز ہے بشرطیکہ تجارت بھی جائز ہو، شراب وغیرہ کی تجارت نہ ہو (۱)۔

ہر شخص کو اپنے اپنے رأس المال کی ہر سال زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے، نفع اگر ہر سال ملتا ہے تو اس کو بھی اصل ہی میں محسوب کر لیا جاوے، اگر نفع ہر سال نہیں ملتا ہے بلکہ معاملہ ختم ہونے پر اصل مال مع نفع کے ملتا ہے تب بھی اصل مال کی زکوٰۃ دے تو (سالانہ ادا کرنے کی بنا پر) بری الذمہ ہو جاوے گا، صرف نفع کی زکوٰۃ باقی رہ جاوے گی وہ بھی ادا کر دی جاوے، اگر خدا نخواستہ نقصان ہوا تب بھی برآۃ میں تو شبہ ہی نہیں (۲)۔

۲..... اگر کمپنی کا کاروبار سود پر ہی چلتا ہے خود مستقل تجارت نہیں کرتا ہے تو اس کی شرکت ہی ناجائز ہے (۳)، اپنا روپیہ واپس لے لیا جاوے، اگر وہ کچھ نفع دے تو واپس کر دیا جائے۔

(۱) سوال (۱۶۳) "اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بہت سے لوگ شریک ہو کر کمپنی بناتے ہیں، اور تجارتی کاروبار کرتے ہیں۔ ان کمپنیوں کے حصص اکثر فروخت ہوتے رہتے ہیں جو لوگ حصص خریدتے ہیں ان پر سالانہ منافع جس قدر کمپنی کو تقسیم کر دیا جاتا ہے، کبھی کم کبھی زیادہ، اسی طرح اگر کمپنی کو نقصان ہو تو حصہ داران اپنے حصوں کی نسبت سے نقصان کے ذمہ دار ہوتے ہیں، ایسے حصص خرید کر ناشر ما جائز ہے، یا ناجائز؟

الجواب: تجارتی کمپنی جس میں مختلف کاروبار ہوتے ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ ہر حصہ دار اپنے حصہ کا مالک ہے اور ملکہ کاروبار میں ان حصہ داروں کا وکیل ہوتا ہے، اور شرعاً ان کا فعل حصہ داروں کی طرف منسوب ہوگا، اگر وہ کوئی ناجائز تجارت کریں گے اور یقیناً کرتے ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں سے بھی سود لیا جاتا ہے تو ایسا ہی ہوگا جیسے خود حصہ دار کریں اسی لئے ایسی کمپنیوں میں شرکت ناجائز ہے، اسی طرح حصص خریدنا چونکہ یہ روپیہ کا مبادلہ روپیہ سے ہے، اور دست بدست نہیں اس لئے جائز نہیں، اور قرض کی تادیل بھی قواعد پر مشتمل نہیں ہوتی۔" (امداد الفتاویٰ: ۳/ ۱۳۰، ۱۳۲، مکتبہ دارالعلوم)

(وأيضاً فقہی مقالات: ۱۳۳/۱)

(۲) "فمن كان له نصاب فاستغفاد في أثناء الحول مالا من جنسه، ضمه إلى ماله وزكاه، سواء كان المستغفاد من نمائه أو لا". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة: ۱/ ۱۵۵، وشیدیہ)

(۳) "لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربوا وموكله وكتابه وشاعليه، وقال: "هم سواء". رواه مسلم." =

۳..... جب آپ کو معلوم ہے کہ آپ کی رقم ساڑھے پانچ ہزار روپے تو زکوٰۃ بھی اتنے ہی روپے کی ہوگی (۱)، اگر وہاں صرف سود پر رقم دی جاتی ہے تو اس میں شرکت ہی درست نہیں، جلد از جلد روپیہ نکال لیا جاوے۔

۴..... جب متعین طور پر معلوم ہو کہ یہ سود کی آمدنی کھاتا ہے تو فیس ادا کر کے یا بغیر ادا کئے ہوئے کھانا درست نہیں مسلم ہو یا غیر مسلم سب کا حکم ایک ہے، اگر قتلوط آمدنی ہو تو غالب کا اعتبار ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مال مضاربہ میں زکوٰۃ کا حکم

سوال (۴۵۳۶): زید نے بکر کو تجارت کے لئے روپیہ دیا کہ روپیہ زیادہ کرے اور محنت بکری اور نفع نصف نصف، اب اس روپیہ کی زکوٰۃ زیادہ کر دینا چاہئے یا دونوں کو نصف نصف؟ دوسرے کی طرف سے بغیر اس کی اطلاع کے زکوٰۃ دیے دیئے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مضیاً:

اصل روپیہ زیادہ کا ہے اس کی زکوٰۃ بھی زیادہ کے ذمہ ہے بکر کے ذمہ نہیں، اگر زیادہ کی اجازت سے بکر اصل

= (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الرباء، الفصل الأول: ۱/۵۷، قدیمی)

(۱) "(وسببه): أى سبب الافتراضها: أى الزكاة (ملك نصاب حولي)". (الدر المختار). "قوله: ملك

نصاب) فلا زكاة في سواهما الوقت لعدم الملك". (رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲۰۸/۳، سعید)

(۲) "أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن

كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يتقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو

استقرضه من رجل، كذا في النبايع". (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب الثانی عشر فی

الهدایا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم: ۲۹۲/۲، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان بہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۰۰/۳، وما یکرہ اکلہ ومالہ بکرہ وما یتعلق

بالضیقة، رشیدیہ)

روپیہ کی زکوٰۃ ادا کر دے گا تو ادا ہو جائے گی، بغیر اجازت کے ادا نہیں ہوگی (۱) اور عثمان بکر کے ذمہ لازم ہوگا (۲)۔ نفع میں بکر بھی نصف کا شریک ہے وہ اپنے حصہ نفع کی زکوٰۃ دیگا (۳) اور زید کی اجازت سے زید کے حصہ نفع کی زکوٰۃ دینا بھی درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

مضاربت میں زکوٰۃ

سوال [۴۵۳۷]: ایک تجارت ہے جس کے اندر تین شریک ہیں اس طریقہ سے کہ رقم ایک آدمی اور باقی کی صرف محنت ہے اور نفع برابر برابر مثلاً تین ہزار کا سالانہ نفع ہوا اور اصل رقم چالیس ہزار تھی باقی شرکاء کا نفع زکوٰۃ ایک ایک ہزار کا نکالیں گے۔ اب جس کی اصل رقم ہے وہ اکتالیس ہزار کی نکالے گا یا ایک ہزار کی صرف نفع ہی کی زکوٰۃ نکالے گا تو باقی شرکاء کا نفع میں رہے اور اس کا گھر سے بھی گیا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

یہ مضاربت کی صورت ہے، زکوٰۃ اصل مال اور نفع کے مجموعہ پر واجب ہوتی ہے، جس شخص کا راس

(۱) "لأنه: أي المضارب ليس بمالك، ولا نائب عنه في أداء الزكاة، إلا أن يكون في المال ربح يبلغ نصيبه نصيباً، فيؤخذ منه؛ لأنه مالك له". (الهداية: ۱/۹۸، باب في من يمر على العاشر، مكتبه شرعية علميه)

(و كذا في الدر المختار: ۲/۳۱۶، باب العاشر، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲/۹۱، باب العاشر، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "لو أدى زكاة غيره بغير أمره فبلغه، فأجاز، لم يجز، لأنها وجدت نفاذاً على المتصدق؛ لأنه ملكه، ولم يصرنائباً عن غيره فبلغت عليه". (رد المحتار: ۲/۲۶۹، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۳۶۹، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۲/۲۸۳، المسائل المتعلقة بمعطى الزكاة، إدارة القرآن، كراچی)

(۳) "لأنه [أي المضارب] ليس بمالك ولا نائب عنه في أداء الزكاة إلا أن يكون في المال ربح يبلغ نصيبه نصيباً فيؤخذ منه؛ لأنه مالك له. قال ابن الهمام: بخلاف حصص المضارب؛ لأنه يملكها فيؤخذ منه عنها". (الهداية مع فتح القدير: ۲/۲۳۱، كتاب الزكاة، باب فيمن يمر على العاشر، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

المال چالیس ہزار ہے اور ایک ہزار اس کا نفع ہوا تو آکٹالیس ہزار کی زکوٰۃ اس کے ذمہ لازم ہے، دوسرے دو شرکاء مضارب کی ملک میں اگر اس نفع کے علاوہ کچھ نہیں تو جب سے مقدار نصاب کے مالک ہوئے اس وقت سے سال بھر پورا ہو جانے کے بعد اس کے ذمہ اس کی زکوٰۃ واجب ہوگئی ہے (۱)۔

رہا یہ سوال کہ تجارت کا نفع کیا ہوا؟ تو خود غور کر لیں کہ سال بھر کے اخراجات بھی اس تجارت سے پورے کئے ہوں گے، اگر تجارت نہ کرتا تو وہ اخراجات چالیس ہزار سے منہا کئے جاتے پھر حساب لگا کر دیکھتا کہ کیا نفع ہوا، نیز سال بھر کی زکوٰۃ مزید ہوتی یعنی تجارت کی برکت سے سال بھر کے اخراجات حاصل ہوئے اور زکوٰۃ میں صرف اس المال (چالیس ہزار روپیہ) میں سے بچیں روپیہ ادا کرنے کی نوبت آئی، تجارت نہ ہوتی تو سال بھر کے اخراجات اس چالیس ہزار سے نکلنے اور زکوٰۃ بھی اس میں سے ادا ہوتی، نیز دوسرے دونوں شرکاء کو ایک ایک ہزار اس تجارت کی بدولت ملا اور تجارت کی ساکھ قائم ہوگئی، باقی آئندہ کتنا نفع ہوگا، اس کا علم اللہ کو ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۴/۹۰ھ۔

جس غلہ میں تجارت کی نیت نہ ہو، اس پر زکوٰۃ

سوال [۱۴۵۳۸]: زید کے پاس دو سو من دھان موجود ہیں (۲) اس پر حوالان حول بھی گزر گیا لیکن تجارت کی نیت نہیں، کیا اس دھان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر زید کے پاس دوسرا روپیہ موجود ہو اس دھان کے علاوہ تو اس صورت میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب کہ وہ دھان تجارت کے لئے نہیں تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں خواہ اس پر حوالان حول ہو یا نہیں، اس کے علاوہ جو روپیہ موجود ہے وہ اگر مقدار نصاب ہے تو اس روپیہ میں زکوٰۃ واجب ہوگی (۳)، دھان پر روپیہ

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "مالی مضاربیت میں زکوٰۃ کا حکم")۔

(۲) "دھان: چاول کا پودا، چھلکے دار چاول"۔ (فیروز القلیات، ص: ۶۶۰، فیروز سنز، لاہور)

(۳) "و شرط حولان الحول و شمنیۃ المال کالدراہم و الدنانیر و السؤم و نیتہ التجارۃ فی العروض"۔

کیا ساتھ ہی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

گھر کے سامان میں زکوٰۃ

سوال [۴۵۳۹]: زید کہتا ہے کہ زکوٰۃ صرف زیور پر واجب ہے سونے کی شکل میں ہو یا چاندی کی صورت میں، لیکن بکر کہتا ہے کہ زیور پر، کپڑوں پر چاہے استعمال کے ہوں یا نئے رکھے ہوں اور برتنوں پر جو کہ استعمال میں آ رہے ہیں، یا وہ برتن جو یوں ہی رکھے ہوئے ہیں، یا گھر کے استعمال کی الماریاں ہوں، یا صندوق غرضیکہ جو بھی اشیاء ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

چاندی، سونا، نقد (نوٹ) اور مال تجارت پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، گھر کے استعانی سامان: کپڑوں، برتنوں، صندوقوں وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں، اگر چہ وہ ویسے ہی رکھے ہوں استعمال میں نہ ہوں:

"(قوله: فارغ عن حاجته الأصلية) وفسره ابن ملك بما يدفع عنه الهلاك تحقيقاً أو نقديراً: أي فسر المشغولة بالحاجة الأصلية، والأولى فسرهما، وذلك حيث قال: وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة و دور السكنى وآلات الحرب والثياب المحتاج إليها لدفع الحر والبرد، أو نقديراً كالأدوين وكآلات الحرفة وأثاث المنزل و دواب الركوب و كتب العلم لأهلها، اهـ". در مختار و شامی: ۶/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۹/۱۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی بدائع الصنائع: ۳۹۵/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۲۳۵/۱، کتاب الزکاة، امجد اکبلمی لاہور)

(۱) "ولو وجد من أرضه حنطة تبلغ قيمتها قيمة نصاب، نوى أن يمسكها و يبيعها، فأمسكها حولا، لا تحب فيها الزكاة، حتى ينفذ ثمنها و يحول الحول". (التاتارخانية: ۲۳۳/۲، باب زکاة عروض التجارة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۵۱/۲، فصل فی مال التجارة، و شیدبہ)

(۲) (الدر المختار: ۲۶۲/۲، کتاب الزکاة، معید)

گھڑی کی زکوٰۃ

سوال [۳۵۴۰]: ہاتھ کی گھڑی اور گھر میں دارم گھڑی کی زکوٰۃ نکالی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر گھڑی چاندی سونے کی نہیں اور تجارت کے لئے بھی نہیں تو اس کی زکوٰۃ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

کرایہ کے مکانات پر زکوٰۃ

سوال [۳۵۴۱]: ہماری اپنی رہائش اور پرپیس کے مصرف میں جو مکان ہے اس کے علاوہ جو

مکانات ہیں اس کا کرایہ دریغ آدنی ہو جاتا ہے اور تقریباً اس کے قریب قریب دوسرے مکانوں کا کرایہ ادا کرنا

پڑتا ہے جو پرپیس کی ضروریات کے لئے کرایہ پر لینے پڑتے ہیں، نیز یہ کہ مکانات سال بھر تک کرایہ پر چڑھتے

نہیں رہتے بلکہ کبھی چڑھ گئے اور کبھی خالی بھی رہتا ہے کہ ایک مکان سال بھر تک چڑھا رہے، بہر حال متعین

نہیں۔ ایسی صورت میں زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟

= "و اما كونه فارغاً عن الدين و عن حاجته الأصلية كدور السكنى و ثياب البذلة و أثاث المنازل و آلات المحترفين، و كتب الفقه لأهلها، فلأن المشغول بالحاجة الأصلية كالمعدوم". (تبيين الحقائق:

۲۳/۲، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في التاتارخانية: ۲۳۵/۲، باب زكاة عروض التجارة، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمية المكيية: ۱۷۲/۱، كتاب الزكاة، رشيدية)

(۱) "فليس في دور السكنى..... و سلاح استعمال زكاة..... و كذا كتب العلم إن كان من أهله

و آلات المتحرفين، هذا في الآلات التي ينتفع بنفسها ولا يبقی أثرها في المعمول". (الفتاوى

العالمية المكيية، كتاب الزكاة: ۱۷۲/۱، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الزكاة: ۲۶۵/۲، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الزكاة: ۱۶۳/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

الجواب حامداً و مصلياً:

ان مکانوں پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) ان کی آمدنی کا روپیہ اگر مقدار نصاب کو پہنچ کر اس پر سال بھر گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی بشرطیکہ وہ حوائجِ اصلیہ سے فارغ ہوں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/۶/۶۰ھ۔

سلم کے روپیہ اور زمین پر زکوٰۃ

سوال (۳۵۲): اہل نصاب کے پاس جو زمین ہے اس زمین کی قیمت لگا کر زکوٰۃ دینا ہے یا صرف جمع شدہ روپے کی زکوٰۃ دینا پڑے گی؟ اور جو روپیہ لوگوں کے پاس بطور قرض کے ہے اس شرط پر کہ شوال کے ماہ قرض میں دیا ہے اور ربیع الاول کے ماہ میں ہر روپے کے بدلے میں ایک من؟ یا نصف من دھان دینا پڑے گا؟ اس طریقے پر بیٹے ساتھ روپے قرض دیا ہے؟ اب اس روپیہ کی زکوٰۃ دینا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

زمین اگر کاشت کے لئے ہے تجارت کے لئے نہیں تو اس زمین کی زکوٰۃ نہیں خواہ اس کی قیمت کتنی ہی ہو، اس کی پیداوار پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا اگر وہ زمین عشری ہو (۳)، روپیہ بقدر نصاب اگر موجود ہو اور

(۱) (راجع، ص: ۳۱۸، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) "إذا أجرد داره أو بعده بمائتي درهم لا تجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فإن كانت الدار والعبد للتجارة وقبض أربعين درهماً بعد الحول، كان عليه درهم بحكم الحول الماضي قبل القبض، لأن أجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة ثمن التجارة في الصحيح من الرواية". (فتاویٰ قاضی خان بہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۵۳/۱، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی مال التجارة، رشیدیہ)

(۳) "و قد أورد الزيلعي أيضاً ما إذا اشترى أرض عشر و زرعها، أو اشترى بذراً للتجارة و زرعه، فإنه يجب فيه العشر ولا تجب فيه الزكاة؛ لأنهما لا يجتمعان، اهـ". (رد المحتار: ۲/۴۹۸، باب زکاة الذهب والفضة والعروس، معبد)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۷۸، باب زکاة الذهب والفضة، دار الکتب العلمیة، بیروت) =

اس پر سال بھی گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے (۱)، طریق مذکور پر جو روپیہ دیا ہے وہ اس کی ملک سے خارج ہو گیا اب اس روپیہ کو واپس نہیں لے سکتا بلکہ اس روپے کے عوض دھان خرید چکا ہے، دھان لینے کا حقدار ہے لہذا اس روپیہ پر زکوٰۃ فرض نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

کارخانہ کی زمین و مشین پر زکوٰۃ

سوال (۳۵۳۳): میں نے ایک زمین خرید کر اس پر اپنا کارخانہ تعمیر کرایا، چنانچہ اس کارخانہ میں میری مشینیں چل رہی ہیں، اب اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل سوالات ہیں:

۱..... کیا اس سرزمین اور تعمیرات میں زکوٰۃ واجب ہے؟

۲..... جو مشینوں سے اس کارخانہ میں کام لیا جا رہا ہے کیا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر یہ زمین تعمیرات و مشین خود فروخت کرنے کے لئے نہیں، بلکہ آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں، تو ان پر زکوٰۃ لازم نہیں (۳)، ان سے حاصل شدہ آمدنی حسب ضابطہ شرعیہ دیگر نقد و کی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۸۹ھ۔

۱ (و کذا فی فتح القدیر: ۲/۲۱۸، فصل فی العروس، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۱) "و یقوم یوم حال علیہا الحول بالغۃ ما بلغت بعد أن كانت قیمتہا فی أول الحول مائتین، و یزکی عن مائتین درہم خمسۃ درہم"۔ (التاثر خانۃ: ۲/۲۳۸، باب زکوٰۃ عروس التجارة، إدارة القرآن)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۱۵، فصل فی نصاب اموال التجارة، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۹، الفصل الثانی فی العروس، و شیدیہ)

(۲) "فقد بکونها للتجارة؛ لأنها لو كانت للغلة فلا زکاة فیہا؛ لأنها لیست للمبايعۃ"۔ (البحر الرائق: ۲/۳۹۸، باب زکاة المال، و شیدیہ)

(۳) "فلیس فی ذور السکنی..... و صلاح الاستعمال زکاة و کذا کتب العلم إن کان من اهل، و آلات المتحرفين، و هذا فی الآلات التي یتفع بنفسها ولا یبقی أثرها فی المعمول"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۱۷۲، و شیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۶۵، معید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۱۶۳، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

باب زکاة المواشي

(جانوروں کی زکوة کا بیان)

بھینس پر زکوة ہے یا دودھ پر؟

سوال [۴۵۳]: ہماری بھینس جو کہ تجارت کی غرض سے ہے جس کا دودھ فروخت کیا جاتا ہے لیکن اس کی گھاس اور مختلف قسم کے دانے تیل وغیرہ کا انتظام خود کیا جاتا ہے وہ چرتی نہیں ہے۔ تو کیا اس صورت میں زکوة ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بھینسوں کی بھی تجارت ہوتی ہے تب تو دیگر مال تجارت کی طرح ان میں بھی زکوة لازم ہوگی یعنی سال بھر گزرنے پر چشتی قیمت کی بھینس موجود ہوگی اس کا چالیسواں حصہ زکوة ادا کریں گے۔ درمیان سال جو کچھ ان کو کھلایا پلایا، یا ان سے کما کر کھایا، خرچ کر ڈالا اس کا کوئی حساب زکوة میں نہیں ہوگا۔ اگر تجارت بھینسوں کی نہیں بلکہ ان کے دودھ کی تجارت ہوتی ہے تو بھینسوں پر زکوة لازم نہیں ہوگی، بلکہ دودھ کی قیمت کا جو روپیہ سال پورا ہونے پر موجود ہو اس میں زکوة لازم ہوگی (۱)۔ **فظم واللہ تعالیٰ اعلم۔**

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۴ھ۔

(۱) "وإن كانت للتجارة، فحكمها حكم العروض، يعتبر أن تبلغ قيمتها نصاباً، سواء كانت سائمة أو علوفة". (الفتاوى العالمگیریہ: ۱/۷۸، کتاب الزکوة، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۷۷، باب زکوة المال، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۹۳۸، باب زکوة المال، رشیدیہ)

"وينظر في السائمة إلى كمال النصاب... وينظر إلى قيمتها إن أراد بها التجارة، فإن كانت أقل من مائتي درهم، لم تجب الزکوة، وإن كان العدد كمالاً، الخ". (المسوط للرحسي: ۱/۲۳۸، الزکوة، دار الكتب العلمية بيروت)

تجارت کے جانوروں کی زکوٰۃ

سوال [۴۵۳۵]: ایک شخص نے تجارت کے لئے بکرے، اونٹ، گھوڑے وغیرہ خریدے، یہ جانور ایک سال میں کئی دفعہ بک جاتے ہیں اور خریدے بھی جاتے ہیں تو اب ان کی زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قیمت لگا کر اس کا چالیسواں حصہ سال ختم ہونے پر ادا کیا جائے، پھر چاہے قیمت دیدی جائے اور چاہے اس قیمت کا جانور دیدیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و حفتر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۸۷ھ۔

نصاب سے کم جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

سوال [۴۵۳۶]: زید کے پاس ۳۵/ بھیڑ اور دو گائے ہیں اور ایک بھیڑ بھی ہے، کل ۴۰/ عدد ہیں، جنگل میں چرا یا جاتا ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس حساب سے ادا کی جاوے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کے پاس بھیڑ: ۳۵/، گائے: ۲/، بھیڑیں: ۱/ اس مجموعہ میں زکوٰۃ واجب نہیں، کسی کا بھی نصاب پورا

(۱) "ونجب الزکوٰۃ ایضاً فی عروض التجارة بلغت قيمتها نصاباً من أحدهما، الخ"۔ (مجمع الأنهر:

۱/ ۳۰۶، باب زکوٰۃ الذهب والفضة والعروض، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲/ ۷۷، باب زکوٰۃ المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

"عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يقول: "فی کل مال یدار فی عیدہ، أو دواب، أو بز

التجارة، تدار الزکوة فیہ کل عام"۔ رواہ عبد الرزاق بإسناد صحیح"۔ حراية: ۱۶۳، (إعلاء السنن:

۶۳/۹، باب زکاة عروض التجارة، إدارة القرآن کراچی)

"لا یجب فی العلوۃ حتی لو كانت العلوۃ للتجارة، کان فیها زکاة للتجارة"۔ (النهر

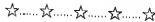
الفاقی: ۱/ ۳۶۸، فصل فی الغنم، وشیدہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۷۶، الباب الثانی فی صدقة السوائم، وشیدہ)

نہیں (۱) اور ایک جنس کو دوسری جنس کے ساتھ ملا کر نصاب پورا کرنے کا حکم نہیں (۲)۔ ہاں اگر یہ جانور تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ قیمت کے اعتبار سے چالیسواں حصہ واجب ہوگی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عطاء اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۹/۱۴۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "ليس في أقل من أربعين من الغنم السائمة صدقة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الفصل الرابع في زكاة الغنم: ۱/۸۷۱، مكتبة رشيدية)

"وفي فتح القدير: والضان والمعز سواء: أي في تكميل النصاب" (البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۳/۳۷۸، رشيدية)

"ليس في أقل من ثلاثين من البقر صدقة، ... والحمamus كالبقرة" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في زكاة البقر: ۱/۷۷۷، رشيدية)

(۲) "وأما السوائم إذا اختلف أجناسها، لا يضم البعض إلى البعض لتكميل النصاب". (الناظر خاتبة، كتاب الزكاة، زكاة المال: ۲/۲۳۳، إدارة القرآن كراچی)

"والمستطاد وسط الحول يضم إلى نصاب من جنسه". (الدرالمختار). (قوله: جنسه) سيأتي أن أحد النقادين يضم إلى الآخر، وأن عروض التجارة تضم إلى النقادين للجنسية باعتبار قيمتها، واحتراز عن المستطاد من

خلاف جنسه كالإبل مع الشياه، فلا تضم". (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۸، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۸، رشيدية)

(وكذا في البدائع، كتاب الزكاة، فصل: وأما صفة نصاب السائمة، ومنها أن يكون الحنس فيه واحد من الإبل والبقر والغنم الخ: ۲/۳۰، سعيد)

(۳) "أما التي نوى بها التجارة، فتجب فيها زكاة التجارة". (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۲، سعيد)

"ويصت بعض العروض (أي عروض التجارة) إلى بعض وإن اختلف أجناسها". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في العروض: ۱/۱۸۰، رشيدية)

"يحب بيع البعير في عروض التجارة إذا بلغت نصاباً من أحدهما --- وكل شئ فهو عرض سوى الدرهم والدنانير" (فيدخل الحيوان، "البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۳۹۸، رشيدية)

وجوب عشر

سوال [۳۵۳۸]: ہندوستان کی ایسی زمین کہ جس کی پیداوار باءالسماء پر ہوں اور صاحب زمین گورنمنٹ کو خراج بھی دیتا ہو، تو کیا ایسی زمین کا عشر نکالنا واجب ہے، اگر واجب نہیں تو سنت ہے یا مستحب؟ اگر سنت ہے تو کس درجہ کی مدلل ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ زمین عشری ہے تو اس کی پیداوار میں عشر نکالنا واجب ہے (۱) اور گورنمنٹ جو خراج لیتی ہے وہ عشر میں محسوب نہ ہوگا، کیونکہ وہ صحیح مصرف پر خرچ نہیں کرتی، مگر کذا افنی مولانا گنگوہی المرحوم (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۱/۲/۱۴۱۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

عشر کا نصاب

سوال [۳۵۳۹]: پیداوار کی زکوٰۃ کا کیا نصاب ہے؟

مقدار عشر

سوال [۳۵۵۰]: ۲..... پیداوار میں زکوٰۃ کب اور کس حساب سے نکالی جائے؟

نیوہ ویل سے بھی پانی ویانگیا تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۵۵۱]: ۳..... ربیع یا فریف کی زکوٰۃ کا حکم کیا ہے یا جداگانہ؟ کیونکہ کبھی بارش اور

۱= وهو بعمومه یشاؤل جمیع ما یشخرج من الأرض ۲. (تبيين الحقائق، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر

۱۰۲/۲، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) ”(و) یجب العشر فی (مستقٰی السماء) : ای مطر (ومسبح) کنہر“۔ (الدوا المختار، باب العشر

۳۲۶/۱، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، باب زکاۃ الزروع والثمار: ۲۰۱/۱، مکتبہ شریعت علمیہ)

(۲) یا اس وقت کی بات ہے جب کہ زمینیں زمینداروں کی ملک تھیں، مملکت سرکار نہیں تھیں، فاتحہ زمینداری کے بعد سے عشر =

ٹیوب ویل دونوں قسم کے پانی سے سینچائی ہوتی ہے، ایک ہی قسم کی پیداوار میں، لہذا ایسی صورت میں زکوٰۃ کا حساب کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ ایک صاع (سواتین سیر) بھی پیدا ہو تب بھی عشری زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے، کذا فی رد المحتار: ۴۹/۲ (۱)۔

۲۔۔۔ عشری زمین کی پیداوار میں رسواں حصہ نکالا جائے گا جب کہ وہ زمین بارانی ہو، اگر آپ پاشی کرنی پڑتی ہے تو نصف عشر واجب ہوگا، حولان حول شرط نہیں، شامی (۲)۔

۳۔۔۔ دونوں فصلوں کا حکم یکساں ہے، اگر بارش کا پانی غالب ہے اور ٹیوب ویل کی اتفاقية معمولی نوبت آتی ہے تو اس کو بارانی ہی سمجھا جائے گا اور نہ نصف عشر دینا ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۵/۲۳ھ۔

== واجب نہیں رہا۔ فقط۔

(راجع فتاویٰ رشیدیہ، باب عشر وخراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۶۶، ۳۶۷، إدارة اسلامیات، لاہور)

(۱) "قولہ: بلا شرط نصاب" و بقاء، فیجب فیما دون النصاب بشرط أن یبلغ صاعاً، وقیل: نصفہ، ولی الخضروات النبی لا تبقی، وهذا قول الإمام، وهو الصحيح، كما فی التحفة". (رد المحتار: ۳۶۶/۲، باب العشر، سعید)

(وکذا فی النہر الفائق: ۳۵۳/۱، باب العشر، امدادیہ)

(۲) "وتجب فی مسقی سماء: أي مطرو سح کھر بلا شرط نصاب و بلا شرط بقاء و حولان حول یحب العشر و یحب نصفہ فی مسقی غرب: أي دلو کبیر ودالۃ: أي دلو اب لکثرۃ المؤمن". (الدر المختار: ۳۶۶/۲، باب العشر، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱۰۶، ۱۰۱/۲، باب العشر، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا فی الہدایۃ: ۲۰۱، ۲۰۲، باب زکاة الزروع والشمار، شرکتہ علمیہ ملتان)

(۳) "ولو مسقی سیحاً وبآلۃ، اعتبر العالِب: أي أكثر السنۃ کما مر فی السائمتۃ والعلوفۃ، الخ". (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۲۸/۲، باب العشر، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱۰۶، ۱۰۱/۲، باب العشر، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

عشر

سوال [۱۵۵۲]: زید ایک عالم ہے اس کے علاقہ میں غلہ کی پیداوار سے زکوٰۃ عام طور سے ادا کی جاتی ہے اور زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں پر لعن طعن ہوتی ہے۔ کیا یہ برتاؤ عند الشرع درست ہے؟ یہ بات ملحوظ رہے کہ زکوٰۃ غلہ صاحب نصاب ہی لوگ دیتے ہیں۔ زید آج ڈھائی برس سے آسام کے ایک علاقہ میں دینی کام انجام دے رہا ہے، اس سلسلے میں حفظ قرآن پاک کے واسطے ایک مدرسہ قائم کیا گیا ہے جس کی آمدنی کا کوئی خاص ذریعہ نہ دیکھ کر غلہ کی زکوٰۃ لوگوں کو گراں معلوم ہوتی ہے، اس کے پیش نظر صرف یہ بات ہے کہ اگر دھان (چھلکوں والا چاول) کی فقط زکوٰۃ مسلمانوں کی طرف سے نکال کر اکٹھا کر لیا جائے تو عمدہ طور سے مدرسہ کے لئے طلبہ کے واسطے طعام و قیام کا اہتمام ہو سکے جب کہ زید کو کسی قسم کی تنخواہ و معاوضہ نہیں دیا جاتا ہے اور نہ ہی وہ طلبہ کرتا ہے۔

آسام یا پورے ہندوستان کی زمینوں پر گورنمنٹ کا ٹیکس وصول کر لیا جاتا ہے تو کیا مکملہ آخر حث الأرض فغلبه العشر“ پر عمل ہو جاتا ہے؟ دھان یا غلہ جس مقدار میں پیدا ہوا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی ہے؟ مدلل جواب سے مطلع فرمائیں۔ نیز اگر زکوٰۃ یہاں کی زمینوں پر واجب نہیں ہے تو پھر زید کا یہ عمل کیسا ہے، اب اس کو کیا کرنا چاہئے؟ فقط۔

المجواب حامداً و مصلیاً:

زید کا دینی مدرسہ قائم کرنا اور اس کے لئے کوشش کرنا قابلِ صد تحسین ہے، اللہ پاک اس کی کوشش کو بار آور فرمائے اور جزائے خیر دے۔

زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ و عشر واجب ہونے کے لئے اس زمین پر ملک مسلم قائم ہونا ضروری ہے، خاتمہ زمینداری کے بعد یہاں کی زمینوں پر عموماً ملک مسلم قائم نہیں رہی، لہذا ایسی زمینوں کی پیداوار میں زکوٰۃ و عشر واجب نہیں، البتہ بطور صدقہ، نفلہ اور دینی خدمت کے لئے جس قدر بھی دیدیں اور اس سے مدرسہ چلایا جائے، موجبِ خیر و برکت اور باعثِ اجر و ثواب ہے جو لوگ عشر نہ دیں ان پر لعن طعن درست نہیں، بات صرف ترغیب تک رکھی جائے:

”وانقسمت بین المسلمین لا یوظف إلا العشر، وإن سقیتم بماء الأنهار، فلهذا قال فی التبیین: هذا فی حق المسلم، أما الکافر فیحجب علیها الخراج من أتی ماء سقی؛ لأن الکافر لا یتبدأ بالعشر، الخ“۔ مجمع الأنهر: ۱/۶۷۱ (۱)۔

”وخراج إن اشترى ذمی أرضاً عشریة من مسلم: أى یجب الخراج؛ لأن فی العشر معنی العبادۃ، والکفر ینافیها، الخ“۔ ۲/۲۳۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/ذیقعدہ/۱۳۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۸۸ھ۔

آبی اور بارشی زمین میں عشر

سوال [۳۵۵۳]: آبی زمین میں عشر کتنا فرض ہے اور بارش والی زمین میں کتنا فرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس زمین کی آب پاشی کی جاتی ہے یا محنت کر کے کنویں وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہے اس کی پیداوار میں نصف عشر واجب ہے اور جس زمین میں بارش کے پانی سے کھیتی ہوتی ہے اور مستقل پانی دینا نہیں پڑتا اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد وگلکوی غفرلہ۔

عشری اور خراجی زمین

سوال [۳۵۵۳]: ہندوستان کی زمین خصوصاً نئی آبادی مثلاً ملتان، مظفری وغیرہ کے علاقہ کی زمین

(۱) (مجمع الأنهر: ۱/۳۲۱، باب زکاة الخراج، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ”وخراج إن اشترى ذمی أرضاً عشریة من مسلم: أى یجب الخراج إن اشترى ذمی غیر تعلی أرضاً عشریة من مسلم، الخ“۔ (تبیین الحقائق: ۲/۱۰۷، باب العشر، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(وكذا فی فتح القدیر: ۲/۴۵۶، باب العشر، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وكذا فی البحر الرائق: ۲/۳۱۷، باب العشر، رشیدیہ)

(وكذا فی الفتاوی العالمگیریۃ: ۱/۱۸۶، الباب السادس فی زکاة الزروع والثمار، رشیدیہ)

(۳) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”مقدار عشر“۔)

عشری ہے یا خراجی؟ اس کی صحیح تعریف تحریر کرنے کے بعد یہ بیان فرمائیے کہ ان زمینوں کی پیداوار کی زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟ ذرا مفصل تحریر فرمائیے کہ عشر کیسی زمین پر واجب ہے اور اس کا کیا حکم ہے، کچھ شرعی خراجی زمین کی بھی تقسیم ہے یا عام ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوزمین اسلامی حکومت کے وقت سے مسلمان کے پاس ہے اور عشری پانی سے سیراب کی جاتی ہے وہ عشری ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے (۱)۔ زمین کی متعدد قسمیں ہیں:

"والأرض إما عشرة أو خراجية أو تضعيفية، والمشترون: مسلم و ذمی و تغلیبی۔ فالمسلم إذا اشترى العشرة أو الخراجية بفتی علی حالها، أو التضعیفية فكذا ذلك عند الإمام ومحمد، وقال أبو يوسف: ترجع إلى عشر واحد. وإذا اشترى التغلیبی الخراجية بفتی خراجية أو التضعیفية فهي التضعیفية، إذا العشرة من مسلم، صُوعف عليه العشر عندهما خلافاً لمحمد. وإذا اشترى ذمی غیر تغلیبی خراجية أو تضعیفية، بفتی علی حالها، أو عشرة صارت خراجية إن استقرت فی ملكه عنده، اهـ۔" طحطاوی: ۱/ ۴۱۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب محمد رفیع

(۱) "کل أرض أسلم أهلها أو فتحت عنوة، وقسمت بين الغانمين، فهي أرض عشر؛ لأن الحاجة إلى ابتداء التوظيف على المسلم، والعشر أليق به، لما فيه من معنى العبادة۔ فی جامع الصغير: كل أرض فتحت عنوة فوصل إليها ماء الأنهار، فهي أرض خراج، ومالم يصل ماء الأنهار واستخرج منها عين، فهي أرض عشر۔۔۔۔۔ فيعتبر السقي بماء العشر أو بماء الخراج"۔ (الهداية: ۵۹۱/۲، باب العشر والخراج، مكتبة شركة علميه)

(و كذا فی رد المحتار: ۱/ ۴۶۳، باب العشر والخراج، سعيد)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۶۶۱، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربی)

تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (اسلام کا نظام عشر و خراج، ادارۃ القرآن) (اسلام کا نظام اراضی، دارالاشاعت)

(۲) (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/ ۴۱۹، باب العشر، دار المعرفہ، بیروت)

(و كذا فی البحر الرائق: ۲/ ۴۱۶، باب العشر، رشیدیہ)

مال گذاری سے عشر ساقط نہیں ہوتا

سوال [۴۵۵]: صوبہ بنگال کی زمین جس میں گورنمنٹ مالکداری بھی لیتی ہے، آیا یہ مالکداری

لینا خراج شمار ہوگا یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس زمین پر عشر واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ عشری زمین ہے تو اس پر عشر واجب ہوگا، مالکداری ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوگا (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ عفا اللہ عنہ۔

باغ اور زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ

سوال [۴۵۶]: زید ڈیڑھ سو بیگہ زمین کا زمیندار یا کاشتکار تھا اس کے پاس مالکداری سال وار

ضروری اخراجات خانگی کے بعد ہزاروں من غلہ بچتا تھا، اسی طرح معمولی کمی بیشی کے ساتھ ہر سال بچت ہوتی

ہے۔ وہ غلہ فروخت بھی نہیں کرتا، خانگی ضرورت کے لئے کبھی فروخت کرتا ہے تو بقدر ضرورت سالوں کا پرانا غلہ

اس کے پاس فروختگی کے بعد کئی کئی نصاب کی قیمت کا موجود ہے۔ تو کیا اس حالت میں اس کے اوپر غلوں میں

زکوٰۃ ہے؟ اسی طرح ضرورت سے زائد اس کے پاس باغ ہیں جن کی قیمت کئی نصابوں کو پہنچتی ہے، آیا ان باغات

میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی تو کس صورت سے؟

= (و کذا فی رد المحتار: ۳۴۹/۲، باب العشر، سعید)

(۱) "أخذ البغاة والساطين الجائرة زكاة الأموال الظاهرة كالسوانم والعشر والخراج، لا إعادة علی

زباہہا إن صرف المأخوذ فی محله الآتی ذکرہ، ولا یصرف فیہ، فعلیہم فیما بینہم و بین اللہ إعادة غیر

الخراج" (الدر المختار: ۳۸۹/۲، باب زكاة الغنم، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱۹۳/۱، فصل فی الغنم، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۸۹/۲، فصل فی الغنم، رشیدیہ)

(و آما فی مجمع الأنہر: ۳۰۳/۱، فصل فی زكاة الخیل، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو غلہ تجارت کے لئے نہیں اس میں زکوٰۃ فرض نہیں خواہ وہ کتنی بھی مقدار میں ہو، یہی حال زمین، کھیت، باغ کا ہے (۱)۔ البتہ زمین اور باغ کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا اگر وہ عشری ہے اور اس میں قیمت کا اعتبار نہیں بلکہ کلی پیداوار کا عشر واجب ہوتا ہے خواہ کتنی ہی پیداوار ہو اور اس کی قیمت کتنی ہی ہو (۲)۔ البسٹ فی رد المحتار۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود و تلمذہ العبد المذنب دارالعلوم دیوبند

زمینداری ختم ہونے کے بعد مسئلہ عشر

سوال [۴۵۵۷]: تھوڑا عرصہ ہوا کہ سفر میں لوگوں نے ایک استثناء اور اس کا جواب دکھلایا، اس مجمع میں واقف کار لوگوں نے جوابی استدلال پر اظہار تعجب بھی کیا، جواب کی نقل ارسال ہے، صورتحال یہ ہے کہ

(۱) "ولا تصح نية الفجارة فيما خرج من أرضه العشرية أو الخراجية". (الدر المختار).

"قولہ: ولا تصح نية التجارة؛ لأنها لا تصح إلا عند عقد التجارة، فلا تصح فيما ملكه بغير عقد كإرث ونحوه كما سيأتي، ومثله الخارج من أرضه؛ لأن الملك يثبت فيه بالنيات ولا اختيار له فيه، ولذا قال في البحر: وخرج أى بقيد العقد ما إذا دخل من أرضه حنطة تبلغ قيمتها نصيباً ونوى أن يمسكها ويبيعها، فأمسكها حولاً، لا تجب فيها الزكاة كما في الميراث". (رد المحتار: ۲/۲۶۸، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالميكيرية: ۱/۱۷۳، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسيرها وصفتها و شرائطها، رشيدية)

(۲) "قال أبو حنيفة: في قليل ما أخرجته الأرض وكثيره العشر، سواء سقى سبياً أو سقته السماء، الخ". (الهداية: ۱/۲۰۱، باب زكاة الزروع والثمار، شركة علمية)

(و كذا رد المحتار: ۲/۳۲۵، باب العشر، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالميكيرية: ۱/۱۸۶، الباب السادس في زكاة الزروع والثمار، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۳۶، الفصل العاشر في العشر والخارج، امجد اكيڈمی لاہور)

(و كذا في امداد الفتاوى: ۲/۵۷، عشر در باغات، دارالعلوم کراچی)

زمینداری ختم ہونے کے بعد زمین حکومت کی ملک قرار پائی ہو یا نہ پائی ہو، زمین پر قبضہ اور تصرف کا حق رکھنے والوں کے حقوق میں کچھ اضافہ ہوا ہے یا نہیں، یہ ایک علیحدہ بحث ہے کہ زائد سابق میں زمین کا مالک کا شکار تھا یا زمین واریا حکومت، بہر حال اتنی بات تو واضح ہے کہ زمینداری ختم ہونے سے پہلے جس زمین پر جو تصرف تھا وہ آج بھی ہے اگر اس پر پہلے عشر تھا تو آج بھی ہونا چاہئے۔

اب رہی یہ بات کہ حکومت نے اپنی طرف سے جس جس کو زمین دی ہے تو اس پر نہ عشر واجب ہے نہ نصف عشر تو یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ جب حکومت نے زمینداری ختم کرنے کے بعد زمینوں کے مالکوں کی ملکیت منسوخ کر کے اپنی ملکیت کا اعلان کر دیا ہو اور پھر حکومت نے اپنی طرف سے زید، عمر، سیتارام اور تارا سنگھ وغیرہ کو زمین دی ہو لیکن ایسا واقعہ نہیں ہے، حکومت نے جن جن صورتوں میں زمین داری ختم کی اور زمین دار کی جگہ خود وہاں کوئی نئی ہندوستانی عمومی طریقہ پر نہیں کی گئی، اس لئے یہ سوال ہی نہیں ہوتا کہ زمینداری ختم ہونے کے بعد جو زمین حکومت کی ملک قرار پائی اور پھر حکومت نے اپنی طرف سے لوگوں کو زمین دی ہو۔ اس حالت میں عرض ہے کہ جواب پر نظر ثانی فرمائی جائے اور اس عاجز کی اور ساتھ ہی ساتھ ہزاروں اہل علم کی تفصیلی جواب سے پیدا ہوئی دور فرمائی جائے۔ والسلام۔

محمد عارف۔

الجواب حامداً و مصلياً:

زمینداری ختم ہونے کے بعد جب ہر زمین ملک حکومت قرار پائی پھر حکومت نے اپنی طرف سے جس جس کو بھی زمین دی ہے تو اس پر نہ عشر واجب ہے نہ نصف عشر، تاہم اگر کوئی شخص عشر یا نصف عشر ادا کر دے تو موجب خیر و برکت ہے، جس قدر بھی وہ زیادہ غرباء کو دے گا اجر و ثواب پائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۸۷ھ۔

الجواب هو الموفق للصواب:

و جب عشر کا ہر حق پر نہیں بلکہ ملک پر ہے یعنی و جب عشر کے لئے شرط یہ ہے کہ زمین مسلمانوں کی ملک ہو اور جب سے مسلمانوں نے اس ملک کو فتح کیا ہو اس کی زمین غامین میں تقسیم ہوئی ہو اور اس وقت سے آج تک برابر مسلمانوں کی ہی ملک چلی آ رہی ہو:

”إرثاً أو شراءً وغير ذلك. أما شرط الأهلية فنوعان: أحدهما الإسلام، وإنه شرط ابتداء هذا الحق، فلا يبدأ بهذا الحق إلا على مسلم بلا خلاف؛ لأن فيه معنى العبادة، والكافر ليس من أهل وجوبها ابتداءً، فلا يبدأ عليه“. (بدائع الصنائع: ۵۴/۲، فی بیان العشر: ۱)۔

درمیان میں کسی کافر کی ملک میں نہ چلی گئی ہو اور اگر درمیان میں کسی کافر کی ملک میں چلی گئی ہوگی تو عشری نہ رہے گی، چنانچہ فقہائے کرام کی عبارتیں اسی کی تصریح کرتی ہیں: ”واشترى دمي أرضاً عشرية من مسلم، فعليه الخراج“۔ ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر: ۱/۲۱۷ (۲)۔ ہدایہ میں ہے: ”ولو كانت الأرض لمسلم باعها لنصراني“۔ سیریدہ ذمباً غیر تغلیبی۔ وقبضها، فعليه الخراج عند أبي حنيفة رحمه الله؛ لأنه أليق بحال الكافر“۔ ہدایہ: ۱/۱۷۵ (۳)۔

فتح القدیر میں شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں: ”وإذا اشترى دمي غير تغليبي خراجية أو تضعيفية، بقيت على حالها، لو اشترى عشرية من مسلم فعند أبي حنيفة رحمه الله تصير خراجية إن استقرت في ملكه“۔ فتح القدیر: ۲/۱۹۶ (۴)۔ علامہ جلال الدین خوارزمی شارح ہدایہ فرماتے ہیں: ”كذمي اشترى أرض عشر من مسلم، فقيه الخراج عند أبي حنيفة رحمه الله“۔ كفاية مع الفتح: ۲/۱۹۸ (۵)۔ من مسلم كنز الدقائق، ص: ۶۳ (۶)۔ علامہ شامی حاشیہ بحر الرائق میں تحریر فرماتے ہیں: ”ولو أن كافرأ اشترى أرضاً عشرية، فعليه الخراج في قول أبي حنيفة رحمه الله“۔ منحة

(۱) (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، فصل في شرائط الفرضية: ۴۹۶/۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر، كتاب الزكاة، باب زكاة الخراج: ۲۱۷/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) (الهدایة، كتاب الزكاة، باب زكاة الزروع والثمار: ۲۰۳/۱، مکتبہ شرکت علیہ ملتان)

(۴) (فتح القدیر، كتاب الزكاة، باب الزروع والثمار: ۲/۲۵۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۵) ”كذمي اشترى أرض عشر من مسلم ففيه الخراج“۔ (الكفاية مع الفتح، باب زكاة الزروع والثمار: ۱۹۸/۲، رشیدیہ)

(۶) (كنز الدقائق، كتاب الزكاة، باب العشر، ص: ۶۳، رشیدیہ)

الخائف حاشیہ البحر الرائق: ۲/۲۳۹ (۱)۔

اب اس کے بعد اگر اس کافر سے مسلمان نے خریدی یا کسی اور طریقہ سے مسلمان کی ملک میں آئی تو یہ زمین عشری نہ بنے گی: "فصار شراء المسلم من الذمی بعد ماصارت خراجیة فتصیر علی حالها، ذکرہ الشرنشانی، کما إذا أسلم هو واشترى لها منه مسلم آخر"۔ فتح القدیر: ۲/۱۹۷ (۲)۔

اب ہمیں دیکھنا ہے کہ خاتمہ زمینداری سے پہلے زمین کس کی ملک تھی، تو اس میں دو احتمال ہیں: پہلا یہ کہ زمین سرکاری ملک میں ہو جیسا کہ بعض کا خیال ہے، گو دلائل کے اعتبار سے یہ بات کچھ قوی نہ ہو۔ اس احتمال پر زمینداری کا مطلب یہ ہوا کہ سرکار کو چونکہ کاشتکاروں سے براہ راست لگان وصول کرنے میں دشواری رہتی ہے اس لئے اس نے خطے بنا کر زمینداروں میں تقسیم کر دیے کہ یہ لوگ یعنی زمیندار کاشتکاروں سے لگان وصول کر لیا کریں اور سرکار میں پہنچا دیا کریں تاکہ سرکار کو اس کی وصولیابی میں دشواری نہ ہو تو گویا زمیندار مالک زمین نہیں ہوتے بلکہ مالک تو سرکار ہی تھی، زمیندار تو کاشتکار اور سرکار کے درمیان لگان کی وصولیابی کا واسطہ تھے اور جو کچھ ان کو ملتا تھا وہ ان کی اجرت تھی۔

بہر حال زمینداری حیثیت اس صورت میں ایک اجیر سے بڑھ کر نہ تھی، ان کو جو کچھ اختیارات بھی دیئے گئے تھے وہ محض اسی حیثیت سے تھے، اب جب کہ سرکار بدلی اور انگریز کی جگہ نئی سرکار نے لی تو اس نے زمینداروں کی اس حیثیت کو ختم کر دیا اور چونکہ انہوں نے اتنی مدت تک سرکار کی خدمت کی تھی اس لئے اس کے عوض کے طور پر اور ان سے جو اختیارات چھین لئے گئے اس کی اشک شوئی کرتے ہوئے انہیں کچھ رقم بھی پولس کی شکل میں دی، یہ ایسا ہے جیسے پنشن کے ساتھ خدمت کے عوض کر دی جاتی ہے۔

ان اختیارات کو ختم کرنے کا نام "خاتمہ زمینداری" ہے تو اس صورت میں زمین زمیندار کی ملک تھی ہی نہیں بلکہ سرکار کی ملک تھی، اس میں وجوب عشر کا سوال ہی نہیں اس لئے کہ سرکار اور حکومت اگر مسلمان ہو تو اس وقت بھی عشر واجب نہیں ہوتا، چنانچہ الدار الممتقی میں ہے: "وهذا نوع ثالث یعنی لا عشریة ولا خراجیة

(۱) (منحة الخائف علی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب العشر: ۲/۳۱۷، رشیدیہ)

(۲) (فتح القدیر، کتاب الزکاة، باب زکاة الزروع والثمار: ۲/۲۵۳، مصطفیٰ البانی الحلبي مصر)

من الاراضی تسمى اراضی المملکة، ص: ۶۷۱/۲ (۱)۔ چنانچہ جب سرکار مسلم ہو اس وقت سرکاری زمین میں نہ عشر واجب ہے نہ خراج تو جب سرکار غیر مسلم ہو تو اس وقت بطریق اولیٰ یہ حکم ہوگا۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ زمین، زمیندار ہی کی ملک تھی جیسا کہ اکثر علمائے کرام کی تصریحات ہیں اور دلائل کے اعتبار سے بھی اقرب و ظہر ہے تو اس صورت میں ختم زمینداری کا مطلب یہ ہوا کہ وہ زمین زمیندار سے خرید لی گئی، گو جزا ہی صحیح اور کاشتکار کے ہاتھ فروخت کر دی گئی اور کاشتکار کو خریدنے پر مجبور نہیں کیا بلکہ یوں کہا کہ جو دس گنا ادا کرے وہ لے لے۔ کاشتکار نے براہ راست زمیندار سے خریدی نہ ہو، اس لئے کہ ان دونوں میں خرید و فروخت ہوتی ہی نہیں۔ لامحالہ سرکار نے زمیندار سے خریدی اور کاشتکار کو فروخت کی تو اس میں ملک کافر کا قتل ہو گیا اور عشر ساقط ہو گیا (۲)۔

کسب فقہ: خانہ (۳)، بحر (۴)، طحاوی (۵)، عالمگیری (۶) وغیرہ تقریباً سبھی میں یہ مسائل بصراحت موجود ہیں جو اہل علم حضرات کی نظر سے مخفی نہیں، پھر تعجب ہے کہ اس عاجز کے جواب سے ہزاروں اہل علم کو تشکی کیوں پیدا ہوئی، کیا یہ سب کتابیں تحقیقی دفع کرنے کے لئے کافی نہیں، غالباً جواب مختصر ہونے اور استدلالی عبارات جواب میں نقل نہ کرنے اور اہل علم کی وسعت نظر پر اعتماد کرنے سے ایسا ہوا۔ تاہم اگر اسکے خلاف کسب مذہب میں دلائل تو یہ موجود ہوں اور اس عاجز نے سمجھنے میں غلطی کی ہو تو وہی بات میں اسرار نہیں،

(۱) (الدوا المعتمد، المنطقی فی شرح المنطقی، باب العشر والعراج: ۳۶۲/۲، المكتبة الغفریة)

(۲) حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب، ہندوستانی اراضی کے عشری یا خرابی ہونے کی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اگر کسی جگہ مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت ہند نے کسی کو ابتداً دیدی ہو تو وہ بھی بوجہ استیلاء کے عشری نہ رہے گی بلکہ خرابی ہو جائے گی۔“ (اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۸۰، عشر و خراج کے احکام، دارالاشاعت کراچی)

(و کذا فی اعداد الفتاوی: ۶۰/۲، فصل فی العشر والخراج، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی فتاوی دارالعلوم دیوبند: ۱۹۱/۶، چھٹا باب عشر، اعدادہ ملتان)

(۳) (الخانیة علی هامش الفتاوی العالمگیریة، فصل فی العشر والخراج: ۱/۲۷۰ - ۲۷۱، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، باب العشر: ۳۱۲/۲ - ۳۱۸، رشیدیہ)

(۵) (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب العشر: ۳۱۷ - ۳۲۲، دارالمعرفة بیروت)

(۶) (الفتاوی العالمگیریة، الباب السادس فی زکاة الزروع والثمار: ۱/۱۸۵ - ۱۸۷، رشیدیہ)

سمجھ میں آنے پر انشاء اللہ تعالیٰ رجوع سے دریغ نہ ہوگا۔ حق تعالیٰ خداورہٹ سے محفوظ رکھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۸۸ھ۔

نقد، زمین وغیرہ میں زکوٰۃ

سوال [۴۵۵۸]: جس زمین کی مالگنداری فی یکم دوروپہ، تین روپیہ، چار روپیہ تک سالانہ ہو اس زمین کی بھی زکوٰۃ نکالنی چاہئے یا نہیں؟ اگر زکوٰۃ اس میں نکالنا فرض ہے تو کیا زمین کی قیمت لگا کر، اگر زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ نکالنا ہے تو کتنا پیدا ہونے سے زکوٰۃ فرض ہوتی ہے؟ کیا اس وقت زکوٰۃ پیداوار کی نکال دینی چاہئے یا سال بھر اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد اور مالگنداری ادا کرنے کے بعد زکوٰۃ نکالنی چاہئے؟

۲..... زید کی دال کی ایک مشین ہے اس مشین کی قیمت لگا کر زکوٰۃ نکالنی چاہئے یا جو بیع سال بھر میں ہو وہ اپنی ضروریات میں صرف کرنے کے بعد جو روپیہ باقی رہے اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

۳..... جو کہ ہندوستان میں انگریزی رائج ہے اس میں زکوٰۃ کس حساب سے نکالی جائے، بینک لڑہ میں کتنی زکوٰۃ نکالنی پڑے گی؟

۴..... زید کے پاس کچھ نقد روپے ہیں اور کچھ زمین ہے، رمضان کا مہینہ زکوٰۃ کے لئے مقرر کیا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ نقد روپیہ میں تو زکوٰۃ رمضان میں نکالیں گے، باقی زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ فی الحال نکالی جائے گی، یا اپنی ضرورت میں خرچ کرنے کے بعد جو غلہ بیچ جائے گا وہ رمضان میں فروخت کر کے قیمت نقد روپیہ میں ملا کر زکوٰۃ نکالی جاوے؟

۵..... جن علماء کے نزدیک ہندوستان دارالحرب ہے، چند کفار کی زمین زید کے پاس مرہون ہے، زکوٰۃ زمین کی پیداوار سے نکالی جاوے گی یا جو روپیہ باقی ہے اس کی زکوٰۃ نکالی جاوے گی؟

۶..... زید کا کچھ روپیہ نقد بر حسب لوگوں کے پاس باقی ہے جس کے وصول ہونے کے بہت کم امید

ہے۔ کیا زید پر اس روپیہ کی زکوٰۃ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ ہندوستان کی جو زمین کفار کے قبضہ میں تھی یا ہے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں اور سلطنتِ اسلامیہ کے زمانے سے جو زمین برابر مسلم کے قبضہ میں آ رہی ہے وہ عشری ہے اس کی پیداوار کی زکوٰۃ بہر صورت واجب ہے (۱) خواہ مالگذاڑی کتنی ہی دینی پڑتی ہو، خواہ پیداوار کم ہو یا زیادہ ہو اس کا کوئی حساب متعین نہیں اور نہ سال گزرتا یا سال بھر تک باقی رہنا شرط ہے، اس میں زمین کی قیمت کا اعتبار نہیں بلکہ کل پیداوار کا (بغیر مالگذاڑی اور چغ کی قیمت اور ملا زمین کی تنخواہ اور جانوروں کی خوراک اور اپنا خرچ منہا کئے) دسواں حصہ (جب کہ کھیتی باڑی کے پانی سے یا نہری پانی سے ہوتی ہو) پہلے ہی علیحدہ کر کے مستحقین کو دینا یا جادے۔ اور کنوئیں کے پانی سے ہر ٹ پڑس وغیرہ کے ذریعہ سے کھیتی ہوتی ہے تو کل پیداوار کا بیسواں حصہ پہلے ہی نکال دیا جاوے اس کے بعد میں اپنے خرچ میں لانا چاہئے۔

۲۔۔۔۔۔ اس مشین پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ مال تجارت نہیں ہے (۲)، البتہ سونے اور چاندی پر جب کہ بقدر نصاب ہو اور حوائجِ اصلیہ سے زائد ہو اور اس پر سال بھر گزر جائے زکوٰۃ واجب ہے خواہ اس مشین کے ذریعہ سے حاصل ہوا ہو یا کسی اور ذریعہ سے (۳)۔

(۱) "کل أرض أسلم أهلها أو فتحت غنوة، وقسمت بين الغانمين، فهي أرض عشر؛ لأن الحاجة إلى ابتداء التوظيف على المسلم، والعشر أليق به لما فيه من معنى العبادة..." الخ، (الهداية: ۵۹۱/۲، باب العشر والخراج، مكتبة شركة علمية ملتان)

(و کذا فی رد المحتار: ۱۷۶/۴، باب العشر والخراج، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۶۶۱/۱، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۲۳۶/۱، الفصل العاشر فی العشر والخراج، امجد اکیڈمی لاہور)

(۲) "فليس في دور السكى ... وسلاح استعمال زكاة ... و كذا كتب العلم إن كان من أهله، وآلات المحصر فين، هذا في الآلات التي يستفيع بنفسها، ولا يبقى أثرها في المعمول". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۴/۱، كتاب الزكاة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲۶۵/۲، كتاب الزكاة، سعید)

(و کذا فی فتح التقدير: ۱۶۳/۲، كتاب الزكاة، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(۳) "مال التجارة نوعان: أحدهما ما خلق ثمناً وهو الذهب والفضة، ففي الذهب في كل عشرين مثقال =

۳..... سو روپیہ میں اڑھائی روپیہ یا اڑھائی روپیہ کے وزن کے برابر چاندی یا اس چاندی کی قیمت کی کوئی اور فی کالنی چاہئے (۱)۔

۴..... اس کا جواب پہلے نمبر میں آچکا ہے۔

۵..... اس زمین میں زکوٰۃ نہیں ہے اور روپیہ کی زکوٰۃ جب روپیہ تمام یا بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہو تب گذشتہ تمام سالوں کی ادا کروے۔

۶..... واجب ہے لیکن کم از کم خمس نصاب وصول ہو جانے پر اس کی ادائیگی واجب ہوگی پھر جب دوسرا خمس وصول ہو تو اس کی زکوٰۃ ادا کروے (۲)۔

= ذهب نصف مثقال، مضروباً كان أوله بكن، مضروباً أو غير مضروب، حلياً كانت للرجال أو للنساء، بمرأ كان أو سبيكة، يعتبر في الذهب وزن المساقيل وفي الدراهم وزن سبعة". (خلاصة الفتاوى: ۲۳۷/۱، كتاب الزكوة، الفصل الخامس في زكوة المال، امجد اكيدى لاهور)

"ليس فيما دون مائتي درهم صدقة..... فإذا كانت مائتين وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم؛ لأنه عليه السلام كتب إلى معاذ رضي الله تعالى عنه: أن أخذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالاً من ذهب نصف مثقال..... ليس فيما دون عشرين مثقالاً من ذهب صدقة فإذا كانت عشرين مثقالاً ففيها نصف مثقال". (الهداية: ۱۹۳/۱-۱۹۵، كتاب الزكوة، باب زكوة المال، شرکت علميہ)

(۱) "من كان عليه دين يحيط بماله، فلا زكوة عليه، وإن كان ماله أكثر من دينه، زحى الفاضل إذا بلغ نصيباً". (الهداية: ۱۸۶/۱، كتاب الزكاة، شركة علميہ ملتان)

(وكذا في الدر المختار: ۳۶۲/۲، كتاب الزكاة، معيد)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۳۴/۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في التاتارخانية: ۲۸۷/۲، الفصل العاشر في بيان ما يمنع وجوب الزكاة، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "وأعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة: قوی و متوسط و ضعيف، فتجب زكاتها إذا تم نصيباً و حال الحول، و لكن لا فوراً، بل عند قبض أربعين درهماً من الدين القوی كقرض و بدل مال تجارة، الخ".

(الدر المععار: ۳۰۵/۲، باب زكاة المال، معيد)

(وكذا في التاتارخانية: ۲۹۹/۲، الفصل الثاني عشر في زكاة الديون، إدارة القرآن كراچی)

۷۔ جب زید کے روپیہ کے برابر اس زمین سے وصول ہو جائے تو زید زمین چھوڑ دے اور اصل مالک کے حوالے کر دے کہ میں اپنا مطالبہ وصول کر چکا ہوں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۶/ ذی الحجہ ۱۴۱۶ھ۔

زکوٰۃ و عشر اور مصرف کی تحقیق

سوال [۴۵۵۹]: ۱۔ زمینی پیداوار کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے یا بیسواں حصہ؟ اور کن شرائط کے ساتھ یعنی کیا موجودہ حکومت کا لگان اور مال گزاری دینے کی حالت میں بھی زکوٰۃ کی وہی مقدار ادا کرنی پڑے گی جو اسلام نے اسلامی حکومت میں مقرر کی ہے؟

۲۔ زمینی پیداوار میں صرف غلہ مثلاً گیہوں اور چنا وغیرہ کا شمار ہے، یا ادراک اور آلود وغیرہ بھی زمینی پیداوار میں شامل ہے؟

۳۔ زمینی پیداوار کی زکوٰۃ کب فرض ہوتی ہے حاصل ہونے کے ساتھ ہی یا سال بھر تک کھانے پینے سے اگر بچے اس وقت؟

۴۔ پیداوار کی زکوٰۃ پوری حاصل شدہ پیداوار میں نکلے گی یا مزدوری اور دیگر ضروری اخراجات نکال کر جو باقی بچے اس میں سے زکوٰۃ نکلے گی؟

۵۔ مقرض پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں، اگر فرض نہیں ہے تو صرف ہونے چاندی کی فرض نہیں ہے یا پیداوار کی بھی زکوٰۃ اس پر فرض نہیں ہے؟

۶۔ اگر کوئی شخص مقرض ہے لیکن اس کے پاس اتنی جائیداد بصورت زمینداری موجود ہے، جس کی قیمت قرض کے بارے سے زائد ہے، اور مقرض اس جائیداد کا پورا مالک ہے، فروخت اور رہن سب کچھ کرنے کا اختیار رکھتا ہے، ایسی حالت میں اس کے لئے سونے چاندی اور زمینی پیداوار کا کیا حکم ہے یعنی ان چیزوں کی زکوٰۃ اس پر فرض ہے کہ نہیں؟

۷۔ اگر کہیں مسلمانوں نے مل کر اپنا ایک قومی بیت المال قائم کر لیا ہو وہاں کوئی شخص زکوٰۃ نکال کر

بیت المال میں نہ بھیجے بلکہ بطور خود تقسیم کر دے تو یہ زکوٰۃ ادا ہوئی کہ نہیں؟

۸..... کیا زکوٰۃ کی رقم وجہ ایسے مکاتب میں لگائی جاسکتی ہے جو تعلیم قرآن پاک کے لئے قائم کئے

گئے ہوں؟

۹..... کیا زکوٰۃ کی رقم کسی ایسے جلسہ میں خرچ ہو سکتی ہے جو تبلیغ اسلام کے خیال سے منعقد کئے جائیں؟

مثلاً بارہ ربیع الاول کا جلسہ میلاد النبی جس میں غیر مسلمین کو خصوصیت کے ساتھ اس لئے دعوت دی جاتی ہے کہ ان کے سامنے اسلام اور شارح اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل پیش کئے جائیں اور وہ اس کا کوئی بہتر اثر قبول کر سکیں۔

۱۰..... اگر سونے چاندی اور پیداوار کی زکوٰۃ نہ نکالی جائے تو اس کے استعمال کے متعلق کیا حکم ہے یعنی

اس سونے چاندی یا فلہ کا استعمال کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے تو کس مرتبہ میں یعنی صرف ناجائز ہے یا حرام؟

۱۱..... زیور کی زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟

۱۲..... عام خیرات و زکوٰۃ ایسے لوگوں کو جو..... اور دیگر ذرائع آمدنی رکھتے ہیں، روپے اور غلہ کے

خود مالک ہیں جائز ہے یا نہیں؟ نیز ان لوگوں کو زکوٰۃ و خیرات دینا جائز ہے یا نہیں جو ہاتھ پاؤں کے مضبوط ہیں یعنی محنت کرنے کے قابل ہیں لیکن بلا وجہ محنت نہیں کرتے؟ نیز یہ بھی ارشاد ہو کہ ان دونوں قسموں کے لوگوں کو خیرات اور زکوٰۃ کی رقم وجہ کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

۱۳..... موجودہ فقیر جو ہاتھ پاؤں کے مضبوط یا کھیت اور روپے وغیرہ کے مالک ہیں لیکن بھیک مانگتے

پھرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ذات کے فقیر ہیں۔ ان کو از روئے شریعت بھیک دینا جائز ہے کہ نہیں اور ان کے لئے بھیک مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز کیا اسلام میں فقر کی کوئی ذات ہے کہ نہیں؟

۱۴..... اگر نمبر ۱۳ میں درج شدہ لوگوں کو زکوٰۃ و خیرات دینا جائز ہے تو اس زکوٰۃ و خیرات کا کوئی ثواب

بھی دینے والے کو ملے گا یا نہیں؟

۱۵..... جو لوگ اپنے کو ذات کا فقیر کہتے ہیں لیکن پیداوار اور سونے چاندی کے مالک ہیں ان پر زکوٰۃ

فرض ہے کہ نہیں؟ ازراہ عنایت مذکورہ بالا مسائل کے متعلق بالتفصیل قرآن پاک و احادیث نبوی و فتاویٰ فقہیہ کے

حوالہ سے جواب تحریر فرمائیں اور ہر نمبر کا علیحدہ علیحدہ بالترتیب جواب دینے کی زحمت گوارہ کریں اور خدا سے اجر و ثواب حاصل کرنے کے لئے مستحق بنیں۔

المستفتی: سگریٹ کی سیٹی قاضی پورہ نواب شیخ گوٹہ یو پی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جو غلہ وغیرہ عشری زمین سے پیدا ہو خواہ اس کی پیداوار بارش کے پانی سے ہوئی ہو یا قدرتی نثر وغیرہ کے پانی سے بلا قیمت ہوئی ہو، اس میں زکوٰۃ واجب ہے اور وہ پیداوار کا سوواں حصہ ہے:

”قال أبو حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: وفي قليل ما أخرجته الأرض و كثيره العشر، سواء سقى سبياً أو سقته السماء.“ ہدایہ، ص: ۱۸۱ (۱)۔

اور اگر چرس (۲) یا ہرٹ وغیرہ کے ذریعہ سے اس میں کاشت کی گئی ہے تو اس کی زکوٰۃ پیداوار کا بیسواں حصہ ہے:

”و يسقى بغرب أو دالية أو سانية، ففيه نصف العشر على القولين.“ ہدایہ (۳)۔
مال گذاری اور لگان دینے سے یہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

۲..... یہ چیزیں بھی پیداوار میں شمار ہیں ان میں بھی زکوٰۃ مذکورہ لازم ہے: ”فیما سقته السماء أو سقى سبياً أو أخذہ من ثمر جبل العشر، فل أو كثر“ (۴)۔

(۱) (الهدایة: ۳۰۱/۱، باب زکاة الزروع والثمار، مکتبہ شرکۃ علمہ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۶/۱، الباب السادس فی زکاة الزروع والثمار، وشیدہ)

(و کذا فی مختصر الطحاوی: ص: ۳۶، باب زکوة الثمار والزروع، سعید)

(۲) ”چرس“ چڑے کا بڑا ڈول۔ (فیروز اللغات، تحت لفظ چرس۔ ص: ۵۲۶، فیروز سنہ، لاہور)

(۳) (الهدایة: ۳۰۱/۱، باب زکاة الزروع والثمار، مکتبہ شرکۃ علمہ ملتان)

(و کذا فی التبین: ۱۰۶/۲، باب العشر، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۳۱۹/۱، باب زکاة الخراج، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۴) (ملطقی الأبحر علی مجمع الأنهر: ۳۱۷/۱، باب زکاة الخراج، دار الکتب)

”یحجب العشر عند أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فی کل ما تخرجه الأرض من الحنطة والشعیر =

۳۔ حاصل ہونے کے ساتھ ہی لازم ہو جاتی ہے سال ہجر گزرتا لازم نہیں۔ "بلا شرط نصاب و بقاء و حولان حول"۔ سبب الأنهر (۱)۔

۴۔۔۔۔۔ پوری پیداوار میں سے لگائی جائے گی حردوری وغیرہ کو اس سے منہا نہیں کیا جائے گا؛ "و کمل شیء أخر حته الأرض عما فيه العشر لا يحسب أجره العمال و نفقة البقر اه" (۲)۔

۵، ۶۔۔۔۔۔ قرض کی ادائیگی کے بعد اگر سونا یا چاندی بقدر نصاب اس کے پاس پہنچے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے ورنہ نہیں (۳) زمین کی پیداوار میں بہر صورت زکوٰۃ یعنی عشر واجب ہے۔

= والدعن والأرز و أصناف الحبوب، والبقول والرياحين والأوراد والرطاب وقصب السكر والذريعة والبطيخ والقشء والخيار والباذنجان والعنصر وأشياء ذلك مما له ثمرة باقية أو غير باقية قل أو كثر"۔

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۸۶، الباب السادس فی زکاة الزروع والثمار، وشیدہ)

(وکذا فی الہدایہ: ۱/ ۲۰۱، باب زکاة الزروع والثمار، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(وکذا فی الدر المختار: ۲/ ۳۲۵، باب العشر، سعید)

(۱) "بلا شرط نصاب، وبلا شرط بقاء و حولان حول، لأن فيه معنى المؤنة"۔ (الدر المختار:

۲/ ۳۲۶، باب العشر، سعید)

(وکذا فی الدر المنقذ شرح المنقذ: ۱/ ۳۱۷، باب زکاة الخراج، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی النہر الفائق: ۱/ ۵۳، باب العشر، امدادیہ ملتان)

(۲) (الہدایہ: ۱/ ۲۰۲، باب زکاة الزروع والثمار، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

"(بلا رفع مؤن) يجب العشر في الأول ونصف في الثاني بلا رفع أجره العمال و نفقة البقر

و كرى الأنهار وأجرة الحافظ و نحو ذلك"۔ (ردالمحتار: ۲/ ۳۲۸، باب العشر، سعید)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۳۲۰، باب زکاة الخراج، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/ ۱۶۱، باب العشر، وشیدہ)

(۳) "و من كان عليه دين يحيط بماله، فلا زكاة عليه وإن كان أكثر من دينه، زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً،

الخ" (فتح القدير: ۲/ ۱۶۰، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(وکذا فی ردالمحتار: ۲/ ۲۶۲، کتاب الزکاة، سعید)

۷۔ ادا ہو جائے گی (۱) اگر بیت المال کے ذمہ دار منتظم اسے صحیح مصرف پر صرف کرتے ہیں تو وہاں

دینا بھی درست ہے۔

۸۔۔۔ زکوٰۃ سے غریب لڑکوں کو جو کہ میٹھ ہوں وظیفہ اور کپڑا وغیرہ حلیہ کا دینا واجب ہے (۲)، کتب

کی تعمیر میں لگانا یا معلم کی تنخواہ میں دینا درست نہیں، اگر کسی مستحق کو زکوٰۃ دیکھائے اور وہ اس پر قبضہ کر کے اپنی طرف سے کتب کے متولی اور مہتمم کو دے تو پھر معلم کی تنخواہ وغیرہ میں دینا بھی درست ہوگا (۳)۔

۹۔۔۔ ادائے زکوٰۃ کے لئے یہ ضروری ہے کہ کسی غریب مسلم غیر سید کو بلا کسی معاوضہ و منفعت کے برائے

خدا تسلیم کا دی جاوے اور ایسے جلسوں میں یہ صورت نہیں ہوتی، لہذا جلسہ میں خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی:

"الزکوٰۃ ہى نعلیک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاه بشرط قطع المنفعة

عن التملک من کل وجه لله تعالى". زبلی (۴)۔

۱۰۔۔۔ زکوٰۃ اگر فرض ہو اور کوئی ادا نہ کرے تو وہ سخت گنہگار، قاسق اور مردود الشہادۃ ہے مگر اس مال میں

حرمت نہیں آتی (۵)، اگر چہ غلہ کا کھانا قبل ادائے زکوٰۃ منع ہے (۶)۔

(۱) "المی المال الطاهر الأفضل ان یؤدی الزکاۃ بنفسه؛ لانہم لا یضعون مواضعہا". (خلاصۃ الفتاویٰ:

۲۳۱/۱، جنس آخر فی أداء الزکاۃ، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۳۷/۲، باب العشر، سعید)

(۲) "ولو ادى من خلاف جنسه، نعتبر القيمة بالإجماع". (مجمع الأنهر: ۳۰۵/۱، کتاب الزکاۃ،

دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) "وحيلة التکفین بها التصدی علی فقیر، ثم هو یکنف، فیکون الثواب لهما، و کذا فی تعمیر

المسجد، و نمامۃ فی حیل الأشباه". (الدوا المختار: ۴۷۱/۲، کتاب الزکاۃ، سعید)

(۴) (تبیین الحقائق: ۱۲۱/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۵۶/۲، کتاب الزکاۃ، سعید)

(۵) "عن محمد: أن من لم یؤد الزکاۃ، لم تقبل شهادته". (بدائع الصنائع: ۳۷۳/۲، فی کیفیۃ فرضہا،

دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی التاتار خانیۃ: ۲۱۸/۲، کتاب الزکاۃ، إدارة القرآن کراچی)

(۶) "ولا یأکل من طعام المنبر حتی یؤدی العشر، وإن أکل ضمن عشره". (الدوا المختار: ۳۳۲/۲، باب العشر، سعید) =

۱۱..... جس طرح چاندی سونے میں زکوٰۃ ضروری ہے اسی طرح چاندی سونے کے زیور میں بھی زکوٰۃ

ضروری ہے:

”يجب في مائتي درهم وعشرين ديناراً أربع العشر ولو تيراً أو حلياً، اهـ. و دليل وجوب الزکوۃ فی الحلی احادیث فی السنن: منها قوله عليه السلام لعائشة رضي الله تعالى عنها لما تزینت له بالفتخات: ”أتودین زکوۃن؟“ قالت: لا، قال: ”هو حسبك من النار، اهـ.“ بحر: ۲/۲۲۹ (۱)۔

۱۲..... جو شخص ایک زکوٰۃ یعنی ساڑھے ہاون تولہ چاندی یا اس کی قیمت کی کوئی اور شے رکھتا ہو اور وہ اس کی حاجتِ اصلیہ سے زائد ہو اگر چہ اس پر سال بھر نہ گزرا ہو اور اگر چہ وہ تجارت کے لئے نہ ہو، ایسے شخص کو زکوٰۃ ہرگز نہ دی جائے ورنہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، شرعاً ایسا شخص غریب اور فقیر نہیں اور ایسے شخص کو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور اس قدر مالیت اس کے پاس نہیں تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگر چہ اس میں کمانے کی قدرت ہو:

”(المصرف) هو الفقير، وهو من يملك لا يبلغ نصاباً ولا قبعة من أئني مال كان، ولو صحيحاً مكتسباً، اهـ.“ مرافی الفلاح، ص: ۱۷۰ (۲)۔

تاہم بہتر یہ ہے کہ جو شخص زیادہ حاجت مند ہے اور کمانے سے عاجز ہے اس کو دی جائے، جس کے پاس کھیت کی آمدنی اس قدر نہیں کہ اس کو اور اس کے اہل و عیال کو کافی ہو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے اگرچہ کھیت کی قیمت زائد ہو۔

۱۳..... جس شخص کے پاس ایک دن کا کھانا موجود ہو اس کو سوال کرنا اور بھیک مانگنا حرام ہے، کذا فی

= (وکذا فی بدائع الصنائع: ۲/۵۱۷، فصل فی وقت الوجوب، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۳۳۳، معرفۃ وجوب العشر عند ظهور الخراج، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (البحر الرائق: ۲/۳۹۳، باب زکاة المال، وشہیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق: ۱/۳۳۶، باب زکاة المال، امدادیہ)

(وکذا فی الدر المختار: ۳/۳۳۷، باب المصرف، سعید)

(۲) (مرافی الفلاح، باب المصرف، ص: ۱۹۷، قدیمی)

الطحطاوی، ص: ۴۲۰ (۱)، ایسے لوگوں کو بھیک دینا بھی ناجائز ہے، البتہ اگر کسی شخص کے متعلق علم نہ ہو کہ یہ مالدار ہے یا نہیں، یا اس کے غریب اور عاجز ہونے کا علم نہیں تو اس کو دینا درست ہے۔ شریعتِ مطہرہ میں سوال کو منع فرمایا ہے لہذا جب تک بغیر سوال کے ضرورت پوری ہو جائے سوال کرنا حرام ہے، پس فقیر بننا اور باوجود صاحبِ مال و وسعت ہونے کے مانگنے کا پیشہ اختیار کرنا حرام ہے۔

۱۴۔۔۔ ایسے لوگوں کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور دینے کا گناہ ہوگا کہ اعانتِ معصیت ہے۔

۱۵۔۔۔ اگر بقدر نصاب سونا یا چاندی ہے اور حاجتِ اصلیہ سے زائد ہے نیز اس پر سال بھر گزر چکا ہے تو زکوٰۃ فرض ہے اور پیداوار میں بھی زکوٰۃ لازم ہے:

"فرضت علی حر، مسلم، مکلف، مالک لنصاب من نقد و لو نبراً أو حلباً أو زبنة أو ما یساوی فیمنہ من عروض تحارۃ فارغ عن الدین، و عن حاجتہ الأصلیۃ، نام و لو تقدیراً. و شرط وجوب أداہا حولان الحول علی النصاب الأصلي، اھ"۔ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد تکتوافی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۹/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/رمضان المبارک/۵۵ھ۔



(۱) "ولا یحل أن یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل أو بالقوة کالصحیح المکتسب، و یأثم معطیه إن علم بحالہ لإعانتہ علی المحرم، الخ"۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، ص: ۷۲۲، باب المصروف، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۳۶/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(۲) "الزکاة إنما تجب إذا ملک نصاباً نامیاً حولاً کامللاً، الخ"۔ (خلاصۃ الفتاوی: ۲۳۵/۱، کتاب الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۷۷۷، کتاب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

فصل فی اراضی الہند (ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

اراضی ہند سے متعلق تفصیل

سوال [۴۵۶۰]: یہ رسالہ کبھی نظروں سے نہیں گزرا، جواب سے بڑی تشفی ہوئی، ذرا اس کی وضاحت فرمائیں جو زمین ملک مسلم نہ ہو، ہمارے قبضہ میں جو زمین ہے جو سرکار سے بندوبست کر لی ہے، کیا اس زمین پر ہماری ملکیت نہیں خاتمہ زمینداری کے بعد تمام زمینوں کی مالک حکومت ہوگی، ہمارے پاس جو زمین ہے، ہم اس کے عارضی مالک ہیں۔

نور الہدی قاسمی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قانون زمینداری جو تشریحات جو حکومت کی طرف سے شائع ہوتی تھیں ان میں واضح کر دیا گیا تھا کہ زمیندار مالک نہیں رہا اس کو معاوضہ دیا جائے گا، مالک حکومت ہے، وہ جس کو چاہے دے اور جس طرح چاہے دے۔ پھر اس صورت میں جب کہ مالک مسلم نہیں اس میں عشر کا کیا سوال (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) ”حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ: ”قبضہ کرنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں: ایک قبضہ مالکانہ، اگر یہ ہوا ہے تو وہ اراضی عشری نہیں ہیں۔ دوسرا قبضہ ملکانہ و حکیمانہ و مقننہ (اور احقر کے نزدیک قرائن تو یہ ہے) اگر ایسا ہوا ہے تو اراضی عشریہ بحالہ عشری رہیں، البتہ اگر پہلے سے وہ اراضی عشری نہ تھی یا سرکار نے کوئی دوسری زمین اس زمین کے عوض میں دیدی یا کسی صلہ میں اس کو زمین دی سو چونکہ وہ دینے سے قبل استیلاء ہے سرکار کی ملک ہوگی حتیٰ لفظ وہ عشری نہ رہی، یہ دونوں فتاویٰ امداد الفتاویٰ میں ہیں۔ حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کے فتاویٰ میں بھی اسی مضمون کے شاہد و مؤید ہیں۔ (اسلام کا نظام اراضی، مؤلف مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، =

ہندوستانی زمین کا حکم

سوال [۴۵۶۱]: ہندوستانی زمین عشری ہے یا خراجی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

موجودہ حالت میں جب کہ زمینیں ملک سرکار میں توندہ عشری ہیں نہ خراجی: ”ہذا نوع ثالث لا بعشرية ولا خراجية من الاراضی، تسمى اراضی المملکة وارضی الحوز، اھ“۔
شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، وادار العلوم دیوبند۔

ہندوستان کی زمین عشری ہے یا خراجی؟

سوال [۴۵۶۲]: ہندوستان کی زمین (خواہ بہار کی ہو یا یوپی وغیرہ کی) عشری ہے یا خراجی؟ بحوالہ

کتب معتبرہ جواب عنایت فرمائیں۔ بینا نو حروا۔

المستفتی: محمد سعد اللہ بخاری، چیش امام جامع مسجد مولیٰ، ۲۳/۱۱/۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو زمین بادشاہ اسلام کے وقت سے مسلم کی ملک و قبضہ میں ہیں ان میں عشر ہے، نیز جو زمین اس وقت مسلم کی ملک و قبضہ میں ہیں اور کسی غیر مسلم سے منتقل ہو کر ملک مسلم میں آنا معلوم نہیں تو بناء برا صاحب حال ان پر قبضہ مسلم ستران کران کو بھی عشری قرار دیا جائے گا۔ حکومت جو محصول لیتی ہے وہ خراج میں محسوب ہو سکتا ہے لیکن عشر کے حق میں محسوب نہیں ہو سکتا، فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم، ص: ۵۵ میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔

ص: ۱۷۹، دارالاشاعت کراچی)

(و کذا فی امداد الفتاوی: ۲/۶۰، فصل فی العشر والخراج، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۶/۱۹۱، چھٹا باب عشر، امدادیہ)

(۱) (رد المحتار: ۳/۱۷۸، مطلب: اراضی المملکة والحوز لا عشرية ولا خراجية، سعید)

(وراجع ایضاً عنوان: ”اراضی ہند سے متعلق تفصیل“)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۶۶، عشر و خراج کے احکام کا بیان، ادارہ اسلامیات لاہور)

ایسا ہی عزیز الفتاویٰ: ۱/۷۲، ۷۶، و تحفہ جلد اول (۱) امداد الفتاویٰ، ص: ۵۰ (۲) و حوادث الفتاویٰ، ص: ۱۹ میں بعض علماء نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی بناء پر یہاں کی زمینوں کو دونوں قسم کی مؤنتوں: عشر و خراج سے مستثنیٰ کر دیا ہے:

”وما أسلم أهلہ طوعاً أو فتح عنوةً وقسم بین جیشنا والبصرة بإجماع الصحابة عشرة؛ لأنه ألبق بالمسلم، الخ“. در مختار۔ ”(وقوله: وقسم بین جیشنا) احتراز به عما إن أقسم بین قوم کافر غیر أهلہ، فإنه خراجی، كما فی التنف، و لو قال: بیننا، لُشمل ما إذا قسم بین المسلمین غیر الغانمین، فإنه عشری؛ لأن الخراج لا یوظف علی المسلم ابتداءً“. شامی: ۳/۲۵۴ (۳)۔

”لا یؤخذ العشر من الخراج ترك السلطان أو نائبه الخراج لرب الأرض أو وهبه له، جاز عند الثانی، وحل له لو مصرفاً وأن لا تصدق، به یفتی. و لو ترك العشر، لا یجوز إجماعاً، ویخرجه بنفسه للفقراء، الخ“. در مختار۔

”و كذا لو كانت عشرة، لا یؤخذ منها خراج؛ لأنهما لا یجتمعان. (قوله: لا یجوز إجماعاً) لعل وجهه أن العشر مصرفه مصرف الزکوة؛ لأنه زکوة الخراج، ولا یكون الإنسان مصرفاً لزکوة نفسه، بخلاف الخراج، فإنه لیس زکوة، ولذا یوضع علی أرض الکافر“. ملخصاً (۴)۔

حکومت اگر اراضِ عشریہ سے خراج وصول کرے تو یہ ناجائز ہے اور اس سے عشر ادا نہیں ہوگا کیونکہ

(۱) (عزیز الفتاویٰ: ۱/۳۱۸، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (امداد الفتاویٰ: ۱/۷۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۳) (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۱۷۷، باب العشر والخراج، الجزیة، سعید)

(و كذا فی الهدایة: ۲/۵۹۱، باب العشر والخراج، شركة علمیه ملتان)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۱/۶۶۱، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، كساب الجهاد، باب العشر والخراج، الجزیة: ۳/۱۹۲،

حکومت مصرف ذکوة نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود لنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۴/۱۴۰۰ھ۔

اراضی ہند میں عشر وخراج کا حکم

سوال [۴۵۶۳]: ۱..... ما قولکم فی مسئلۃ وجوب العشر وعدمہ فی الاراضی الی

کانت مقبوضۃ فی ایدی النصاری کارض الهند، والفنجاہ، والفشاہ وغیرہ، فإن کان واجباً
فبأی دلیل واضح وسند ساطع، وإن کان غیر واجب، فلعدم وجوبہ کونها اراضی دار الحرب
کافیۃ أم لا؟

۲..... وإذا وضعت النصاری علی الاراضی المملوكة المذكورة ثمناً مخصوصاً ونقداً
معلوماً الذی یسمى فی عرف عامة الخلاق بیالیۃ المال، هل هذا خراج شرعی أم لا؟ وفی
صورة عدمہ موجب ل سقوط العشر أم لا؟

۳..... والأراضی التی تستقی بماء الأنهار حفرتها النصاری، و وضعوا لاستعمال مائها
طرفاً مختلفۃ و ثمناً متفرقۃ حسب الفصول والبقول، والعامل فی مائها خلاف قوانینہم یکون
مجرماً عندهم، هل یجب فیها العشر أو نصف العشر؟ بیئوا بحوالۃ الکتب المعتمرة۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... فیہ قولان: أحدهما: وجوب العشر إذا ملک المسلم مستمراً علیها من زمن

(۱) "أخذ البغاة والسااطین الجائرة ذکاة الأموال الظاهرة کالسواتم والعشر والخراج، لا إعادة علی
أربابها إن صرف المأخوذ فی محله الآتی ذکرہ، وإلا یصرف فیہ، فعلیہم فیما بینہم و بین الله إعادة غیر
الخراج"۔ (الدر المختار: ۲/۲۸۹، باب ذکاة الغنم، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۸۹، فصل فی الغنم، وشیدیه)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۰۳، فصل فی ذکوة الخیل، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۱۹۳، فصل فی الغنم، مکتبۃ شرکۃ علمیۃ ملتان)

السلطنة المسلمة انتقلت إليه، وهو لا يعلم أنها من مسلم انتقلت أو كافر، هذا ما اختاره الشيخ رشيد أحمد المحدث الکنگوهی فی فتاواہ (۱)، و مولانا أشرف علی التھانوی، و مبنا عدم القطع بكونه دار الحرب لا سيما في بعض الأحكام (۲)۔

والقول الثاني: عدم وجوب العشر والخراج، واختاره مولانا محمد أعلى التھانوی فی رسالته حيث قال: إن أراضي الهند ليست بعشرية ولا خراجية، بل هي أراضي الحوز: أي أراضي بيت المال والمملكة، وصرح الشامي بعدم وجوب العشر والخراج من مثل تلك الأراضي (۳)۔

۲..... الأصح أن الثمن المذكور أجرة الأراضي، والعشر لا يسقط به إذا كانت الأرض عشريّة، أما إذا كانت خراجيّة فهذا الثمن ينوب عن الخراج، كذا في الفتاوى الرشيدية (۴)۔

۳..... إذا كانت الأرض مسقية بماء الأنهار المذكورة الماخوذ بالثمن، ففيها نصف العشر (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد رفیع، مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۶۷، ۳۶۸، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) (امداد الفتاویٰ: ۶۳/۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

”کل أرض أسلم أهلها أو فتحت غنوة وقسمت بين الفاتحين، فهي أرض عشر، لأن الحاجة إلى ابتداء التوظيف على المسلم، والعشر أُلقي به لما فيه من معنى العبادة.... الخ“۔ (الهداية: ۵۹۱/۲، باب العشر والخراج، مکتبہ شریکۃ علميہ ملتان)

(و کذا فی رد المحتار: ۱۷۶/۳، باب العشر والخراج، معید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۶۶۱/۱، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تالیفات رشیدیہ، ص: ۳۶۶، عشر وخراج کے احکام، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”هندوستانی زمین کا ٹکس“۔)

(۴) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”هندوستانی کی زمین عشری ہے یا خراجی“)

(۵) ”و ما سقى بغرب أو دالية أو ساتية، ففيه نصف العشر على القولين؛ لأن المؤنة تكثر فيه الخ“۔

اراضی ہند میں عشر کا حکم

سوال [۳۵۶۳]: اراضی ہند کی عشری وغیر عشری ہونے کی تحقیق فرمائیں، علماء نے اس مسئلہ کو ایسا الجھا دیا ہے کہ مسئلہ کا کوئی رخ واضح نظر نہیں آتا، آخر عوام کیا کریں عشر کا لیں یا نہیں؟ زمین کی مالکداری پانی کا جو حکومت نے پبلک پر عائد کر دیا ہے یہ عشر کے غلہ سے دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ آم، امرود، لیموں، سبزی، ترکاریوں میں عشر بے یا نہیں؟ اور اس کے دینے کی کیا شکل ہوگی؟ بینوا نوجرو۔

المرسل: محمد نور الہدیٰ القاسمی ضلع سہر سار۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

علماء نے تو بہت سلجھایا ہے، آج نہیں کئی سو سال پہلے شیخ جلال الدین تھانی سیری رحمۃ اللہ علیہ نے۔ جو خلیفہ خاص تھے حضرت شیخ عبدالقدوس رحمۃ اللہ علیہ کے۔ اس مسئلہ پر مستقل رسالہ اپنے وقت میں تصنیف فرمایا جس کا نام رسالہ ”اراضی ہند“ ہے، اس میں زمینوں کے اقسام اور ان کے احکام تفصیلاً بیان کئے ہیں، موجودہ دور میں بھی مختلف رسائل لکھے گئے۔ مختصراً عرض یہ ہے کہ جو زمین ملک مسلم نہ ہو جیسے کہ خاتمہ زمینداری کے بعد سے یہاں کی زمینوں کا حال ہے اس میں عشر واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہندوستانی زمینوں میں عشر

سوال [۳۵۶۵]: ہندوستان کی وہ زمینیں جو حکومت اسلامیہ کے زمانہ سے مسلمانوں کے قبضہ میں

= (الہدایہ: ۲۰۲/۱، باب زکاة الزروع والثمار، مکتبہ شرکتہ علمہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۳۲۸/۴، باب العشر، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۶/۱، باب زکاة الزروع والثمار، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخ: ۳۲۶/۲، الفصل الأول فی بیان ما یجب فیہ العشر وما لا یجب، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”اراضی ہند کے متعلق تفصیل“۔)

ہیں اور ان کی کاشت میں ہیں تو کیا ان پر عشر واجب ہوگا؟ مشہور یہ ہے کہ جو مال گزاری حکومت کو دی جاتی ہے یہ قائم مقام عشر کے ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اگر زمین دوسرے کو کاشت کے لئے دیدی جائے تو عشر کس پر واجب ہوگا؟

افتخار الحسن کا نذر، ۲/ رجب/ ۶۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی زمینوں پر عشر واجب ہے (۱)، حکومت کی مالگداری عشر کے قائم مقام نہیں ہوتی جیسا کہ فتاویٰ رشیدیہ میں ہے (۲)۔ عشری زمین اگر کاشت پر دی جائے تو مالک اور حرا ع پر حصہ دار عشر واجب ہوگا، جو زمین نقد کرایہ پر دی جائے اس میں اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک مالک پر عشر ہوگا، صاحبین کے نزدیک مستاجر پر ہوگا:

”والعشر على المؤجر كخراج مؤثف، وقال: عني المستاجر كمستعير مسلم. وفي الحاوی: وبقولهما نأخذ. وفي المزارعة إن كان البئر من رب الأرض فعليه، ولو من العامل فعليهما بالحصّة“. در مختار۔ ”وقال: حتى تفسد الإجارة باشتراط خراجها أو عشرها على المستاجر، كما في الأشباه، وكذا حامد آفند العماوی، وقال في فتاواه: قلت: عبارة الحاوی القدسی لا تعارض عبارة غيره، فإن قاضي خان من أهل الترجيح، فإن من عادته تقديم الأظهر والأشهر، وقد قدم قول الإمام، فكان هو المعتمد، وأفتى به غير واحدٍ منهم: زكريا آفندی شيخ

(۱) ”كل أرض أسلم أهلها أو فتحت غنوة، وقسمت بين الغانمين، فهي أرض عشر، لأن الحاجة إلى ابتداء التوظيف على المسلم، والعشر أليق به لما فيه من معنى العبادة..... الخ“۔ (الهداية: ۵۹۱/۲، باب العشر والخراج، مكتبة شركة علمیه ملتان)

(وكذا في رد المحتار: ۱۷۶/۳، باب العشر والخراج، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۲۶۱/۱، باب العشر والخراج، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في خلاصة الفتاوى: ۳۳۶/۱، الفصل العاشر في العشر والخراج، امجد اكیڈمی لاہور)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۶۶، عشر و خراج کے احکام، ادار اسلامیات لاہور)

(وكذا في امداد الفتاوى: ۶۰/۲، فصل في العشر والخراج، دار العلوم كراچی)

الإسلام و عطاء الله أفندي شيخ الإسلام، وقد اقتصر عليه في الإسعاف والحصاف، اهـ۔

ردالمحتار، باب العشر: ۲/۱۷۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنڈوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/رجب/۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۵/رجب/۶۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/رجب/۶۶ھ۔

کیا ہندوستان کی زمینیں عشری ہیں؟

سوال [۳۵۶]: عشر کے متعلق آپ حضرات تحریر فرماتے ہیں کہ زمینداری ختم ہونے کے بعد اراضی

ہندوستان موجودہ حکومت کی ملکیت میں آگئی، لہذا عشر واجب نہیں لیکن رسالہ دارالعلوم (مولانا فضل الرحمن موگیلری کا) کے پرچہ میں ایک مضمون شائع ہوا ہے جس میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ ہندوستان میں عشری زمین موجود ہے، رسالہ دارالعلوم دیوبند میں اس کے خلاف ہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

موگیلری حضرات کی رائے عشر کے متعلق وہی ہے کہ واجب ہے، وہ حضرات امارت شرعیہ کو ایک نوع کی اسلامی امارت قرار دیتے ہیں اور دارالعلوم میں جو مضمون شائع ہوا ہے وہ بھی صحیح ہے مگر وہ خاصہ زمینداری سے پہلے کا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۳/۲، باب العشر، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۷، باب زکاة الترویج والتمار، وشیدیہ)

(و کذا فی المحرر الرائق: ۳/۱۱۳، باب العشر، وشیدیہ)

(۲) ان حضرت کی رائے ہے جب کہ ہمارے دوسرے اکابر حضرات نے دونوں (خاصہ اراضی سے قبل وبعد) میں کوئی فرق نہیں

کیا لہذا عشر واجب ہوگا۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں عنوان ”ارضی حند سے متعلق تفصیل“، و عنوان: ”ہندوستان کی زمینیں عشری ہے یا خیر؟“

عشر وخراج اور اراضی ہند

سوال [۳۵۶۷]: ۱۔..... قبیل رمضان المبارک دارالاسلام ودارالحرب کی تہذیب میں چند الفاظ میں احقر کو شبہ ہوا تھا، جناب کے ذریعہ سے بندے نے انہی الفاظ کو حل کیا تھا، لیکن بندے نے غلطی سے ”نظیر والحکم من النعم من رسم التتار“ کے علاوہ ”ہنسی قریبۃ بالیہودیہ“ پر غور نہیں دیا تھا، اس عبارت کا مطلب حل نہیں ہوا، لہذا غائبانہ حضور کو تکلیف دیتا ہوں، امید ہے کہ حضور اس تکلیف کو گوارہ فرمائیں۔

۲۔..... دیگر یہ کہ احقر کا زعم تھا کہ تحقیقات الفاظ سے ملک ہندوستان دارالاسلام ہے یا دارالحرب حل ہو جائے، لیکن چونکہ حضور والائے معنی اجزائے احکام کفر کی تفصیل یہ فرمائی ہے کہ ”کافر اپنی ملکیت میں مستقل طور سے حکم جاری کرے“، یعنی ”مراد اجرائے احکام کفر اس کہ در مقدمہ ملک داری و بسند و بسبب رعایا و حید خراج و باج و عشر اموال تجارت و مہاست و قطع الطريق و سراق و فصلی خصوصیات سزائے جنایات کفار بطور خد حاکم باشند“۔ سو ہندوستان دارالاسلام ہے یا دارالحرب، ہندو کو اس میں شبہ پیدا ہو گیا، کیونکہ ہندوستان میں اگر یہ مستقل حکم نہیں کرتا ہے بلکہ اہل اسلام اور ہندوؤں کو لے کر حکم کرتا ہے، پس ان احکام مذکورہ کا اجرا اگر یہ بطور خود نہیں کرتے ہیں۔

۳۔..... حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی مدظلہ العالی کے کسی ایک رسالہ میں بندے نے دیکھا ہے کہ حضرت موصوف نے تحریر فرمایا کہ ہے ”جو اراضی عشری ہے اس سے عشر ادا کرنا واجب ہے، اور جو خراجی ہے اس سے خراج ادا کرنا واجب ہے“۔ لیکن ہندوستان میں سرکار کو خراج دیا جاتا ہے اور چونکہ یہ خراج اپنے مصرف میں خرچ ہوتا نہیں، سو جس مقدار روپے سرکار کو دیا جاتا ہے اس مقدار روپے یا اس مقدار غلہ کسی دیہی مدرسہ میں یا فقراء کو دیس ورنہ گھنگار ہوں گے۔

اب اس میں یہ شبہ ہے کہ جو خراج سرکار میں ادا کیا جاتا ہے یہ بعض حفظ جان و مال ہے، جب کہ حضرت ابوسعیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ امین الامت کا قتل جس وقت اہل شام پر ہوا تھا، اس اثناء میں جب آپ مع لشکر دوسرے شہر میں محاصرہ کے قصد سے گئے تھے تو شام کے بعض شہر کی حفاظت نہیں ہو سکی، اس بناء پر آپ نے

اس شہر والوں کے خراج کو جو ان لوگوں نے ادا کیا تھا۔ واپس کر دیا تھا۔ پس جو خراج انگریز کو دینا چاہتا ہے یہ حفظ جان و مال کے لئے ہے، پھر فقراء کو دینا ضروری کیوں ہے۔ البتہ عسری اراضی کا عشر فقراء کو دینا واجب ہے، کیونکہ یہ حق فقراء کا ہے اور خراج کے مستحق لشکر ہیں۔ پس خراج کا حقدار مدرسہ یا فقراء ہونا سمجھ میں نہیں آتا ہے۔

۴..... فتح میں مرقوم ہے کہ وصول مصر فی زمانہ اجرت ہے یعنی کرایہ ہے، عشر یا خراج نہیں۔ اب دریافت اس بات کی ہے کہ مصر کی اراضی جس سے کرایہ وصول کیا جاتا ہے اس پر عشر واجب ہوگا یا سوائے کرایہ کے کچھ دینا ضروری نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اصل عبارت فتاویٰ بزازیہ کی ہے، مگر مولانا عبدالحی نے کچھ اختصار کے ساتھ نقل کی ہے اور کہیں کہیں کچھ کتابت کی غلطی بھی ہے، چنانچہ عبارت مسئلہ میں منشاء عدم فہم یہی کتابت کی غلطی ہے۔ عبارت اس طرح ہے اور "اعلان بیع الخمر وأخذ الضرائب والمكوس والحکم من البعض برسم التنازل كإعلان بنی قریظۃ بالنبوء، وطلب الحکم من الطاغوت فی مقابلة محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام فی عہدہ بالمعدنہ، ومع ذلك كانت بلدة الإسلام بلاربہ، الخ"۔ بزازیہ، ص: ۲۱۴ (۱)۔ ہندیہ، ج: ۲۔

جن بلاد پر اس زمانہ میں کفار کا تسلط ہو گیا تھا مگر تدیس، افتاء، جمعہ، عیدین وغیرہ حکومت نے جبراً نہیں روکا تھا، ان کا حکم بیان کر رہے ہیں کہ وہ دار الحرب نہیں بلکہ دار الاسلام ہے، کیونکہ اسلام کے آثار و احکام ہنوز کچھ باقی ہیں۔ اس پر اشکال وارد ہوتا تھا کہ خلاف اسلام بھی تو بہت سی اشیاء علی الاعلان کی جاتی ہیں جیسے بیع الخمر وغیرہ، نیز بعض لوگ کفار کے طریقہ پر حکم کرتے ہیں، اسلام کے طریقہ پر نہیں کرتے، پھر ان بلاد کے دارالاسلام ہونے کو ترجیح کیوں دی گئی؟ اس کا جواب دیا ہے کہ یہ "اعلان بیع الخمر" وغیرہ اور "حکم من البعض برسم الکفار"۔ یہ لفظ "من بعض" ہے "من البعض" نہیں۔ ایسا ہی ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں بنو قریظہ اپنے یہودی ہونے کا اعلان کرتے تھے، افتاء نہیں کرتے

(۱) (الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمکیۃ، کتاب السیر، الثالث فی الحظر والإباحة:

تھے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقابلہ میں طاغوت سے حکم طلب کر کے اس کی پیروی کرتے تھے اور پھر بھی اس کو، اگر الحرب نہیں کہا گیا بلکہ وہ دارالاسلام ہی رہا۔

۲۔ مولانا عبدالحی نے ہندوستان کو دارالاسلام مانا ہے اور عبارات بڑا زیہ وغیرہ سے استدلال کیا ہے لیکن حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ہندوستان کو دارالحرب فرماتے ہیں اور اجزائے احکام کی تفصیل وہی بیان فرماتے ہیں جو اس سے قبل نقل کی گئی تھی اور آپ نے بھی اب اس کو سوال میں نقل کیا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کے ارشاد پر آپ کا یہ اشکال کہ ”ہندوستان میں انگریز مستقل حکم نہیں کرتا، بلکہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو ساتھ لے کر حکم کرتا ہے“ حکم کے معنی نہ سمجھنے کی بناء پر ہے، اس لئے کہ جو ہندو یا مسلمان کسی جگہ ٹپٹا وغیرہ حکام انگریز کی طرف سے مقرر ہے وہ قطعاً حکم انگریز کے تابع ہیں، ذرا بھی خلاف نہیں کر سکتے، تو درحقیقت یہ اجزائے حکم انگریز کا اگر اور ذریعہ ہے، مستقل طور پر حکم صرف انگریز کا ہے اس میں کسی کی شرکت نہیں، اپنے قوانین ان لوگوں کے حوالے کر دیئے کہ ان کے ماتحت حکم کرتے رہو، ان کے خلاف یہ لوگ ہرگز نہیں کر سکتے۔ یہ تو شاہ عبدالعزیز صاحب کے نزدیک ہے۔ اور مولانا عبدالحی چونکہ دارالاسلام مانتے ہیں اس لئے ان کے نزدیک بعض احکام اسلام کا بقاء کافی ہے جیسا کہ عبارت بڑا زیہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ غرض کہ ہندوستان کا دارالاسلام اور دارالحرب ہونا ان دونوں بزرگوں کے نزدیک مختلف فیہ ہے۔

۳۔۔۔۔۔ حضرت حکیم الامت مدت فیوض کی وہ تحریر میں نے نہیں دیکھی، لہذا اس کے متعلق کچھ تحریر نہیں کر سکتا، البتہ یہ مسئلہ فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم، ص ۵۵ میں مذکور ہے، دیکھ لیجئے (۱)۔

۴۔۔۔۔۔ ”فتح“ سے کیا مراد ہے، فتح القدیر، یا فتح الباری، یا فتح المعین، یا فتح الہدایہ، یا فتح المنان وغیرہ، اصل عبارت سے حوالہ کتاب و جلد و باب و صفحہ نقل کیجئے تاکہ اس عبارت پر غور کیا جاسکے، صرف اتنا لکھ دینا کہ ”فتح“ میں مرقوم ہے ”کافی نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔“

حررہ العبد محمد گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۸/۱۰/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔



باب اداء الزکاة (زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

زکوٰۃ انفرادی طور پر ادا کی جائے یا اجتماعی طور پر؟

سوال [۴۵۶۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں آیا زکوٰۃ انفرادی طور پر ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر اجتماعی طور پر ادا ہو تو اطمینان کی صورت کیا ہوگی؟
عبدالرحمن وکیل۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مولانا ابوالکلام آزاد کا یہ فرمانا: ”میں اس منبر سے پوری ذمہ داری کے ساتھ بیان کرتا ہوں کہ صرف یہ ہی نہیں کہ یہ زکوٰۃ جو انفرادی طور پر ادا کی گئی ہے درست نہیں ہے بلکہ صحیح اور واضح یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ ہی نہیں، کوئی دوسرا نام دیا جاسکتا ہے زکوٰۃ کا نام نہیں دیا جاسکتا“، تصریحات مذہب اور جمہور علمائے امت کے خلاف ہے، غالباً اس کا منشاء یہ ہے کہ زکوٰۃ کے وصول کرنے کا مخاطب رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بنایا گیا ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (الابۃ ۱) اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ تک یہ ہی معمول رہا کہ اموال ظاہرہ و باطنہ دونوں کی زکوٰۃ امام کا مقرر کردہ ساعی وصول کرتا تھا، جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کی حالت میں تغیر پایا تو پھر اموال باطنہ کی زکوٰۃ کے لئے ارباب اموال کو خود ادا کرنے کے لئے فرمایا اور اب تک یہ ہی معمول ہے، یہ امر کہ یہ حکم کیا تھا اور اس کے خلاف کیوں کیا گیا، اس کی جواب دہی ہمارے ذمہ نہیں۔

حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم قرآن وحدیث کو خوب سمجھتے تھے، انہوں نے جو کچھ فیصلہ کیا وہ حق ہے، اس لئے اس قسم کے ظواہر نص سے استدلال کرنا اور اتباع اصحاب کو نظر انداز کر کے اپنی ذمہ داری پر لوگوں کو عمل

کی تلقین کرنا عوام کے لئے نہ صرف مغالطہ ہے بلکہ اصلاح کے ساتھ ساتھ ایک اور نقدہ عظیمہ کا دروازہ کھولنا ہے جیسا کہ ارباب بصیرت پر مخفی نہیں ہے۔

اس وقت ہم تفصیلی گفتگو نہیں کرنا چاہتے، صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ زکوٰۃ صاحب مال خود ادا کرے یا امام کا آدمی اس سے وصول کرے، بہر صورت ادا ہو جاتی ہے اور انفرادی طور سے عدم جواز کا فتویٰ اجماع صحابہ کے خلاف ہے:

قال المحقق فی الفتح: ۱/ ۴۸۷، تحت قول صاحب الہدایۃ: ”وإن کان مالہ اکثر من دینہ زکسی الفاضل)۔“..... ولأبی یوسف فی الثانی علی ما روی عنہ، لأن له مطالباً وهو الإمام، وذلك أن ظاہر قوله تعالیٰ: ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ الآية، توجب حق أخذ الزکوة مطلقاً للإمام، وعلی هذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والخلیفتان بعده، فلما ولی عثمان، وظهر تغیر الناس، کره أن تفتش السعأة علی الناس مستور أموالهم ولم تختلف الصحابة علیہ فی ذلك، وهذا لا یسقط طلب الإمام أصلاً، ولذا لو علم أن أهل بلدة لا یؤدون زکوٰتہم، طالیہم بہا الخ “ (۱)۔

بلکہ موجودہ زمانہ میں خود ہی ادا کرنا افضل ہے: ”و فی الظہیریۃ: ألافصل لصاحب المال الظاہر أن یددی الزکوة إلی الفقراء بنفسہ، لأن هؤلاء لا یضعون الزکوة مواضعها“۔ بحر: ۱/ ۲۲۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گشتوی عفا اللہ عنہ۔

تھوڑی تھوڑی کر کے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال [۴۵۶۵]: ایک شخص کے پاس مال و زیور ہے جس کی زکوٰۃ سالانہ ۱۴۰/ روپیہ ہے، اس کی

(۱) (فتح القدیر: ۱/ ۲۶۲، کتاب الزکاة، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۲) (البحر الرائق: ۲/ ۳۹۰، کتاب الزکاة، فصل فی الغنم، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۲۸۷، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی الخلاصۃ: ۱/ ۲۳۱، الفصل الثانی فی اداء الزکاة، امجد)

آمدنی یکشت زکوة ادا کرنے کے قابل نہیں اور یا اگر اس ہے اور بعض اوقات یکشت زکوة ادا کرنے کی طاقت بھی نہیں ہوتی، ایک دفعہ ادا کرنا اگر اس بھی گزرتا ہے، آیا تھوڑا تھوڑا ماہانہ زکوة دے سکتا ہے یا خاص رمضان ہی میں ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تھوڑا تھوڑا دینے سے بھی زکوة ادا ہو جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳۰/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، صحیح: عبد اللطیف، ۳/شعبان، ۶۱/۷ھ۔

زکوة تھوڑی تھوڑی کر کے اور پیٹنگی ادا کرنا

سوال [۳۵۷۰] :- ایک شخص ماہ رمضان آتے ہی اپنے مال اور روپیہ کا حساب کر کے رقم کتاب میں درج کر لیتا ہے، مثلاً دو سو روپیہ، اور سال آئندہ تک حقیق خرچ کرنے لگتا ہے، کچھ اسی رمضان میں فوراً اور کچھ آئندہ مہینوں میں جس وقت مستحقین نظر آویں اور کچھ ماہوار مقررہ مسکینوں کو بطور وظیفہ، کسی کو ماہوار دو روپیہ کسی کو ایک ہٹی ہذا القیاس۔ اس مذکورہ بالا طریق سے زکوة ادا ہو سکتی ہے یا کل سلف فوراً رمضان ہی میں صرف کرنا ہوگا؟

۲۔۔۔ بعض دفعہ بسبب نہ ملنے مستحقین کے کچھ رقم جمع رہتی ہے اور دوسرا رمضان آتا ہے تو یہ شخص عادت کے موافق زکوة درج کر لیتا ہے، مثلاً گزشتہ سال کی بچت میں روپیہ موجودہ سال کی دو سو، جملہ دو سو میں روپیہ ہوئے اور اب جیسا نمبر: ۱ میں ذکر ہوا وہاں خرچ کرنے لگتا ہے۔ کیا یہ درست ہے، کسی صورت سے ممنوع تو نہیں؟

(۱) "و شرط صحة أدائها نسبة مقارنة أي للأداء ولو حكماً أو مقارنة بعزل ما وجب كله أو بعضه، ولا يخرج عن العهدة بالعزل، بل بالأداء للفقراء"۔ (الدر المختار: ۲/۲۷۰، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۰، الباب الأول فی تفسیرها و صفتها و شرائطها، و شیعہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۶۸، کتاب الزکاة، و شیعہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۳۰، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۳۔۔۔ اگر کسی وجہ سے زکوٰۃ کی رقم حساب سے زیادہ صرف ہوگئی بجائے دوسو کے دوسو بیس خرچ ہو گئے،

کیا یہ بیس روپیہ آئندہ سال کی زکوٰۃ میں سے وضع کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ کل رقم کا فوراً رمضان میں صرف کرنا ضروری نہیں بلکہ طریقہ مذکورہ سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے،

البتہ دینے وقت نیت کا ہونا ضروری ہے (۱) اور جلد ادا کرنا احوط ہے۔

۲۔۔۔۔۔ یہ بھی درست ہے لیکن ادائے زکوٰۃ میں دیر مناسب نہیں بلکہ مکروہ ہے (۲)۔

۳۔۔۔۔۔ اگر آئندہ بھی اتنا نصاب ہے تو یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوٰۃ میں شمار کرنا شرعاً درست

ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور۔

زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرنا

سوال (۱۴۵۷): کسی نے زکوٰۃ کا حساب کیا مگر جو رقم واجب الادا ہوتی پوری موجود نہیں تو ایسی

صورت میں کیا طریقہ ادائیگی زکوٰۃ کا ہوگا؟ آیا کما کر تھوڑی تھوڑی رقم ادا کرتے رہنے سے ادا ہو جائے گی؟

(۱) "وشرط صحة ادايتها انية مقارنة له ولو حكماً، أو مقارنة بعزل ما وجب كله أو بعضه".

(الدر المختار: ۲/۲۶۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۹۰، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۳۱۸، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(۲) "و یأثم بتأخیرها بلا عذر". (الدر المختار: ۱/۱۷۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۰، الباب الأول فی تفسیرها و صفیہا، و شیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الشلی علی تبیین الحقائق: ۲/۱۸، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) "و لو عجل ذو نصاب زکاتہ لسنین أو لنصب صح لوجود السبب". (الدر المختار: ۲/۲۹۳،

کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح، ص: ۱۵، قدیمی)

(و کذا فی المبسوط: ۱/۲۳۶، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب نصاب زکوٰۃ پر سال گزر گیا تو اس نصاب کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں جلدی کرنا بہتر ہے اور اگر متفرق طور پر مثلاً سال کے اندر فقراء کو تھوڑا تھوڑا بیت زکوٰۃ دیدیا جائے تو یہ بھی درست ہے:

”وقیل: فوری: ائی واجب علی الفور، و علیہ الفتوی، فیأتم بتأخیرها بلا عذر الدر المحتار، ظاهراً لا ثم بالتأخیر و لو قلّ کیوم أو یومین و قد یقال: المراد أن لا یؤحر إلى العام المقابل“. شامی: ۱۷/۲ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

حساب کرنے سے پہلے مختلف اوقات میں زکوٰۃ دینا

سوال [۳۵۷۲]: زکوٰۃ کے سالانہ حساب سے بے غم رہنے کی غرض سے اگر زکوٰۃ کی نیت سے مسکین کو نقد اور غیر نقد ادا دیا جاتا رہے جو زکوٰۃ کے حساب سے بکمال غالب بلکہ یقیناً زیادہ ہو تو کیا اس طرح بھی ادائیگی زکوٰۃ سے سبکدوش ہو سکتی ہے؟

غیر نقد سے زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال [۳۵۷۳]: ۲۔۔۔ غیر نقد سے زکوٰۃ کی ادائیگی کی بہت سی ایسی صورتیں ذہن میں آتی ہیں جن کو پوچھنا ضروری ہے، مثلاً بیمار کو دوا دیدی، یا کسی مسکین کو کھانا یا مٹھائی یا پھل کھلادیا، یا پرائیڈ کپڑا دیدیا، دیکھنا کر کو اوزار دے دیئے، کسی مسکین کو ایسی کوئی چیز دی جس کا وہ بذات خود ضرورت مند ہے۔ سدرست کو دوا، یا آن پڑھ کو کتاب، نیز بعض قیمتی اشیاء ایسی ہیں جن کو زندگی کی اصل اور حقیقی ضروریات سے کچھ تعلق نہیں جیسے پان، چھالیہ، کتھہ، چونا، سگریٹ، بیڑی یا بچوں کے کھیل کھلونے وغیرہ تو غیر نقد سے ادائیگی زکوٰۃ کے لئے اگر شرعاً حدود ہوں تو تحریر فرمائیں۔

(۱) (رد المحتار: ۲/۲۱۷، ۲۷۷، ۲۷۸، کتاب الزکوٰۃ، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۱۵۵، ۱۵۶، کتاب الزکوٰۃ، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۱۷، کتاب الزکوٰۃ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۷۳، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی کیفیۃ فرضیتها، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

مستعمل چیز زکوٰۃ میں دی تو قیمت کیسے لگائی جائے؟

سوال [۴۵۷۴]: ۳..... غیر نقدی اگر نبی ہو تب تو اس کی قیمت معلوم ہوتی ہے اور اگر پرانی یا استعمال شدہ ہو تو اس کی قیمت لگانے میں دشواری ہے کہ مثلاً دس روپے کی جوتی جس کو تین ماہ پہنا گیا اور وہ اتنی مضبوط کہ کم از کم دو سال چلے تو اس کو فروخت کا ارادہ کیا جائے تو نصف یا نصف سے بھی کم قیمت ملتی ہے اور از روئے انصاف کم از کم آٹھ روپے کی بجائی چاہئے تو زکوٰۃ کے حساب کے لئے کون سی قیمت لگائی جائے گی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... جس قدر بیعت زکوٰۃ غرباء کو وقفاً قیادیا جائے اور مجموعہ زکوٰۃ واجب ہو جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۱)، بار بار اگر حساب میں الجھن ہوتی ہو تو ایک دفعہ حساب لگا کر مقدار واجب کو الگ الگ رکھ لیا جائے اس میں سے دیدیا کریں، حساب نہ کرنے سے اندیشہ ہے کہ اگر کبھی کی ہوئی تو ذمہ بری نہ ہوگا۔

۲..... ان صورتوں میں جب مقدار واجب مستحق کو بیعت زکوٰۃ تملیک دیدی جائے تو ادا ہو جائے گی (۲)، تاہم تندرست کو دوا اور آن پڑھ کو کتاب دینا زیادہ کارآمد نہیں، یا تو وہ ضائع کر دے گا یا بہت کم قیمت پر کسی کو دے گا، مستحق کی حاجت کو پورا کرتا بھی زکوٰۃ کا بڑا مقصد ہے وہ اس سے پوری طرح سے حاصل نہیں ہوگا (۳)۔

- (۱) "ولو عجل ذو نصاب لسنين أو نصاب، صح، أما الأول، فلأنه أدى بعد سبب الوجوب، فيحوز لسنة أو لسنين كما إذا كفر بعد الجرح". (البحر الرائق: ۲/۳۹۰، فصل في الغنم، رشديه)
- (و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۴۱، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیدمی لاہور)
- (۲) "ویشترط أن يكون الصرف تملیکاً لا إباحة" (الدر المختار: ۲/۳۷۷، باب المعصرف، سعید)
- (و کذا فی التاتار خانیہ: ۲/۲۷۷، باب من توضع الزکاة فیہ، رشديه)
- (۳) "قال محمد: المعبر ما هو أنفع للفقراء، فإن كان اعتبار القدر أنفع، فالمعتبر هو القدر، كما قال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله تعالى، وإن كان اعتبار القيمة أنفع، فالمعتبر هو القيمة كما قال زفر رحمه الله تعالى". (بدائع الصنائع: ۲/۳۶۲، فصل فيما يرجع إلى المؤدی، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
- (و کذا فی فتح القدير: ۲/۲۱۹، فصل فی العروض، المصطفی البابی الحلبي)
- (و کذا فی المبسوط: ۱/۲۵۶، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۳۔۔۔ مالیت تو وہ ہے جو اہل تجربہ قیمت تجویز کریں، وہ اگر اس جوتی کو تین روپیہ کی تجویز کریں تو یہی قیمت معتبر ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۴/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۸۷ھ۔

زکوٰۃ کی ادائیگی رسید پر موقوف نہیں

سوال [۳۵۷۵]: زید نے مہتمم کے نام زکوٰۃ کاروبار میں بھیجا اور مہتمم نے جب زکوٰۃ کاروبار وصول کر کے اپنے رجسٹر میں جمع کر لیا تو وصول کر کے جمع کے بعد معطلی کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا جب مہتمم رسید دے جب ادا ہوگی؟ اور اگر کسی وجہ سے ایک مرتبہ رسید نہیں بلکہ علیحدہ علیحدہ سالانہ رسید دے تھوڑی تھوڑی کی بھجوا دے تو رسید سے ادا ہوگی؟ دریافت طلب یہ ہے کہ وصول کر لینے کے بعد معطلی زکوٰۃ دینے والا ہی ہو گیا، یا جب گل رسید پہنچے گی جب زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہوگی اور وصول یا بی مہتمم کے کرنے سے ادا نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

زکوٰۃ کا ادا ہونا رسید پر موقوف نہیں ہے، مہتمم مصالح مدرسہ کے تحت رسید چاہے یکدم دے یا تدریجاً دے بلکہ معطلی نے جب مہتمم کو رقم زکوٰۃ دے کر اپنی ملک ختم کر دی اور مہتمم نے وصول کر لی تو معطلی بری ہو گیا اور اس کے ذمہ سے زکوٰۃ ادا ہوگئی اور معطلی مستحق ثواب ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/جمادی الثانیہ/۹۰ھ۔

(۱) "و يقوّمها المالك في البلد الذي فيه المال، حتى لو بعث عبداً للتجارة إلى بلد آخر فحال الحول، تعتبر قيمته في ذلك البلد، الخ". (الفتاوى العالمية: ۱/۱۸۰، الفصل الثاني في العروض، ورشيدية) (و كذا في البحر الرائق: ۲/۳۰۰، باب زكاة المال، ورشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۳/۲۳۲، زكاة عروض التجارة، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "ولا يخرج عن العهدة بالعزل، بل بالأداء للفقراء". (الدر المختار: ۲/۳۷۰، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۱۵۷، كتاب الزكاة، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۳۶۹، كتاب الزكاة، ورشيدية)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۳۱۹، كتاب الزكاة، اعداديه)

زکوٰۃ کے روپیہ کی تقسیم

سوال [۳۵۷۶]: زکوٰۃ کا روپیہ یکمشت تقسیم کر دینا چاہئے یا کسی مدت تک؟ زکوٰۃ کا مستحق کون شخص ہے؟ فقط۔

خادم خدا بخش خان، ازبکچہ حملہ، شلع حصار، ۱۴/ فروری/ ۱۳۶۶ھ۔

الجواب حامداً و مصلياً:

یکدم تقسیم کرنا بھی جائز ہے اور حسب ضرورت تھوڑا تھوڑا دینا بھی درست ہے اس میں کوئی تحدید نہیں، لیکن جس کو دے کم از کم اتنا دے کہ اس کو سوال کی ضرورت باقی نہ رہے اور اتنا زیادہ نہ دے کہ وہ مالکِ نصاب بن جائے جس کو بالفعل خرچ کرنے کی ضرورت نہیں، جو مالکِ نصاب نہ ہو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے، مالکِ نصاب اور سید کو دینا درست نہیں:

"وكره الإغناء، و هو أن يفضل للفقر نصاب بعد قضاء دينه، و بعد إعطاء كل فرد من عياله دون نصاب من المدفوع إليه، و إلا فلا يكره، و نذب غناه عن السؤال". مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوی: "ولا يحل أن يسئل شيئاً من الفوت من له قوت يومه بالفعل، أو بالقوة كالصحيح المكتسب، الخ". طحطاوی ص: ۱۹۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ ۱۲/ ۱۴۰۳ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵ ذی الحجہ/ ۱۴۰۳ھ۔

کیا زکوٰۃ کے لئے تملیک شرط ہے؟

سوال [۳۵۷۷]: ادائے زکوٰۃ کے لئے فقہائے احناف نے۔ جزاءہم اللہ خیر الجزاء۔ شرط

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۷۲۱، باب المصروف، فدیمی)

"كره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر إلا إذا كان المدفوع إليه مدينياً أو كان صاحب عيال، الخ".

(الدر المختار: ۲/ ۲۵۳، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدیر: ۲/ ۲۷۸، باب من يجوز دفع الصدقة إليه، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

لگائی ہے کہ زکوٰۃ جس شخص کو دی جائے اس کو مالِ زکوٰۃ کا پورا مالک قرار دیا جائے اور اسی لئے رفاہ عام کے کاروبار میں جو سرمایہ داخل کیا جاتا ہے اور مختلف ضرورتوں میں حسب مصلحت خرچ کیا جاتا ہے وہاں مالِ زکوٰۃ دینے سے روکا جاتا ہے مثلاً خیراتی مدارس مذہبی میں جہاں نادار طلباء درس حاصل کرتے ہیں اور ان کے واسطے مدارس میں کتابوں کا ذخیرہ جمع کیا جاتا ہو جو طلباء عاریہ لیتے ہیں اور بعد فارغ ہونے مدرسہ کو واپس کر دیتے ہیں، یا طلباء کی خوراک کے واسطے کوئی سرمایہ ہوتا ہے جس سے وہ مہر اوقات کرتے ہیں، ایسے موقعوں پر زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں کرتے۔

ایک اور مصرف اتفاق فی سبیل اللہ ہے اس میں جہاد کے آلات جنگ اور گھوڑے دیئے جاتے ہیں تو وہ بھی جس شخص کے مصرف میں دیا جاتا ہے اس کو اسی چیز کا مالک قرار دیتے ہیں اور گھوڑا ہتھیار لینے والا اختیار رکھتا ہے کہ وہ جہاد میں صرف کرے یا تجارت کے کاروبار میں استعمال کرے یا فروخت کر دے اور ایسی صورتوں میں مال کے فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا فائدہ کم رہ جاتا ہے، اس کے بجائے اگر سامانِ جنگ خود اسلامی حکومت کی ملک قرار پائے اور اغراضِ جہاد میں صرف کرنے کے لئے اسے خزانہ میں محفوظ رکھیں تو زیادہ فائدہ پہنچائے کہ یہ شرط لگانے اور شرط کے ساتھ سختی سے اس کی پابندی کرنے کے لئے یہ سمجھنے کی ضرورت ہے کہ اس شرط کی بنیاد کس دلیل پر اور کب رکھی گئی؟

قرآن پاک میں زکوٰۃ کا ذکر بار بار اور تاکید سے آیا ہے اس کے مصارف بھی معین فرمائے گئے ہیں اور نبوت کے مبارک عہد میں اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں معلوم ہوتا ہے کہ تمام ممالکِ اسلامیہ کے وہیات اور قریوں میں زکوٰۃ وصول کرنے والے دورہ کرتے تھے، وصول کرنے والوں کا بھی قرآن مجید میں "عاملین" (۱) کے نام سے ذکر ہوا ہے اور انہیں اسی سرمایہ زکوٰۃ سے اجرت دی جاتی تھی، وہ تمام ہمسروں سے زکوٰۃ وصول کرتے تھے اور دینے والے انہیں دے کر فریضہ سے فارغ البال ہو جاتے تھے۔

مالِ عاملین زکوٰۃ باہر سے لا کر داخل خزانہ کرتے تھے تو کارکنانِ خزانہ بھی زکوٰۃ کے مالک قرار نہیں پاتے تھے، پھر حاکم یا اس کے مشیروں کے قبضہ سے زکوٰۃ صرف ہوتی تھی اور ان میں سے کوئی بھی مالک قرار نہیں پاتا تھا، مگر مفصلات کے زکوٰۃ دینے والے اپنے فریضہ سے انہی غیر مالکوں کو دے کر بری الذمہ ہو جاتے تھے اور

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ (سورۃ التوبہ: ۶۰)

جن لوگوں کی ضرورتوں میں مال صرف ہوتا ہوگا انہیں مالک سمجھیں تو سمجھیں ورنہ حاکم وقت سے لے کر عالمین تک مال سب مالکوں کی طرف سے بطور وکیل کے تصرف کرتے تھے۔

پس یہ وکیل بننے کا اختیار جو حاکم وقت کو اور اس کے ماتحتوں کو دیا گیا ایسا ہی اختیار مہتممان مدارس اور منتظمین جنگ و جہاد سے کس بنا پر روک لیا گیا ہے؟ مہتممان مدارس خود مالک قرار نہ پائیں مگر سرمایہ کو مدرسہ کی ملکیت قرار دیں، اسے اپنے ذاتی تصرف میں کام نہ لائیں اور کتب خانہ، خوراک طلباء اور تنخواہ مدرسین پر صرف کریں، اسی طرح منتظمین جنگ و جہاد حکومت اسلامیہ کو مالک تصور فرما کر اغراض جنگ کا سامان مہیا رکھیں اور کتابوں کو طلباء کی ملکیت اور گھوڑوں کو سواروں کی ملکیت قرار دے کر فاقہ عام کا مدعا زیادہ استقلال اور ویر تک پورا کر سکیں۔

پس یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کا حکم صادر ہونے میں جس شکل سے اس کی قبیل زکوٰۃ سے ہے اور باوجود تفتیح کے کوئی جزئیہ ایسا نہیں ملا جس سے معلوم ہو کہ عہد نبوت یا عہد خلفائے راشدین یا دیگر شاہان اسلام (جن کا قول و فعل ائمہ فقہائے مجتہدین کے نزدیک قابل استدلال ہو) کے زمانہ میں مال زکوٰۃ کو مستعار دے کر ادائے زکوٰۃ کے لئے کافی سمجھا گیا ہو اور تملیک ضروری قرار نہ دی گئی ہو، اگر آپ کی نظر میں کوئی جزئیہ ایسا ہو تو ضرور مطلع فرمائیے۔

آپ خود اعتراف کرتے ہیں کہ عالمین اور حکام وقت سب کے سب مالکوں کی طرف سے وکیل ہوتے تھے مگر مہتممان مدارس اور منتظمین جنگ و جہاد سے یہ اختیار کس بنا پر روک لیا گیا؟ ہم تو نہیں سمجھتے کہ اختیار روکا گیا ہے بلکہ ہمارا خیال تو یہ ہے کہ ان حضرات کو اب بھی اختیار ہے اور جس شخص کی ضرورت میں کھانا کپڑا وغیرہ دے کر صرف کریں گے وہ مالک بن جائے گا اور یہ دینا بطور تملیک ہوگا نہ کہ بطور عاریت کہ کپڑا دے کر واپس لے لیا جائے اور کتاب دے کر واپس لے لی جائے، نہ ہی آپ نے کوئی ایسی نظیر لکھی جس سے معلوم ہو کہ حکام وقت بطور عاریت دے کر زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھتے تھے، مالک بننے کی صلاحیت ذی روح ذی عقل میں ہوتی ہے۔

سرمایہ کو مدرسہ کی ملک قرار دینے سے اگر یہ مراد ہے کہ ملازمین و طلباء سب مالک ہیں تو فاقہ عام میں ان کی ہلک خرق کرنے کا کیا حق حاصل ہے؟ کوئی جہتم جو کہ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے محض وکیل ہے اس بات کا

مُجَارِئیں کہ کسی طالب علم کی ملک میں۔ خواہ اس کو وہ کسی طرح حاصل ہوئی ہو۔ کوئی تعریف بغیر اس کی رضا مندی کے کر سکے۔ جب آپ نے اس مالِ زکوٰۃ کو طلباء کی ملک قرار دیا تو طلبہ کو اپنی ملک میں بیع، ہبہ وغیرہ کا پورے طور پر تصرفات کا اختیار حاصل ہوگا، متمم وغیرہ کسی کو منع کرنے کا حق نہیں، یہی کیفیت سواروں کی اور قرنِ ازل میں ہوتی اور اسلامی حکومت کے تمام زمانہ قیام میں ہوتی رہی، اس سے یہ شرط کب استنباط ہوتی ہے کہ لینے والے کو زکوٰۃ کا مالک قرار دینا ضروری ہے؟ اور جس حدیث میں زکوٰۃ کی مصلحت بیان ہوئی ہے کہ ”اغنیاء سے لی جائے اور فقراء کو دی جائے“ (۱) اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ فقراء کو فائدہ پہنچانا مقصود ہے جس صورت میں فائدہ زیادہ ہو وہی بہتر ہوتی چاہئے، اور انتظام کرنے والوں کو اس میں مصلحت دیکھنے کا اختیار ہونا چاہئے۔

پس استدعا ہے کہ علمائے اسلام اس عقدہ کو حل فرمانے کی زحمت برداشت کریں اور اس دشواری کو اسلامیوں کے دماغ سے دور کرنے کا ثواب لے کر رفاہ عام کے کام کو اہل اور مفید تر بنائیں۔ فقط۔
المستفتی: عاجز محمود علی۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مدارس میں طلباء کی خوراک و سمر اوقات کے لئے کس نے زکوٰۃ کو منع کیا؟ آج بھی جگہ جگہ مدارس اسلامیہ میں زکوٰۃ کا روپیہ آتا ہے اور اس سے مستحق طلباء کو کھانا، کپڑا، جوتہ، نقد و غیفہ دیا جاتا ہے اور یہ سب کچھ بطور تملیک ہوتا ہے، لہذا اس پر تو اشکال بے محل ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ تملیک من کل وجہ کس شرط پر مبنی ہے اور کس وقت سے؟ تو ہمارے فقہائے کرام نے لفظ ”آنسو“ سے استدلال کیا ہے، چنانچہ علامہ عثمانی ابن علی زلیعی ”تبیین ص: ۲۵۱، میں فرماتے ہیں:

”لأن الزکوۃ یحب فیہا تملیک المال؛ لأن الإیثار من قوله تعالیٰ: ﴿واتوا الزکوۃ﴾ یقتضی التملیک، ولا تضادی بالإباحۃ، حتی لو کفل بیتماً فأأنفق علیہ نأویاً للزکوۃ، لا یخریہ،

(۱) عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعث معاذاً إلی الیمن فسال: ”إن اللہ قد فرض علیہم صدقۃً تؤخذ من أغنیائہم، فیرد علی فقرائہم“۔ الحدیث متفق

علیہ۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الزکوۃ، الفصل الأول: ۱۵۵/۱، قدیمی)

بخللاف الکفارة لو کساه، تجزیه لوجود التملیک، اهـ“ (۱)۔

ابو بکر صم رازیؒ نے ”تفسیر احکام القرآن“ میں منتخب مقامات پر لفظ ”إنشاء“، ”إعطاء“ اور لفظ ”راداً“ اور لفظ ”إغناء“ وغیرہ سے (جو کہ احادیث میں وارد ہیں) استدلال کیا ہے (۲) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط فرضیت متغلبان جنگ و جہاد کی ہوگی۔ اگر مراد یہ ہے کہ عمارت مدرسہ سرمایہ کی مالک ہو تو اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہیں:

”ولا یسنی بها مسجد، ولا یکفن بها، لانعدام التملیک، و هو الرکن، اهـ“۔ ہدایہ۔
 ”ولفائل أن یقول: فولکم: ”التملیک رکن“ دعوی مجردة، إذ لیس فی الأدلة النقلیة المسقولة فی هذا الباب ما یدل علی ذلك ما خلافة قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ وَأَنْتُمْ جَعَلْتُمُ اللَّامَ لِلْعَاقِبَةِ دُونَ التَّمْلِیْکِ؟ والجواب أن معنى قولهم للعاقبة أن المقبوض یصیر ملکاً لهم فی العاقبة فهم مصارف ابتداءً لاستحقاق ثم یحصل لهم الملك فی العاقبة: بدلالة اللام، فلم ینق دعوی مجردة، اهـ“۔ عناية: ۲/۲۰ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمد نگوی عفا اللہ عنہ۔

امام کو جوڑا بنا کر دیتے ہیں کیا وہ زکوٰۃ ہے؟

سوال [۴۵۷۸]: اگر کوئی صاحب مسجد کے امام صاحب یا مؤذن صاحب کو ماہ رمضان المبارک

(۱) (تبيين الحقائق: ۱۸/۴، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرآة الفلاح، ص: ۷۱۳، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۵۲/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۲) ”فلا تجوز أن یکون ذلك مجزئاً من الصدقة؛ إذ شرط الصدقة فروع الملك للمتصدق علیہ فوجب بظاهر الآية جواز دفع المال الكثير من الزکاة إلی واحد من الفقراء من غیر تحديد لمقداره وأيضاً، فإن الدفع والتملیک یصادفانہ وهو فقیر، فلا فرق بین دفع القلیل والكثیر لحصول التملیک“۔ (احکام القرآن: ۱۸۳/۳، ۱، قدیمی)

(۳) (العناية علی الهدایة علی هامش فتح القدیر: ۲/۴۶۷، باب من یجوز دفع الصدقة إلیه الخ،

میں روپیہ یا کپڑا تحفہ دیا، مگر یہ نہیں کہا کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ اب تحفہ لینے والے کو کیا حکم ہے، وہ تحفہ بلا تحقیق لیں یا تحقیق کریں؟ اگر وہ مال زکوٰۃ ہی تھا اور لینے والا اس کا مستحق نہیں تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام طور پر امام یا مؤذن کو رمضان المبارک میں جوڑا بنا کر جو لوگ دیتے ہیں زکوٰۃ کے پیسہ کا نہیں ہوتا، جب تک یہ ظن غالب نہ ہو کہ یہ زکوٰۃ کا ہے اس کی تحقیق کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

مقروض کو قرض سے بری کر دینا، زکوٰۃ کے لئے

سوال (۳۵۷): زید پر عمر کا قرض ہے، زید فی الحال مستحق زکوٰۃ ہے، اگر عمر زید سے کہدے کہ میں نے رقم تجھ کو دیدی تو اس صورت میں عمر زکوٰۃ کی نیت کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو رقم بطور قرض واجب الادا ہو، اس سے مقروض کو بری کر دینا ادائے زکوٰۃ کے لئے کافی نہیں، البتہ اگر مقروض کو زکوٰۃ کی رقم دیدی جائے پھر اس سے اپنے قرض میں وصول کر لی جائے تو درست ہے (۲)، کسی غریب مستحق زکوٰۃ کو اگر قرض کے نام سے دیدی جائے تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے (۳) مگر پھر اس کو واپس نہ لئے جس کا قرض ذمہ میں ہو اور وہ اب مستحق زکوٰۃ ہو تو اس کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے لیکن اس سے اس کا قرض ختم نہیں ہوگا وہ بدستور باقی اور واجب الادا رہے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۸۹ھ۔

== (و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۱۸، باب المصروف، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) "قاما الصدقة علی وجه العلة والقطاع، فلا بأس به، و کذا لک یجوز النفل للغنی". (التاتاری خانیۃ:

۲/۷۷۵، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۳/۲۵۶، المتصدق علیہ، رشیدیہ)

(۲) (سیاقی تحریرہ تحت عنوان: "قرض کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا")۔

(۳) ("نوی الزکاة إلا أنه سماء قرضاً، جاز) فی الأصح؛ لأن العبرة للقلب لا للسان". (الدر المختار:

۶/۷۳۳، مسائل شتی، سعید)

قرض کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا

سوال [۳۵۸۰]: زید نے عمر کو دوسرو پیہ قرض دیئے اب زید قرض کو معاف کرنا چاہتا ہے، لیکن اس طرح کہ زید کے ذمہ دوسرو پیہ زکوٰۃ ہے تو ہر سال ۲۵، ۲۵/ روپیہ عمر کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے اور وہی ۲۵/ روپیہ زکوٰۃ کے طور پر ادا ہو جائیں۔ تو کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، بلکہ دوسرو پیہ یکدم یا متعدد بار اس کو دے کر اپنے قرض میں اس سے وصول کرے، اس طرح زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور قرض بھی وصول ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

زکوٰۃ کے روپیہ سے مستحق کے لئے رسالہ ماہانہ جاری کرنا

سوال [۳۵۸۱]: زکوٰۃ کا روپیہ کوئی شخص کسی رسالہ کے ادارے میں دے اس خیال سے کہ رسالہ کسی ادارہ مفلس کو یا طالب علم کو سال بھر تک پہنچایا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبھی قیمت کا رسالہ مفلس کے پاس پہنچے گا، اتنی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، ایسا کرنا ادارہ کو وکیل بنانا ہے کہ تم اولاً اپنا رسالہ ہمارے ہاتھ فروخت کر دو پھر ہماری طرف سے وکیل ہو کر وہ رسالہ فلاں شخص کو دیدو، یا خود خرید کر فلاں شخص کے قبضہ کے لئے وکیل بنانا ہے اور بعد القبض اس کو مالک بنانا ہے اور دونوں طرح زکوٰۃ کا ادا کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) "و حيلة الجواز أن يعطى مديونه الفقير زكاته، ثم يأخذها عن دينه، ولو امتنع المديون مذبه وأخذها لكونه ظفر بجنس حقه، الخ." (الدر المختار: ۲/۴۷۱، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۴/۳۷۰، كتاب الزكاة، وشيخه)

(۲) "و كیل المزكى فیصح ولا یخرج عن العهدة بال عزل بل بالأداء للفقراء." (حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح ص: ۱۵۷، باب المصروف، قدیمی)

فقیر کو کھلانے سے زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال [۴۵۸۴]: زکوٰۃ کے پیسوں سے اناج خرید کر تو مساکین کو دے سکتے ہیں، کیا اس اناج کو پکا

کر بھی کھلا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

کھلا سکتے ہیں، جتنی مقدار کا ان کو مالک بنا کر کھلا دیں گے اتنی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اگر بغیر مالک بنائے ہوئے بطور حاجت کے اس طرح کھلائیں گے جس طرح عامۃ دعوت میں کھلایا جاتا ہے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی:

"(الزکوٰۃ ہی تملیک مال مخصوص، الخ). وأخرج بالتملیک الإباحة، فلا تکفی فیہا، فلو أطلعهم یتیمًا نواباً بہ الزکوٰۃ لا تجزیہ، إلا إذا دفع إلیہ المعلوم، اهـ". طحطاوی، ص: ۳۸۹ (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی قعدہ ۱۴۲۲ھ۔

زکوٰۃ میں کھانا دینا

سوال [۴۵۸۳]: زکوٰۃ میں اگر کوئی طالب علم کو دو وقت یا ایک وقت کھانا دے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ اور کیا زکوٰۃ کا شعرا سال بھر میں ایک دفعہ ہونا ضروری ہے یا بس ایک دفعہ کے بعد امداد کا کافی ہے؟ اور سو روپیہ کی مالیت کی کیا زکوٰۃ ہوئی؟ فقط۔

= (و کذا فی رد المحتار: ۲/ ۲۸۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۷۰، الباب الأول فی تفسیرھا الخ، رشیدیہ)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۷۱۳، کتاب الزکاة، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۲۵۷، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الدر المستقی علی هامش مجمع الأنہر: ۴/ ۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

الجواب حامداً و مصلیاً:

جتنی زکوٰۃ واجب ہے اگر اتنا سامان خورد و نوش لے کر اس کا کھانا پکا کر کسی مستحق طالب علم کو دیدیا جائے، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۱)۔ اگر آمدنی میں کمی زیادتی کا تغیر ہوتا رہتا ہے تب تو ہر سال اپنی آمدنی کا حساب کرنا ضروری ہے، اگر ایک رقم کسی کے پاس رکھی ہوئی ہے یا زور رکھا ہے اور کوئی آمدنی ایسی نہیں کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہو تو صرف ایک مرتبہ حساب کر لینا کافی ہے اس کے بعد اسی حساب سے ہر سال زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔

زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ واجب ہوتا ہے (۲) اس اعتبار سے سو روپیہ پر ڈھائی روپیہ واجب ہوئے، اب اس کو اختیار ہے کہ خواہ ڈھائی روپیہ دے خواہ ڈھائی روپیہ کے وزن کے برابر چاندی دیدے یا اس چاندی کی قیمت کی کوئی اور چیز دیدے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ننگوئی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱۲/۵۶ھ۔

چوری کی ہوئی رقم کو زکوٰۃ میں شمار کرنا

سوال [۳۵۸۴]: اگر رقم چوری ہو جائے بعد میں پتہ چل جائے مگر رقم کی ادائیگی سے عاجزی ظاہر

کی تو کیا اس رقم کو زکوٰۃ میں محسوب شمار کیا جاسکتا ہے؟

(۱) "ہی تملیک، خرج الإباحة، فلو أطعم یتیمًا نأویاً الزکاة، لا یجزیہ، إلا إذا دفع إلیہ المطعوم، كما لو کساه بشرط أن یعقل القیص. الخ". (الدرا المختار: ۲/۴۵۷، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴/۳۵۳، کتاب الزکاة و شہدہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۲، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(۲) "فإذا بلغ الذهب عشرين مثقالاً أو الورق خمس أواق، ففيه ربع عشره بعد أن یحول الحول علیہ

قبل ذلک". (مختصر الطحاوی، ص: ۴۷، باب زکاة الذهب و الورق، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۷۰، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۳۶، باب زکاة المال، امدادیہ)

الجواب حامداً و مصلیاً:

چوری کی ہوئی رقم میں اب زکوٰۃ کی نیت کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، زکوٰۃ کے لئے حکم ہے: ﴿هَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ اور اس صورت میں ”ہاتوا“ نہیں پایا گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

سوال [۴۵۸۵]: ایک شخص نے اپنے مال وغیرہ کا حساب لگا کر جتنی زکوٰۃ اس پر واجب ہوئی تھی نکال کر علیحدہ کر دی، اب اس کی جیب کسی نے کاٹ لی یا کسی طرح اس کی زکوٰۃ کی رقم ضائع ہوگئی، اس شکل میں اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا دوبارہ ادا کرنا ہوگی؟ اسی طرح فطرہ کی گم شدہ رقم کا حکم بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس طرح زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی نہ فطرہ ادا ہوا، زکوٰۃ اور فطرہ ادا کریں، شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مقدار نصاب سے زائد کسی کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۵۸۶]: ایک مستحق زکوٰۃ کو بیک وقت زکوٰۃ، فدیہ روزہ و نماز میں سترہ اٹھارہ ہزار کی رقم یا اسی

قیمت کا کوئی مکان دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۱) (راجع الحاشیۃ الآتیۃ)

(۲) ”ولا ینخرج عن العہدۃ بالعدل“۔ (الدوا المختار)۔ ”قوله (ولا ینخرج عن العہدۃ بالعدل) فلو ضاعت لانسقط عنه الزکاة“۔ (رد المختار)۔ کتاب الزکاة: ۲/۴۷۰، سعید

”رجل عزل زکوٰۃ ماله، و وضعها فی ناحیۃ بیته، فسرقها سارق، لا یقطع یدہ للشیبۃ، وعلیہ أن یرکبها“۔ (خلاصۃ الفتاوی: ۲۳۸/۱، الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال، امجد کیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۶۹، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۶۳، باب أداء الزکاة، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ اتنی مقدار میں کسی کو دینا جس سے وہ صاحب نصاب ہو جائے مکروہ ہے، کذا فی الدر المختار۔ پس اگر اس شخص کے ذمہ سترہ افکارہ ہزار قرضہ ہے یا اتنا قرضہ ہے کہ یہ رقم بمذکوٰۃ اس کو دیدی جائے اور وہ اس سے اپنا قرضہ ادا کر دے تو مقدار نصاب نہ بچے گا تو یہ دینا بلا کراہت درست ہوگا، اسی طرح اگر وہ شخص عیالدار ہے، بے گھر ہے، اگر اس روپے سے گھر خرید کر اس کی ملک میں دیدیا جائے جس سے وہ صاحب نصاب نہ ہو جائے جب بھی مکروہ نہ ہوگا بلکہ بہتر ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۸/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲/۸/۸۹ھ۔

اگر ایک سال زکوٰۃ نہیں دی کیا آئندہ سال و سال کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے؟

سوال [۳۵۸۷]: اگر ایک نصاب کا مالک سال پورا ہو جانے کے باوجود زکوٰۃ ادا نہیں کی دوسرا سال بھی پورا ہو گیا تو اب ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرے یا دوسرا سال کی؟ اسی طرح اگر چار سال ہو جائیں تو صرف سالی اول کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا ہر سال کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسال کی ادا کرے اگر ایک سال کی ادا کرنے کے بعد بھی مقدار نصاب باقی رہے، ورنہ صرف ایک سال کی واجب ہوگی یعنی جب کہ اس کے پاس صرف ایک نصاب ہے اس سے زائد نہیں، تو اس میں سے بقدر زکوٰۃ سال پورا ہونے پر دین ہو گیا اور سال آئندہ کے لئے نصاب باقی نہیں رہا تو سال آئندہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی:

(۱) "و کسرہ إعطاء فقیر نصاباً أو أكثر، إلا إذا كان المدفوع إليه مدينياً، لو كان صاحب عیال بحیث لو فرقه علیہم لا یحصی کلاً، أو لا یفضل بعد دینہ نصاب، فلا ینکرہ". (الدرالمختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، وشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۷۷۸، باب من یجوز دفع الصدقة إلیه الخ، المصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

”ومدیون العبد بقدر دينه، فيزكي الزائد إن بلغ نصيباً. الخ.“ در محتار۔ ”(قولہ: ومدیون العبد) الأولى ”ومدیون بدین يطالبه به العبد“ لیضمن دین الزکوة والخراج؛ لأنه لله تعالى مع أنه يمنع؛ لأن له مطالباً من جهة العباد، كما مر“. شامی: ۷/۲ (۱)، چار سال کا حکم اسی سے ظاہر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۵ھ۔

ادائے زکوٰۃ میں بازاری نرخ کا اعتبار کیا جائے گا

سوال [۴۵۸۸]: ایک کتب فروش نے مثلاً دس ہزار کتاہیں فی سیکڑہ دس روپے کے حساب سے ایک ہزار روپے میں طبع کرائیں یا خریدیں، اب اس نے فی سیکڑہ چار روپے نفع لینا طے کر کے اس کو فروخت کرنا شروع کیا، سال بھر میں پانچ ہزار کتاہیں (جن کی اصل قیمت پانچ سو روپے ہے) فروخت ہوئیں، جن پر چار روپے سیکڑہ کے حساب سے دو سو روپے نفع ملا اور پانچ ہزار کتاہوں کا اشاک اس کے پاس موجود ہے، اختتام سال پر زکوٰۃ کی ادائیگی کے سلسلہ میں فروخت شدہ پانچ ہزار کتاہوں کی اصل قیمت خرید جو کہ پانچ سو روپے ہے اس کے ساتھ نفع کی رقم دو سو روپے بھی شامل کر کے کل سات سو روپے کی زکوٰۃ ادا کی، اب باقی ماندہ پانچ ہزار کتاہوں کا جو اشاک اس کے پاس موجود ہے جس کی اصل قیمت خرید پانچ سو روپے ہے اور فی سیکڑہ چار روپے نفع کے حساب سے قیمت فروخت سات سو روپے ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے سلسلہ میں موجودہ اشاک کی اصل قیمت خرید پانچ سو روپے اور قیمت فروخت سات سو روپے میں سے کوئی قیمت شرعاً معتبر ہوگی؟ اگر اس وقت قیمت فروخت ہی معتبر اور ضروری ہو تو کتب فروش پر دگنا بوجھ پڑے گا کیونکہ آئندہ سال کے اختتام پر مذکورہ اشاک کے فی سیکڑہ

(۱) (الدر المختار: ۲/۲۶۳، کتاب الزکوٰۃ، معید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۷، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی العناية شرح الهدایة علی هامش فتح القدیر: ۲/۱۶۰، کتاب الزکوٰۃ، مصطفى البابی

الحلبی مصر)

(و کذا فی إعلاء السنن: ۱۳/۹، باب من کان علیہ الدین لازکوٰۃ علیہ، إدارة القرآن کراچی)

چار روپے نفع سے فروخت ہو جانے کی صورت میں اسے قیمتِ فروخت (سات سو روپے) ہی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ اس لئے اس سال موجودہ اشاک کی زکوٰۃ اصل قیمتِ خرید (پانچ سو روپے) کے اعتبار سے ادا کرنے کی شرعاً اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال ختم ہونے پر بازاری نرخ سے (نہ کہ اصل خرید کے اعتبار سے) جتنی قیمت کا مال موجود ہو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی (۱) بہتر یہ ہے کہ اسی نرخ کے اعتبار سے زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ کتنا ہیں ہی دیدے تاکہ اصل مال اور زکوٰۃ کا نرخ کی وجہ سے تناسب قائم رہے، وھذا ظاہر لا یخفی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۸/۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۸/۲ھ۔

صرفہ ڈاک زکوٰۃ سے وصول نہیں کیا جاسکتا

سوال [۳۵۸۹]: زید جو ہندوستان میں تجارت کرتا ہے، ہندوستان کے اکثر مسلمان زید کی معرفت غربائے حرمین اور وہاں کے مہاجرین کی مالی خدمت کیا کرتے تھے جس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ زید جو روپیہ ہندوستان کے اہل خیر کا جمع کرتا تھا اس کی دہانید (۲) حرمین کے تاجروں کو بھیج دیا کرتا تھا اور وہ تاجر غرباء و مہاجرین کو تقسیم کر دیا کرتے تھے اور حرمین شریفین کے تاجر وہ روپیہ جو دہانید میں ادا کرتے تھے حوالہ ہندی کے ذریعہ ہندوستان میں وصول کرایا کرتے تھے۔

لیکن اب کچھ عرصہ سے سونے کی قیمت بڑھ جانے سے اور شرح تبادلہ ابھیچنے کے فرق کی وجہ سے وہ حضرات اس سلسلہ کو ختم کرنا چاہتے ہیں، اس لئے اب مجبوراً زید نے یہ صورت اختیار کی کہ یہ زائد رقم جو اہل خیر صدقات بھیجتے ہیں ان سے ہی وصول کر کے مثلاً جو لوگ سو روپیہ بھیجتے ہیں ان سے ایک سو دس وصول کر کے بھیجتا

(۱) "وتحبر القیمة عند حولان الحول بعد أن تكون قيمتها في ابتداء الحول مائتي درهم من الدراهم

الغالب عليها الفضة". (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی فی العروص۔

۱/۷۹، ورضیدیہ)

(۲) "دہانید" دینا، دلانا۔ (فرہنگ فارسی، ص: ۳۶۲، دارالاشاعت)

ہے تاکہ وہ زائد رقم اسی سے وصول کر لی جائے اور اس طرح حرمین کے غرباء و مہاجرین کو پوری رقم مل جائے اور وہاں کے تاجروں کو بھی نقصان نہ پہنچے۔ زید کا ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟ حرمین کے غرباء کو دہانید میں سونے یا چاندی کا سکہ دیا جاتا ہے اور زید وہ رقم حرمین کے تاجروں کو نوٹوں کی شکل میں ادا کرتا ہے۔ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

زید سو روپے کے بجائے ایک سو دس لیکر بھیجے تاکہ اس کو نقصان نہ پہنچے (یہ درست ہے) (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

زکوٰۃ کا پیسہ خادم مدرسہ کو قرض دینا

سوال (۳۵۹۰): مہتمم مدرسہ کو بچہ وکیل قوم ہونے کے ادارہ کے خادم مدرسہ سے زکوٰۃ کے روپیہ سے قرض دینا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ معطلی یہ بھی لکھ دے کہ اگر مناسب ہو تو قرض دیدیا جائے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

معطلی کی اجازت کے بعد مہتمم کو حسب صواب دید زکوٰۃ کا روپیہ قرض میں دیدنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۰ھ۔

(۱) "بشریکہ جوس روپے لے رہا ہے وہ زکوٰۃ کے نہ ہوں، اگر زکوٰۃ ہی کے ہیں تو چونکہ وہ مستحق کو نہیں ملیں گے، لہذا وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوں گے جیسا کہ قادی دارالعلوم دیوبند میں تصریح ہے کہ: "یہ مسلم ہے کہ فیس مئی آرڈر اخرا، کو نہیں ملے اس لئے وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوگی"۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۳۳۵/۲، متفرق مسائل زکوٰۃ، إمدادیہ ملتان)

"ولا یجرح المذکی عن العہدۃ بالعلزل، بل بالأداء للفقراء"۔ (الدر المختار، ۲/۷۰، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳/۲۸، کتاب الزکاة، وشیدیہ)

(و کذا فی نبیین الحقائق: ۳۰/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "رحل دفع الی وحل عشرۃ دراهم وأمرہ أن یتصدق بها فانفقها الوکیل ثم تصدق عن الأمر بعشرۃ =

زکوٰۃ کی رقم بطور قرض لے کر خرچ کرنا

سوال [۳۵۹۱]: یہ بات تو ظاہر ہے کہ صدقات وغیرہ کا مصرف صرف یتیم و مسکین ہیں تو کیا کوئی شرعاً ایسی صورت بھی ہے کہ جس مدرسہ میں کھانے والے بچے نہ پڑھتے ہوں اس مدرسہ میں ان مدات کو خرچ کیا جاسکتا ہے؟ کیا یہ درست ہے کہ مدرسہ بطور قرض کے لے کر خرچ کرے اس میں کوئی گناہ نہیں؟ اگر کوئی صورت جواز کی ہو تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

رقم واجب التملک میں مالکوں کی طرف سے خلط و تصرف کی اجازت ہو تو وقف ضرورت ان کو بطور قرض دوسرے مدات میں خرچ کیا جاسکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد و فخر لہ۔

زکوٰۃ بذریعہ منیٰ آرڈر بھیجنا

سوال [۳۵۹۲]: اگر مال زکوٰۃ بذریعہ منیٰ آرڈر بھیجی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں، کیونکہ ”مقاویٰ رشیدیہ“ (۲) میں لکھا ہے کہ ”روپیہ بذریعہ منیٰ آرڈر نہیں بھیجنا چاہئے اس میں سود کا شائبہ ہے“ اور ”در دواہم من مالہ، لایجوز ویكون ضامناً للعشرة. ولو كانت الدواہم قائمۃ فامسکھا الوکیل ونصديق من عنده بعشرة، جاز استحساناً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوکالۃ، الباب العاشر فی المتطرفات: ۳/۶۳۳، وشیدہ)

(وکذا فی الفتاویٰ الساتار خانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل التاسع فی مسائل المتعلقة بمعطى الزکاة: ۲/۲۱۵، قذیمی)

(۱) ”وعلى الإمام أن يجعل لكل نوع بيتاً يخصه، وله أن يستقرض من أحدهما ليصرفه للآخر، ويعطى بقدر الحاجة والفقه والفصل، فإن قصر كان الله عليه حسيباً“ (الدواہم المختار: ۳/۲۱۹، کتاب الجہاد، فصل فی الحزیۃ، سعید)
(۲) ”سوال منیٰ آرڈر کرنا اور حصول منیٰ آرڈر کا دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب۔ بذریعہ منیٰ آرڈر روپیہ بھیجنا نادرست ہے اور داخل ربا ہے، اور یہ جو محصول دیا جاتا ہے نادرست ہے۔“
(فتاویٰ رشیدیہ للحدث العلامة مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ، بیوع، سود کے مسائل کا بیان، ص ۵۰۱، ۵۰۲، سعید)

میتاڑ" میں لکھا ہے کہ "اگر وکیل روپیہ زکوٰۃ کو قبل از ادا خرچ کر لے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی" (۱) اور یہ بھی لکھا ہے کہ "اگر وکیل زکوٰۃ دو موٹوں کو غلط کرے گا تو وکیل خائن ہوگا یعنی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی" (۲)۔ گویا لکھتا ہے کہ "زکوٰۃ غلط باعتبار عرف کے اگر مالک کو ظلم ہوا ادا ہو جائے گی، مگر یہ صورت صرف غلط زکوٰۃ موٹوں میں گنجلو ہے نہ کہ عام غلط مال میں"۔

پس ان صورتوں سے معلوم ہوا کہ اگر زکوٰۃ بذریعہ منی آرڈر بھیجی جاوے تو ادا نہ ہوگی کیونکہ اول تو وہ اصل روپیہ جاتا نہیں، دوسرے وہ روپیہ اسی وقت دیگر اقوام میں غلط ہو جاتا ہے، تیسرے قبل از پہنچنے منی آرڈر پر روپیہ مرسلہ زکوٰۃ اسی جگہ خرچ ہو جاتا ہے اور نہ اس میں وکیل کی کچھ نیت ہے اور نہ اس کو ظلم ہے، چوتھے یہ وکیل آئندہ تقسیم کنندہ کو بلا نیت وکیل کرتا ہے، سو یہ بھی چیز درست ہے۔ بروئے کتب معتبرہ مفصل تحریر فرمادیں تا کہ طمانینت ہو۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

آپ کے سوال میں دو امر غور طلب ہیں: اول یہ کہ منی آرڈر نا جائز ہے، دوم یہ کہ منی آرڈر سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی جس کی وجہ کا خلاصہ یہ ہے کہ گورنمنٹ ادائے زکوٰۃ کے لئے وکیل ہے اور وہ منصب وکالت کے خلاف کرتی ہے۔

سوامر اول کے متعلق عرض ہے کہ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ میں بھی مذکور ہے کہ منی آرڈر نا جائز ہے اور مولانا تھانوی مدظلہم کے پہلے فتاویٰ میں بھی یہی ہے لیکن بعد کے ایک فتویٰ میں جواز تحریر فرمایا ہے، چنانچہ حوادث الفتاویٰ حصہ ثانی ص: ۵۵ مطبوعہ مجتہبی ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۶ء میں لکھا ہے کہ "منی آرڈر مرکب ہے دو معاملہ سے: ایک قرض جو اصل رقم سے متعلق ہے، دوسرے اجارہ جو قارم کے لکھنے اور روانہ کرنے پر بنام فیس دی جاتی ہے اور دونوں معاملے جائز ہیں پس دونوں کا مجموعہ بھی جائز ہے اور چونکہ آپس میں ابتلائے عام

(۱) "سحلاف ما إذا أنفقہ أولاً علی نفسه مثلاً، ثم دفع من ماله فیهو متبرع"۔ (رد المحتار، کتاب الزکاة،

(۲) "ولو خلط زکاة ماکلیہ ضمن، وکان متبرعاً"۔ (الدر المحتار، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة لمن

ہے اس لئے یہ تاویل کر کے جواز کا فتویٰ مناسب ہے“ (۱)۔

امر کا مافی کے متعلق گزارش ہے کہ جو روپیہ مٹی آرڈر کے متعلق سے بھیجا جاتا ہے، سرکار اس روپیہ کے حق میں وکیل نہیں جیسا کہ مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روپیہ کو قرض فرمایا ہے اور یہ بالکل ظاہر ہے کیونکہ وکیل امین ہوتا ہے اور اس کو امانت میں تصرف کا حق نہیں ہوتا:

”العمال الذى قبضه الوكيل بالبيع والشراء وإيقاء الدين واستيفاءه، وقبض العين من حصة الوكالة فى حكم الودیعة فى یدہ، اھ۔“، المرأة المجلة: ۲/۲۷۰ (۲)۔

بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ایک فرض ہے کہ روپیہ بھیجنے والا مصرفِ زکوٰۃ کو قارم کے ذریعہ سے امر کرتا ہے کہ سرکار سے میرے اس دین پر قبضہ کرو اور خود اس میں ادائے زکوٰۃ کی نیت کر لیتا ہے۔ اور مال موجودہ کی زکوٰۃ اس طرح ادا کرنا درست ہے جیسا کہ فقہاء نے اس جزئی کی تصریح کی ہے:

”لو أمر فقیراً لقبض دین له علی آخر عن زکوٰۃ عین عنده، جاز، اھ۔“، البحر الرائق:

۲/۲۱۱ (۳)۔

نیز ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک ضروری ہے اور تسلیط بھی تملیک کی ایک صورت ہے جو کہ مٹی آرڈر میں یقیناً متحقق ہے پس بوقتِ مٹی آرڈر ادائے زکوٰۃ کی نیت کافی ہے:

”تملیک الدین لمن لیس علیہ الدین باطل، إلا فی ثلث: حوالہ، ووصیہ، وإذا سلطه: أى سلطه غیر المسدیون علی قبضه: أى الدین، فیصح حیثہ، و من مائلو و هبت من ابنہا علی أبیہ، فالمعتمد الصحة للتسلیط، اھ۔“، در مختار۔

قال الشامی: ”قال السالحنی: و حیث یبصر و کیلاً فی القبض عن الأمر، ثم أصیلاً فی

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب البیوع، باب الربا: ۱۳۶/۳، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) (شرح المسحله، کتاب الزکاة: ۸۳/۳، لمادۃ: ۱۳۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) (البحر الرائق: ۳/۳۷۰، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۳۷۱، کتاب الزکاة، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۱، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیرھا الخ، رشیدیہ)

القبض لنفسه، و مقتضاه صحة عزله عن التسليط قبل القبض، وإذا قبض بدل الدراهم دنایر، صح؛ لأنه صار الحق للموهوب له، فملك الاستبدال، وإذا سوى في ذلك التصديق بالزكاة أجزأه، كما في الأشباه، اهـ۔ رد المحتار: ۷۱۷/۲ (۱)۔

اس صورت میں اصل رقم کا مصرف کے پاس نہ پہنچنا بلکہ اس جگہ مخلوط اور خرچ ہو جانا کچھ ضرر نہیں۔ گورنمنٹ کو ادائے زکوٰۃ کے لئے وکیل قرار دینے میں جس قدر اشکالات تھے وہ سب مرتفع ہو گئے، اگر مئی آرڈر کو جائز نہ کہا جاوے بلکہ ناجائز ہی مانا جائے جیسا کہ فتاویٰ رشیدیہ وغیرہ میں ہے تب بھی زکوٰۃ کے ادا کرنے میں کوئی تاثر نہیں۔

تنبیہ: ۱- ادائے زکوٰۃ کے لئے وکیل کی نیت اور علم ضروری نہیں بلکہ صرف وکیل کی نیت کافی ہے: "أو نسوى عند الدفع للوكيل، ثم دفع الوكيل بلانية، أو دفعها لذمى ليدفعها للفقراء، جاز؛ لأن المعتبر نية الأمر." اهـ۔ در مختار (۲)۔

تنبیہ: ۲- جب وکیل کی نیت اور علم ضروری نہیں تو وکیل الوکیل کی نیت اور علم بظہریت اولیٰ ضروری نہیں، نیز وکیل کو یہ بھی جائز ہے کہ دوسرے شخص کو وکیل بناوے: "الوكيل يدفع الزكاة أن يؤثمل بلا إذن، ولا يتوقف اهـ۔ بحر: ۲۱۲/۲ (۳)۔ فقط والله تعالى اعلم۔

حرر: العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/صفر/۱۳۵۷ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۷۰۸/۵، المسائل المتفرقة من الهبة، سعيد)

(۲) (الدر المختار: ۲۶۸/۲، کتاب الزکاة، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۱/۱، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیرھا الخ، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۶۸/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق: ۲۷۱/۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۳۵۵/۳، فصل فی المسائل المتفرقة من الأضحية، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲۷۰/۲، کتاب الزکاة، سعيد)

زکوٰۃ دوسری جگہ بھیجنا

سوال [۳۵۹۳]: اپنے قرب و جوار اور شہر کو چھوڑ کر اگر کوئی شخص محض اس خیال اور نیت سے دوسرے شہر اور مدارس اسلامیہ کی امداد کرے کہ وہ چند حیثیت سے بہتر نظر آتا ہو تو حق تلقی کے گناہ کا مرتکب تو نہ ہوگا، مثلاً بڑا اور قدیم مدرسہ فیض بخش سمجھ کر یا تعلیم اور انتظام اور دیانتداری کی خوبی سمجھ کر یا صحیح عقائد، عمدہ تعلیم اور فرقہ بندی کے چمکڑوں سے اس پر زوال آ جانے کے سبب سے دور کے مدارس کی امداد کی جائے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ان وجوہ ترجیح کی بنا پر دور کے مدارس میں بھیجنا گناہ نہیں، ایک شہر سے دوسرے شہر میں بلا کسی معتبر وجہ ترجیح کے زکوٰۃ نقل کرنی مکروہ ہے، یہ کراہت سال پورا ہونے کے بعد میں ہے، اگر کوئی سال پورا ہونے سے پیشتر زکوٰۃ ادا کرنا چاہے اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیج دے تو وہ مکروہ نہیں، کذا فی الطحطاوی (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف غفرلہ۔

زکوٰۃ کاروپیا اپنے کام میں خرچ کرنا اور تنخواہ سے اس کا عوض دینا

سوال [۳۵۹۴]: کسی مدرسہ میں مدرسہ کی طرف سے زکوٰۃ و صدقات کا مال وصول کرنے والا

(۱) "و کرہ نقلها بعد تمام الحول لیلد آخر لغیر قریب أو احوج و اروع و انفع للمسلمین بتعلیم، و الأفضل و صرفها للأقرب، الخ۔" (مراقی الفلاح)، "و کرہ نقلها: أي تحریمًا، و لو إلى مادون مسافة القصر بعد تمام الحول، أما المعجلة و لو لفقر غیر احوج أما نقلها للقریب، فلا کراہة فیہ؛ لأن الدفع إلى الفقیر منهم فیہ صلة و صدقة التصدق علی العالم الفقیر افضل من الجاهل الفقیر، الخ۔" (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، ص: ۷۲۲، باب المصرف، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار خانیة: ۲/ ۲۸۱، باب من نوضع فیہ الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/ ۱۳۱، باب المصرف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

در صورتیکہ محصل محتاج ہو اور مصرف زکوٰۃ ہو، اگر اپنی اجرت سے زائد کچھ روپیہ خرچ کر ڈالے پھر اس کو اپنی آمدنی سے بعد میں پورا کر دے، کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز؟

۲۔ زکوٰۃ کا مال مدرسین کی تنخواہوں میں استعمال کرنا بغیر تملیک کے جس مدرسہ میں مطبخ ہو کیا حکم ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔ مدرسہ کی طرف سے جو شخص محصل مقرر کیا گیا ہے وہ امین ہے، جتنا روپیہ زکوٰۃ و صدقات وصول کرتا ہے وہ امانت ہے اس میں تصرف کرنے کا حق نہیں، ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۱) اور لازم ہے ہو گا کہ اس کا ضمان معطی کو دے اور کہدے کہ آپ کا دیا ہوا روپیہ میں نے خرچ کر لیا، زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، اس لئے یہ روپیہ بطور ضمان دے رہا ہوں، ہاں اگر معطی کی طرف سے صرف کرنے کی اجازت ہو تو بطور قرض اس کو صرف کر سکتا ہے پھر قرض مدرسہ کو واپس کر کے مصارف زکوٰۃ پر صرف کر دیا جائے۔

۲۔ تنخواہ میں زکوٰۃ کا روپیہ لینا جائز نہیں اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۹۰ھ۔

وکیل کا زکوٰۃ کو اپنے مصرف میں لانا اور پھر ادا کرنا

سوال (۳۵۹۵): زید کو خالدة نے مبلغ سو روپے دیئے کہ یہ روپے فلاں مدرسہ کو بہ زکوٰۃ دیدینا، زید نے کہا کہ مٹی آؤ رکردوں گا، خالدة نے کہا کہ ہاں مٹی آؤ رکردینا۔ اب زید اپنی کسی مجبوری سے یا بد اطواری سے کچھ رقم یا پورے روپے کو خود خرچ کر لے اور زید کو کہدے کہ میں نے وہ روپے تمہارے کہنے کے مطابق مدرسہ کو

(۱) "و لیسو کیل ان یدفع لولده الفقیر و زوجته لا لنفسه، إلا إذا قال: وبها: ضعیفا حیث شئت۔"

(الدر المختار: ۲/۲۹۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۶۹، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۸، کتاب الزکاة، امدادیہ ملتان)

(۲) (تقدم تخریجه تحت عنوان: "امام کو زکوٰۃ دینا"۔)

منی آرڈر کر دیئے۔ اب ایک عرصہ کے بعد زید کو حق تعالیٰ نے ہدایت دی اور پچھلے کئے پر تادم ہے اور چاہتا ہے کہ وہ روپے جو خالد نے کسی مدرسہ کے واسطے دیئے تھے وہ ادا کر دے اور آہستہ آہستہ ادا کر دے، چونکہ بیک ادا کرنے کی سکت نہیں ہے تو کیا اب وہ روپیہ اس مدرسہ کو ادا کر سکتا ہے؟

”بہشتی زیور“ میں لکھا ہے کہ ”اگر زکوٰۃ کا روپیہ کسی کو دیا اور اس نے وہ خرچ کر دیا تو وہ جو اب روپیہ دیکھا، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور زکوٰۃ کا روپیہ اگر خرچ نہ کیا اور دوسرا روپیہ اپنے پاس سے دیدیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی“ (۱) تو اب اس میں کیا کیا جائے؟ اگر اس روپیہ کو ظاہر کرے تو زید کی عزت و توقیر ختم ہو جانے کا قوی احتمال ہے، اس حق کو کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب حق تعالیٰ سے ڈر کر توبہ کرنے اور اپنی اصلاح کرنے کی نیت ہے تو بات صاف صاف بتا دے اور روپیہ دینے والے سے اجازت لے لے کہ میں اب وہ روپیہ آپ کی طرف سے ادا کرتا ہوں، بغیر جدید اجازت کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۲)، اس لئے آپ گذشتہ کو تباہی کو معاف کر دیں اور اب اجازت دیدیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس سے توقیر ختم نہیں ہوگی بلکہ عند اللہ وعند الناس یہ شخص مستحسن ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۹۲ھ۔

وکیل خود مستحق زکوٰۃ ہو تو کیا وہ زکوٰۃ کی رقم رکھ سکتا ہے؟

سوال [۵۹۶]: زکوٰۃ یا صدقہ کوئی کسی کو اس واسطے دے کہ جہاں مصروف ہو اور جس کو مستحق دیکھے دیدے، درحقیقت وہ جن کو ادا کی گئی کے لئے دی جاتی ہے وہ خود مستحق ہے لیکن اس دینے والے کو اس کے مستحق اور

(۱) (بہشتی زیور، حصہ سوم، ص: ۲۲۳، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”(قوله: و لو تصدق الخ): أي الوكيل يدفع الزكاة إذا أمسك دراهم الموكل و دفع من ماله ليرجع يديها في دراهم الموكل، صح، بخلاف ما إذا أنفقها أولاً على نفسه مثلاً، ثم دفع من ماله فهو مبيع الخ“۔ (رد المحتار: ۲/۲۶۹، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في التاتار حانية: ۲/۲۸۳، فصل في المسائل المتعلقة بمعطي الزكاة، إدارة القرآن كراچی)

مصرف ہونے کا علم نہیں، کیا وہ مستحق رقم زکوٰۃ خود لے سکتا ہے یا نہیں، یا صرف دوسرے مستحقین پر تقسیم کر دے؟ اس بات کا اس کو اختیار تھا کہ جس کو چاہے دے اور جتنا دے لیکن مستحق کو دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس صورت میں اس کو خود رکھنا درست نہیں: ”لو قال لرجل: ادفع زکاتک الی من شئت، أو اعطها من شئت، فدفعها لنفسه، ثم یحز. وفي حوامع الفقہ: جعله قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى يجوز. ونو قال: ضعها حيث شئت، جاز و ضعها فی نفسه“. شلیبی ہامش زیلیعی: ۱/۳۰۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبدالمطیف، ۱۱/ ذی قعدہ ۱۳۶۰ھ۔

وکیل کا زکوٰۃ کی رقم خود رکھنا

سوال [۳۵۹]: ایک شخص مسی حید جو صاحب نصاب ہے اس نے مالِ ملوک کی زکوٰۃ ایک سال گزشتہ کی یا ایک سال آئندہ کی بطور چٹکی کئی سو یا کئی ہزار کی رقم نکال کر ایک غیر ذی نصاب مسی رشید مفلس کے حوالہ یہ کہہ کر دی ہے کہ یہ تمام رقم جو میں آپ کے سپرد کر رہا ہوں مد زکوٰۃ کی ہے، اس رقم کا کوئی جز کسی ذی نصاب کی ملکیت میں ہرگز نہیں پہنچنا چاہئے، اور بھائی رشید صاحب! آپ بھی چونکہ غیر ذی نصاب ہیں حد

(۱) (حاشیۃ الشلیبی علی تبیین الحقائق: ۳۲/۲، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

”سئل النقالی عن من أعطی رجلاً دراهم یتصدق بها عن زکاة الأمر، فتصدق المأمور بدراهم نفسه، هل تقع الزکاة عن الأمر؟ فقال: إذا تصدق بذلك علی نية الرجوع، جاز، و سئل عنها الوری؟ فقال: هذا علی وجهین: إن کان صرف المال الذی دفعه الأمر فی حاجته، ثم دفعه من مال نفسه، فهذا لا یحوز، لأنه لما أتفق صر مضموناً علیه، فلا یبرأ إلا بالأداء، إلی المالک. الخ“ (التنازع خانیۃ)

۲/۲۸۳، فصل فی المسائل المتعلقة بمعطى الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی رد المحتار ۲/۲۶۹، کتاب الزکاة، سعید)

شریعت کے اندر آپ بھی اس رقم میں سے لے سکتے ہیں۔

پس مسیٰ رشید مفلس نے وہ رقم زکوٰۃ کئی سو یا کئی ہزار کی اپنے قبضہ میں لے لی اور پچاس روپیہ اس رقم زکوٰۃ میں سے خود لے کر اپنی زوجہ کو جو پہلے سے وہ صاحب نصاب تھی اس کو بہہ کر دیئے، اس کے بعد باقی ماندہ رقم زکوٰۃ میں سے پھر پچاس روپیہ رشید نے خود لے کر اپنی اسی زوجہ کو بہہ کر دیئے اور باقی صورت اس رقم زکوٰۃ میں سے بارہا مسیٰ رشید پچاس پچاس روپیہ خود لیتا رہا اور ہر بار اپنی اسی زوجہ کو بہہ کرتا رہا اور یہ کام ایک ہی دن میں بیک وقت رقم زکوٰۃ کو ختم کر دینے کا رشید نے پورا کر کے تمام رقم زکوٰۃ اپنی زوجہ کی حاجگی میں بصورت مذکورہ بالا دے دی اور مسیٰ رشید رقم زکوٰۃ کو رشید کے سپرد کر دینے کے وقت خوب اچھی طرح جانتا تھا کہ میں مسیٰ رشید کو جس قدر زکوٰۃ کی رقم سپرد کروں گا اس رقم میں رشید ایسا عمل کرے گا جو اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

پس رشید ایسا عمل کرنے کے بعد اپنی زوجہ کی ہمراہ بیعت ہجرت یا بلا بیعت ہجرت حرمین شریفین چلا گیا پاکستان جانے کا ارادہ رکھتا ہے۔ لہذا اس میں دریافت طلب یہ ہے کہ صورت مذکورہ میں مسیٰ رشید جو صاحب نصاب ہے اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا نہیں؟ اور اگر زکوٰۃ ادا ہوگئی تو اس ادائیگی میں کراہت شرمیہ داخل رہی یا بلا کراہت حمید کی زکوٰۃ ادا ہوگئی؟

۲..... اگر صورت مذکورہ میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں کوئی کراہت باقی رہ گئی ہو تو وہ کراہت جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمودہ ہے یا حضرات صحابہ کرام یا حضرات تابعین یا حضرات تبع تابعین کی بتلائی ہوئی ہے، یا ائمہ اربعہ: یعنی حضرت امام اعظم، حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل، حضرت امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کی ارشاد کردہ ہے؟

المستفتی: فیض الحسن از خورجہ، ۲۹/ صفر/ ۱۳۶۷ھ۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... زکوٰۃ تو ادا ہوگئی مگر یہ فعل فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے۔

۲..... یہ کراہت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث سے ماخوذ ہے، حضرت سلیم غطفانی

رضی اللہ عنہ کا قصہ کتب صحاح میں مذکور ہے (۱) وہ اس کراہت کا ماخذ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۶۷ھ۔

وکیل کامو کل کی ہدایت کے خلاف دوسرے شخص کو زکوٰۃ دینا

سوال [۲۵۹۸]: مرسل زکوٰۃ نے یہ شرط لگائی تھی کہ یہ پہلے کاشتکاروں کو اس طرح دیئے جائیں کہ میری زکوٰۃ ادا ہو جائے، نمبر تین کے کارندوں (دکان چلانے والے، زمین بڑھانے والے، جو خود کو قرضدار سمجھتے ہوں) کو یہ پیسے عموماً دیئے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی تو یہ گناہ کس کے ذمہ ہوگا؟ تفصیل سے لکھیں۔

(۱) "عن عیاض بن عبد اللہ قال: سمعت أبا سعید الخدری يقول: جاء رجل يوم الجمعة -والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب- بهيأة بذية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أصليت؟" قال: لا، قال: "صل ركعتين"، وحث الناس على الصدقة، فآلقوا ثيابهم، فأعطاه منها ثوبين، فلما كانت يوم الجمعة الثانية، جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب، فحث الناس على الصدقة، قال: فآلقى أحد ثوبين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "جاء هذا يوم الجمعة بهيأة بذية، فأمرت الناس بالصدقة، فآلقوا ثياباً، فأمرت له منها بثوبين، ثم جاء الآن، فأمرت الناس بالصدقة، فآلقى أحدهما"، فأنهروه، وقال: "خذ ثوبك". (سنن النسائي، كتاب الجمعة، باب حث الإمام على الصدقة يوم الجمعة في الخطبة: ۲۰۸/۱، قديمي)

"عن جابر بن عبد الله قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة إذ جاء رجل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "أصليت؟" قال: لا، قال: "فقم، فاركع".

"(قوله: رحل) هو سليك بن هدية العطفاني وأظن الحافظ ههنا ورد على خصومة والجواب المشهور منا ان هذا الرجل كان في حياة بذة وكان غرضه عليه السلام ان يجمع له المنفقات من الناس وأنه عليه السلام امهل خطبته وأما كونه في هيئة بذة فتأبث في حديث الباب والنسائي الصغير واما الحظ على الصدقات له فمذكور في النسائي والطحاوي". (الحواشي المفيدة على جامع الترمذی، ابواب الجمعة، باب ما جاء في الركعتين والإمام يخطب: ۱۱۵/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

وکیل امین ہوتا ہے، ہدایت مؤکل کے خلاف تصرف کرنے کا اس کو حق نہیں، خلاف کرنے سے وکیل کے ذمہ ضمان لازم آئے گا اور زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

وکیل کا زکوٰۃ دینے میں تاخیر کرنا

سوال (۳۵۹۹): زید نے عمر کو سو روپیہ زکوٰۃ کے دینے کہاں کو تقسیم کر دے مگر عمر صد سال گزر گیا عمر نے تقسیم نہیں کئے بلکہ استعمال کر لئے، اب عمران کو تقسیم کرنا چاہتا ہے تو کیا صرف سو روپیہ زکوٰۃ کے نکال دے یا کچھ جرمانہ وغیرہ بھی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمر کو از خود سو روپیہ دینا کافی نہیں بلکہ اس کے ذمہ ضمان لازم ہے جو زید کو واپس کرنا ضروری ہے (۲)۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/ربیع الاول/۸۸ھ۔

معاون کا مالک کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال (۳۶۰۰): میں، میرے والد صاحب اور تین بھائی پانچوں مل کر تجارت کرتے ہیں، تمام مال

(۱) ”سئل عمر الحافظ عن رجل دفع إلى الآخر مالا، فقال له: هذا زكاة مالي فادفعها إلى فلان، فدفعها الوكيل إلى الآخر، هل يضمّن؟ فقال: نعم، له التعيين“۔ (الفتاویٰ حانیہ: ۲/۲۸۴، الفصل التاسع فی المسائل المتعلقة بمعطي الزكاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۲۶۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۷۱، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(۲) ”(قولہ: و لو تصدق، الخ): أي الوكيل يدفع الزكاة إذا أمسك دراهم المؤكل، و دفع من ماله ليرجع بدلها في دراهم المؤكل، صح، بخلاف ما إذا أنفقها أولاً على نفسه مثلاً، ثم دفع من ماله فهو مشرع الخ“۔ (رد المحتار: ۲/۲۶۹، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی التاتار حانیہ: ۲/۲۸۴، فصل فی المسائل المتعلقة بمعطي الزكاة، إدارة القرآن کراچی)

اور حساب و کتاب میرے پاس ہی رہتا ہے اور نفع نقصان کو آپس میں تقسیم نہیں کرتے بلکہ جو کچھ ہو وہ تجارت میں ہی لگا دیتے ہیں، اگر کسی کو روپیہ کی ضرورت ہو تو اس کی ضرورت کے مطابق روپیہ دیدیتے ہیں باقی تمام مال کو تجارت میں لگا دیتے ہیں۔ جب زکوٰۃ کا نصاب آتا ہے تو نصاب کے مطابق زکوٰۃ دینے کو والد صاحب اور باقی تینوں بھائی تیار نہیں، اس حال میں بندہ مجبور ہے اور حکیم خداوندی کو پورا کرنا ضروری ہے اس وجہ سے میں پورے دو سال سے مال کی زکوٰۃ نکال کر دے رہا ہوں، حالانکہ ان کا بھی حق ہے۔ ان سے اجازت لئے بغیر ان سے چھپا کر زکوٰۃ نکالنا میرے لئے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اصل رقم والد صاحب کی ہے، اس سے تجارت شروع کی گئی ہے تو کل مال کے مالک والد صاحب ہیں ان کے ذمہ زکوٰۃ ہے، آپ چاروں بھائی شریک اس کے مالک نہیں، بلکہ والد صاحب کے معاون ہیں اس مال میں چاروں پر زکوٰۃ واجب نہیں، بغیر والد صاحب کی اجازت کے آپ کو اس کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور اس طرح زکوٰۃ ادا بھی نہیں ہوتی (۱)۔

آپ کو چاہئے کہ بہت نرمی اور ادب و احترام سے والد صاحب کو بتائیں اور سمجھائیں کہ زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرض ہے اور اس کے ادا کرنے سے مال میں برکت ہوتی ہے، مال محفوظ رہتا ہے ضائع نہیں ہوتا، اور جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے وہ سانپ بن کر گلے کا طوق ہوگا، کاٹے گا، نیز اس سونے چاندی کو تپا کر پیشانی پر، پہلو پر، کمر پر داغ دیا جائے گا (۲) کتاب ”فضائل صدقات“ ان کو سنائیں اور دعا بھی کریں، حق تعالیٰ دل

(۱) ”لو ادى زكاة غيره بغير امره، فبلغه فاجاز، لم يجز؛ لانها وجدت نفاذاً على المتصدق؛ لانها ملكه و لم يصرفها عن غيره، ففقدت عليه“۔ (البحر الرائق: ۳۶۹/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، رشیدیہ) و کذا فی التاتارخانیہ: ۳۸۳/۲۔ فصل فی المسائل المتعلقة بمعطى الزكاة، إدارة القرآن کراچی) و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۱، الفصل الاول فی تفسیرها و صفتها الخ، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲۶۹/۲، کتاب الزکاة، سعید)

(۲) ”عن اسی هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من آتاه الله مالاً فلم يؤدركاته مثل له مثله يوم القيمة فجاءه أقرع، له زبستان يطوفه يوم القيمة“۔ الحديث۔ (صحیح

البخاری، کتاب الزکاة، باب إلم مانع الزکاة: ۱۸۸/۱، قدیمی)

میں اس کا احساس پیدا فرمائے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر آمادہ ہو جائیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

زکوٰۃ نہ دینے والے کے مال کو چوری کر کے خیرات کرنا

سوال [۳۶۰۱]: عمر بہت مالدار آدمی ہے مگر زکوٰۃ خیرات ادا نہیں کرتا، زید نے اس کا تمام روپیہ چوری کر کے خیرات کر دیا اس میں عمر اور زید کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عمر تکبیر فرض کا گناہگار ہے اور زکوٰۃ کی ادائیگی اس کے ذمہ لازم ہے (۱) اور زید چور ہے، اگر حکومت اسلامی ہو اور شرعی شہادت سے ثبوت ہو جائے تو زید کا ہاتھ کاٹ جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) "الزکاة إنما تجب إذا ملك نصاباً تاماً تاماً حولاً كاملاً، الخ"۔ (خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۳۵/۱،

کتاب الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۳۱۷، کتاب الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۲، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿و السارق والسارقة، فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله، و الله عزيز

حکیم﴾ (المائدہ)

اگر مال سرور زکوٰۃ ہی ہو، اصل مال نہ ہو تو اس صورت میں قطع کی سزا نہیں دی جائے گی:

"لو عزل الرجل زكاة ماله، و وضعه فی ناحية من بيته، فسرقها منه سارق، لم تقطع يده

للسبيبة، و قد ذكر فی كتاب السرقة من هذا الكتاب أنه يقطع السارق غيباً كان أو فقيراً، اهـ۔ بلفظه.

وإن أخذ، كان لصاحب المال أن يسترده إن كان قائماً، و يضمه إن كان هالکاً".

(البحر الرائق: ۲/۳۶۹، کتاب الزکاة، وشیدہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۳۳۵، کتاب الزکاة، الفصل التاسع فی الحظر والإباحة، امجد

اکیڈمی لاہور)

سفینہ کی زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ

سوال [۲۶۰۲]: نابالغ جس وقت شرعاً بالغ ہو جائے لیکن دنیاوی معاملات میں نابالغ رہے، مثلاً یہ کہ اگر اس کا مال اس کے سپرد کر دیا جائے تو اضاعت کا اندیشہ ہے وغیرہ تو اس کے مال کی زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقدار زکوٰۃ حساب کر کے اس کو دے دیا جائے کہ وہ مصرف زکوٰۃ پر صرف کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۶۰ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف۔

زکوٰۃ کے روپیہ کی تسلیک کے بعد واپسی

سوال [۲۶۰۳]: ۱..... ہمارے یہاں قصبہ آٹو پورہ میں ایک اسلامی کتب ہے، کتب کے نام پر ایک دوسری جگہ سے مبلغ چار سو چھتیس روپیہ زکوٰۃ کے مہتمم کے پاس آئے، کتب میں زکوٰۃ کا مصرف نہ تھا لہذا مہتمم نے یہ ۳۶/ روپیہ زکوٰۃ کا ایک دوسرے شخص زید کو بطور تسلیک کے دیدیا اور کہا کہ میں نے یہ روپیہ مدرسہ میں دیا اس کو مدرسہ کی ضروریات میں خرچ کرو، مہتمم نے روپیہ زید سے نہیں لیا اور کہا کہ تم ہی رکھو ضرورت پڑنے پر تم سے ہم لیتے رہیں گے۔ ضرورت کے موقع پر زید نے اس میں سے مبلغ ۲۹۰/ روپیہ مدرسہ کو دیدئے اور باقی ۱۳۶/ روپیہ کو اپنی ضروریات میں خرچ کر لیا، مہتمم مدرسہ اس باقی ماندہ رقم کو زید سے طلب کرتا ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ باقی ماندہ ۱۳۶/ روپیہ زید کے ذمہ مدرسہ میں دینا واجب ہے یا اس کو پورا اختیار ہے کہ دے یا نہ دے؟

۲۔ ندینے کی صورت میں زید گناہ گار ہو گا یا نہیں؟

(۱) ”وبخروج الزکاة من مال السفیہ... إلا أن القاضي يدفع قدر الزکاة إلیه لیصر فیها إلی مصرفها“

(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحجر۔ الباب الثانی فی الحجر للفساد، الفصل الأول: ۵/۵۸، وشیدہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحجر، فصل فی بیان حکم الحجر: ۱۰/۸۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الاکراه، باب الحجر: ۸/۱۳۸، وشیدہ)

۳..... زید کے ذمہ واجب نہ ہونے کی صورت میں مدرسہ کا مہتمم جبراً یہ روپیہ زید سے لے سکتا ہے یا نہیں؟

۴..... زید سے یہ باقی ماندہ روپیہ لینے کی صورت میں مدرسہ کا مہتمم گناہ گار یا قاسق ہوگا یا نہیں؟

۵..... زید کے ذمہ ان روپیوں کے واجب الادا ہونے کی صورت میں اگر زید سے مدرسے کے

مہتمم ناراض ہوں اور دل میں کسی قسم کی کشیدگی و کدورت رکھیں تو مہتمم اس کشیدگی و ناراضی سے گناہ گار ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۲۱..... جب یہ روپے مکتب کے نام مہتمم صاحب کے پاس آئے تو مہتمم صاحب کو حق نہیں تھا کہ کسی

غیر آدمی کو دیدیں، غیر آدمی کو دینے کی وجہ سے ان کے ذمہ ضمان لازم ہے (۱) پھر جتنا روپیہ اس نے دیا اس کا

مکتب میں صرف کرنا اس دینے والے کی طرف سے درست ہے، جو باقی رہ گیا اس کا ابھی مدرسہ میں دینا معتبر

نہیں، اس پر مہتمم کا قبضہ نہیں ہوا تھا، وہ وعدہ کے درجہ میں ہے اس کو چاہئے کہ اپنا وعدہ پورا کرے اور بقیہ روپیہ

دیدے، بلا وجہ وعدہ خلافی کرنا گناہ ہے (۲)۔

(۱) "سئل عمر الحافظ عن رجل دفع إلى الآخر مالاً فقال له: هذا زكاة مالي فادفعها إلى فلان، فادفعها

الوكيل إلى الآخر، هل يضمن؟ فقال: نعم، له التعيين". (التاتارخانية: ۲/۲۸۳، الفصل التاسع في

المسائل المتعلقة بمعطى الزكاة، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في رد المحتار: ۲/۲۶۹، كتاب الزكاة، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۳/۳۷۱، كتاب الزكاة، رشيدية)

"وقد علمنا أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، و هل له أن يخالف

أمره؟ لم أره، والظاهر نعم". (الدر المختار). "وقال: لأنه مقتضى صحة التملك، قال الرحمتي:

الظاهر أنه لا شبهة فيه؛ لأنه ملكه إياه عن زكاة ماله، و شرط عليه شرطاً فاسداً، الخ". (الدر المختار مع

رد المحتار: ۳/۳۳۵، باب المصروف، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۴۶۲، باب المصروف، امداديه)

(و كذا في الدر المنطقي على هامش مجمع الأنهر: ۱/۳۲۹، باب المصروف، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وعن عبدالله بن عامر قال: ذُغِبَتِي أُمِّي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا، فَقَالَتْ: =

۳..... جبر اس سے لینے کا مہتمم کو حق نہیں (۱)۔

۴..... مہتمم اس کو روپیہ ناحق دیکر گنہگار ہو چکا اب اس سے لینے کا حق نہیں کہ وصول نہ کرنے کی وجہ سے مستقل گناہ گار ہو۔

۵..... زید کے ذمہ دیائے وعدہ کر لینے کی وجہ سے اس کا دینا واجب ہے (۲)، زید تو اپنی طرف سے کہہ چکا تھا کہ میں نے یہ روپیہ مدرسہ کو دیا، اس کو مدرسہ کی ضروریات میں خرچ کرو، اگر اس کہنے کے بعد وہ روپیہ مہتمم کے ہاتھ میں دے دیتا تو وہ مدرسہ کا ہو جاتا (۳) پھر مہتمم زید کو دیتا تو یہ امانت ہوتا اور مہتمم کو ان کا واپس لینا قضاء و قانوناً بھی برحق ہوتا اور واپس نہ لینے کی وجہ سے وہ گناہگار بھی ہوتا، مگر چونکہ اس پر مہتمم کا قبضہ نہیں ہوا اس لئے زید کی ملک ختم نہیں ہوئی لہذا یہ دینا وعدہ کے درجہ میں رہ گیا۔ زید کو اور مہتمم کو مسئلہ سمجھا دیا جائے تاکہ دونوں اس کے موافق عمل کریں اور کشیدگی اور ناراضگی کو ختم کر دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۹۴ھ۔

حیلہ تمسلیک

سوال [۳۶۰۳]: اگر اہل برادری زکوٰۃ کا روپیہ فقیر مدرسہ و مکانات احاطہ مسجد میں صرف

= ھا تعالٰ اعطیک، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما اردت ان تعطيه"، قالت: اردت ان اعطيه ثمرًا، فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أما أنك لو نعطيه شيئاً، كُتِبَتْ عليك تحببته". رواه أبو داود والبيهقي في شعب الإيمان". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الآداب، باب الوعد، الفصل الثاني، ص: ۳۱۶، قدیمی)

(۱) "عن أبي حُرّة الرقاشی عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ألا لا تظلموا، ألا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه". رواه البيهقي في شعب الإيمان والدار قطبی فی المجتبى". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب البیوع، باب الغضب والعاریة، الفصل الثاني، ص: ۲۵۵/۱، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة: ۱)

(۳) "والصدقة كالهبة" بجامع التبرع وحبس لا تصح غير مقبوضة" اهـ۔ (الدر المختار، کتاب الهبة،

فصل فی مسائل متفرقة: ۷۰۹/۵، معید)

کرنا چاہتے ہیں اس کی صورت یہ تجویز کرتے ہیں کہ مہتمم مدرسہ جو صاحب قرض ہیں اور صاحب نصاب نہیں ہیں زکوٰۃ کا پیسہ ان کو دیدیا جائے اور وہ پھر اپنی طرف سے مواقع مذکورہ میں فی الحال یا جب ضرورت ہو صرف کریں، یا مہتمم صاحب اگر صاحب نصاب ہیں تو وہ اس پیسے کو کسی غیر صاحب نصاب کو دیدیں وہ پھر مہتمم صاحب کو دیدے، پھر مہتمم صاحب اس کی طرف سے مذکورہ بالا مصرف میں صرف کر دے یا کوئی اور صورت جواز کی ہو کہ اس کے مطابق عمل کیا جاوے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جائے گی: "من علیہ الزکوٰۃ لو اراد صرفها إلى بناء المسجد والقنطرة، لا يجوز، فإن اراد الحيلة، فالحيلة أن يتصدق به المتولی علی الفقراء، ثم الفقراء يدفعونه إلى المتولی، ثم المتولی يصرف إلى ذلك، كذا فی الذخيرة، اهـ۔" عالمگیری ۲/۴۷۳ (۱)۔
لیکن مہتمم یا کسی دوسرے مصرف کو مجبور کرنا اور اس پر دباؤ ڈالنا درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

حیلہ تمملیک

سوال [۴۶۰۵]: کسی صاحب مال کو کسی اسلامی ادارہ میں کثیر رقم خرچ کرنی ہے، صاحب مال یہ حیلہ کرتا ہے کہ کسی مستحق زکوٰۃ کو وہ رقم اس شرط پر دیتا ہے کہ وہ مستحق زکوٰۃ وہ رقم اسلامی ادارہ میں واپس کرے تو یہ حیلہ کیسا ہے، زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اور وہ مستحق زکوٰۃ جس نے مال اسلامی ادارہ میں واپس کیا ہے اس کو کار خیر میں خرچ کرنے کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ شرط قطعاً ناجائز ہے، صاحب مال کو کسی طرح جائز نہیں کہ مستحق زکوٰۃ کو اس اسلامی ادارہ میں اس رقم

(۱) (الفتاویٰ العالکیمیۃ: ۴/۴۷۳، مطلب: يجوز وقف البناء وحده فی مسئلة القنطرة، وشیدہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۴۷۱، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۴۲۳، کتاب المصروف، وشیدہ)

رو کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۷۲۱، باب المصروف، قدیمی)

کے دینے پر مجبور کرے، اگر باوجود شرط کے مستحق زکوٰۃ وہ رقم اسلامی ادارہ میں واپس نہ دے اب بھی صاحب مال کو واپس لینے کا حق حاصل نہیں رہا، جب مستحق کو رقم کا مالک بنا دیا اور اس کے حوالہ کر دی تو زکوٰۃ ادا ہوگی، اب اس کو اختیار ہے کہ وہ رقم جہاں چاہے صرف کرے، چاہے اسلامی ادارہ میں دے چاہے اپنے کسی اور کام میں لاوے۔ جب ثواب کی جگہ میں صرف کرے گا ثواب کا مستحق ہوگا، ایسی صورت میں شرط اور جبر کا تو حق نہیں ہے صرف تلقین کر سکتا ہے کہ اس ادارہ میں ضرورت زیادہ ہے اور اس میں دینے سے ثواب بھی زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، بمعین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب: صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۵/۵۹ھ۔

تملیک کی صورت

سوال [۳۶۰۶]: تملیک کی صورت کیا ہے؟ کیا ان غریب الوطن یا مقیم طلباء سے جن کے اولیاء غنی ہیں، لیکن وہ خود نصاب زکوٰۃ کے مالک نہیں ہیں تملیک کرائی جاسکتی ہے؟ نیز کیا تملیک شدہ مال کو تعمیر مساجد جیسے دیگر مصارف میں صرف کیا جاسکتا ہے؟ چرم قربانی کی رقم کی بھی تملیک ہو سکتی ہے یا نہیں؟

۲..... تملیک کے لئے ملک کا بالغ ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... کسی مستحق زکوٰۃ سے کہا جائے کہ ہمارے مدرسہ میں تعمیر یا تنخواہ یا خریداری مال و کتب وغیرہ کی ضرورت ہے، پیسہ موجود نہیں ہے تو مدرسہ کی امداد کر دو، وہ کہے گا کہ میں خود غریب مستحق زکوٰۃ ہوں میرے پاس پیسہ نہیں میں کہاں سے دوں گا؟ اس سے کہا جائے گا کہ تم کسی سے مثلاً زید سے قرض لے کر دو، واللہ تعالیٰ تمہارا

(۱) "والحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، فتكون ثواب المال ثواب الزكاة، وللفقير ثواب هذا التقرب، ذكره في البحر. وهل له أن يخالف أمره؟ لم أره، والظاهر نعم."

(الدر المنقذی علی هامش مجمع الأنهر: ۳۲۹/۱، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۶۲/۱، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳۵/۲، باب المصروف، سعید)

قرض ادا کر دے گا، اس کی ذات سے امید ہے، وہ شخص زید سے قرض لا کر مدرسے میں دیدے، اس سے تنخواہ، تعمیر وغیرہ کی ضرورت پوری کر لی جائے، پھر اس کو مذکورہ رقم دی جائے جس سے وہ قرض ادا کر دے۔

جو طالب علم بالغ ہو، صاحب نصاب نہ ہو اس سے بھی تملیک کرائی جاسکتی ہے اگرچہ اس کے ولی غنی ہوں، نابالغ سے تملیک نہ کرائی جائے۔ جمع صدقات واجبہ، چرم قربانی وغیرہ میں یہ صورت ہو سکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی شفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۳ھ۔

جج کے لئے حیلہ تملیک

سوال [۲۶۰۷]: احقر کو میراثی ترکہ سے حصہ ملا ہے، کل تین سو روپیہ ہیں، وہ اس طرح کہ مرحومہ بیوی کے حصہ میں باپ کا ترکہ کل نو سو روپیہ آیا جس کے حسب وصیت مرحومہ تین حصہ کئے گئے: ایک حصہ مرحومہ کی بہن کو ملا اور ایک احقر کو اور ایک حصہ مرحومہ کے ایصالِ ثواب کا نکال کر ڈیڑھ سو میرے پاس ہیں اور ڈیڑھ سو مرحومہ کی بہن کے پاس ہیں، گویا ڈیڑھ سو ایصالِ ثواب میں صرف کروں گا اور ڈیڑھ سو مرحومہ کی بہن صرف کرے گی۔

چونکہ مرحومہ کی بیماری میں روپیہ بھی دوا کے لئے بیچے تھے جو مرحومہ کی کچھ دوا میں لگ گئے باقی ماندہ کچھ مرحومہ اپنے ہاتھ سے خیرات کر گئی، کچھ میں نے ایصالِ ثواب میں لگا دیئے، وہ پچاس روپیہ بہن نے اس کے تین تہائی حصہ میں وضع کر کے احقر کو کل چار سو روپیہ دیئے جس میں تین سو میرے حصے کے ہیں اور ایک سو مرحومہ کے حصہ کے ہیں، اب میں کل تین سو کا مالک ہوں اس کے علاوہ میں نے جو اپنے سرمایہ کا حساب دیکھا تو قرض وغیرہ ادا کر کے کل پچاس روپیہ کا حساب ہے جس میں پچاس سے زیادہ ادھار میں ہیں جن کی عند

(۱) "لا تدفع الزکاة لبناء المسجد و کذا بناء القناطر و إصلاح الطرقات وإن أريد الصرف إلى هذه الوجوه صرف إلى فقير، ثم يأمره بالصرف إليها، فیناب المزکی و الفقیر". (مجمع الأنهر: ۱/۳۲۸، باب المصروف دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۱۲۱، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۶/۳۹۲، الفصل الثالث فی مسائل الآبار من الحیل، رشیدیہ)

الضرورت و سولیت کی پختہ امید نہیں اور ایمان حج کے چھ سات مہینے باقی ہیں، نہ معلوم اتنے دن اگر رہا ان میں سے کچھ گئے گا یا بڑھے گا ان کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کیا صورت ہوگی، مذکورہ رقم میں سے پچاس روپیہ ادھار دیدیے۔

جب احقر کو بہت تنگی ہوئی اور گزارہ مشکل ہونے لگا تو ادھار بھی ایسا ہے کہ وقت پر نہ ملے۔ احقر کے سرمایہ کی یہ صورت ہے اور فریضہ حج کی ادائیگی ذمہ ہے، اس لئے عرض کیا تھا کہ مرحومہ کے حصہ کے جو یک صد روپیہ باقی ہے اگر ان کی اجازت مل گئی تو ساڑھے تین سو کے قریب روپیہ قبضہ میں آجائے گا، حج کا ارادہ کر لوں گا، گو اتنا روپیہ بھی مجھ معذور کے لئے کافی معلوم نہیں ہوتا کیونکہ مجھے معیت کے لئے ہر وقت ایک مستقل آدمی کی ضرورت ہے کیونکہ وہ سفر تو دور دراز کا ہے، اگر قریبی سفر میں جاتا ہوں بغیر معیت دوسرے آدمی کے پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔

سہارنپور جب گیا بازار میں نانکا موٹر کی بھیڑ میں کئی دفعہ چوٹ سے بچا اور مغرب کے بعد تو اندھیرے میں کہیں آنے جانے کی بہت ہی دشواری ہوتی ہے حتیٰ کہ دن کو مکان میں بیٹھا ہوا آدمی بہت دیر میں پہنچا نہ جاتا ہے، چنانچہ اپنے حضرت مولانا عاشق الہی صاحب اور مولانا الیاس صاحب جموئے مدرسہ کی سرمدی میں تشریف فرما تھے، صبح کے وقت جب میں گیا تو پہچان نہیں سکا، یوں ہی السلام علیکم کی، انہوں نے سلام کا جواب دیا اس وقت مصافحہ کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ وہ یک صد روپیہ کسی غریب کو برائے ایصالِ ثواب دیدیا جائے وہ اگر اپنی خوشی سے آپ کو دے دے تو پھر آپ اس کو اپنے صرف میں لاسکتے ہیں، مرحومہ نے آپ کو اس روپیہ کے مصرفِ خیر پر صرف کرنے کا دلیل بنایا ہے خود رکھنے کی اجازت نہیں دی اس لئے بغیر تملیک کے آپ کو خود رکھنا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوئی غفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۰/۳/۵۹ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، ۱۵/ربیع الاول/۵۹ھ۔

(۱) "قال الطیسی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ ملکہ، فله أن یهدی به إلی غیرہ الخ." وهو معنی قول =

صدقہ نافلہ کے ہوتے ہوئے حیلہ تملیک

سوال [۲۶۰۸]: ہمارے مدرس میں نافلہ کی مد میں بھی کچھ روپیہ باقی رہتا ہے مگر زکوٰۃ کی رقم حیلہ تملیک کے بعد مدرسین کی تنخواہ وغیرہ میں صرف کی جاتی ہے، کیا صدقات نافلہ جب تک بالکل ختم نہ ہو جائے اس وقت تک حیلہ تملیک جائز نہیں؟ ان مفاد کے پیش نظر زکوٰۃ کی رقم کو حیلہ تملیک کے ساتھ نافلہ بنایا جاتا ہے کہ مرکزی زکوٰۃ جلد از جلد ادا ہو جاتی ہے اور عوام الناس اور بھول الحال لوگوں پر صرف کرنے میں دل کو خدشہ باقی رہتا ہے کہ کہیں یہ صاحب نصاب تو نہیں، نیز تملیک کے بعد یہ وصعت ہو جاتی ہے، زکوٰۃ کی مد میں صرف کر سکتے ہیں اور نافلہ کی مد میں بھی (حسب ضرورت) وغیرہ۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

عواقب کے پیش نظر اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ننگوئی عفا اللہ عنہ۔

سید سے تملیک زکوٰۃ

سوال [۲۶۰۹]: سید جبکہ غریب ہو اس سے مدرس کی تملیک کرا سکتے ہیں یا نہیں؟

= ابن ملک: فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الهدیۃ۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۳۳۸/۳، باب من لا تحل له الصدقة، رشیدیہ)

"والحیلۃ لمن اراد ذلک ان یصدق بنوی الزکاة علی فقیر، ثم یامرہ بعد ذلک بالصرف الی هذه الوجہ، فیکون لصاحب المال ثواب الصدقة ولذلک الفقیر ثواب هذا الصرف، وان ملک المال من الحاج لیصح عن نفسه دون المالك، جاز لو جود التملیک من الفقیر۔" (الانوار الحانیۃ: ۲/۲، الفصل الثامن بمن توضع الزکاة فیہ، غفاریہ)

(۱) "و کل حیلۃ یحتمل بها الرجل، لیخلص بها عن حرام، أو لیوصل بها الی حلال، فہی حسنۃ، والأصل فی جواز هذا النوع من الحیل قول الله تعالیٰ: ﴿خذ بیدک صفتاً فاضرب بہ ولا تمسح﴾"

(الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۹۰/۶، الفصل الاول فی بیان جواز الحیل و عدم جوازها، رشیدیہ)

(وکذا فی احکام القرآن للجصاص: ۵۶۲/۳، فصل: سورۃ، ص، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سادات کرام کی خدمت پورے ادب اور احترام کے ساتھ زکوٰۃ وغیرہ کے علاوہ دوسرے طرق سے کی جائے، صدقات واجبہ ان کے لئے جائز نہیں (۱) ان سے تملیک بھی نہ کرائی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عثمانی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۱/۸۵ھ۔

کیا مہتمم مدرسہ کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

سوال (۳۶۱۰): گزارش ہے کہ احقر کو ایک مسئلہ درپیش ہے اور چونکہ اس میں زید (عالم) کی طرف سے چند کتابوں کے حوالے دیئے گئے ہیں اس لئے احقر آپ سے تحقیق کی غرض سے متمسک ہے کہ آیا زید نے جو عبارات تحریر کی ہیں وہ مفتی بہا اور معمول بہا ہیں یا نہیں؟ در صورت ثانیہ وجہ تردید ذکر فرما کر عنایت فرمادیں، اولاً مسئلہ متقی بہا ذکر کرتا ہوں بعد ازیں زید کی پیش کردہ عبارات درج کروں گا۔

مسئلہ: احقر ایک مدرسہ کا رکن ہے اس لئے حصول چند مدرسہ کا کام بھی انجام دینا ہوتا ہے، زید نے مجھ سے کہا کہ تم نے جو چندہ فراہم کیا اس پر مدد زکوٰۃ اور دونوں رقوم کو نیز رقوم مزیکن ثلاثین کو اگر فراہم اختلاف

(۱) (الدر المختار: ۳۵۱/۲، سعید)

”ولا يمدفع إلى بني هاشم، وهم آل عليّ وآل عباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحارث بن عبدالمطلب هذا في الواجبات كالزكاة، والنفرة، والعشر، والكفارات، فأما التطوع فيحوز الصرف إليهم“۔ (الفتاوى العالمگیریہ: ۱۸۹/۱ الباب السابع في المصارف، رشیدیہ)

(وکذا في إعلاء السنن: ۹۳/۹، باب من يجوز دفع الصدقات إليه، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا في البیان: ۳۸۲/۲، فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا في فتح القدیر: ۲/۲۷۲، فصل: الذي يرجع إلى المؤدى إليه، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا في البحر الرائق: ۳۲۹/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(وکذا في مرقاة المفاتیح: ۳/۲۳۵، باب لا تحل له الصدقات، رشیدیہ)

(وکذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۳۰، باب بیان أحكام المصروف، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا في النهر الفائق: ۱/۳۶۵، باب المصروف، إمدادیہ)

کر دیا ہو تو مزکین کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اور تم اس رقم زکوٰۃ کے ضامن ہوئے اور تمہاری طرف سے مدرسہ میں تبرع ہوا، چنانچہ احقر نے بناء علی حسن الظن بالعلماء یہ جواب دیا کہ اکثر و بیشتر مدارس کی طرف سے جو مصلحین دورہ کرتے ہیں یا تو وہ خود بھی عالم ہوتے ہیں یا مرسل من اکتتم العالم ہوتے ہیں، نیز علمائے دیوبند دسہار پور جیسے معتبر و معتمد حضرات اس مسئلہ اختلاف سے واقف ضرور ہوں گے اور جانتے ہیں کہ اختلاف رقوم میں ضماں آتا ہے اور باوجود اس کے سکت ہیں لہذا کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا۔

زید نے کہا سکت محض اثبات جواز کے لئے ناکافی ہے جب کہ عالمگیری، بزازیہ، شامی وغیرہ میں عدم جواز کی تصریح ہے، البتہ حسن ظن بھی قائم رہ سکتا ہے، بایں وجوہ ممکن ہے دیوبند دسہار پور کے سفیر اختلاف سے اجتناب کرتے ہوں، یا ممکن ہے کتب مذکورہ کے خلاف فقہاء کا کوئی راجح، اقویٰ اور مفتیٰ یہ قول ان کے پیش نظر ہو جو مثبت جواز اختلاف ہو، لیکن پھر بھی جب تک اس قول راجح کی تصریح ہمارے پاس نہ ہو اس وقت تک کتب مذکورہ بالا پر عمل کرنا واجب ہوگا۔ پس احقر ملتس ہے کہ جواب باصواب سے سرفراز فرمائیں۔ فاسحکم بیننا بالحق۔

عبارات کتب:

”رجلان دفع کل واحد منهما زکوٰۃ ماله إلی رجل لیودی عنه، فخلط مالهما، ثم تصدق، ضمن الوکیل، وكانت الصدقة عنه.“ عالمگیری، جلد اول، مسائل متفرقة من کتاب الزکاة (۱)۔

”رجلان دفع کل واحد منهما زکوٰۃ ماله إلی واحد بتصدق به عن زکوٰۃ إلی فقیر، فخلط قبل الدفع..... يجب الضمان علی الكل.“ بزازیہ علی هامش العالمگیریہ (۲)۔

”ولو خلط زکوٰۃ مؤکلیه، ضمن وکان تبرعاً در مختار۔“ (قوله: ضمن وکان تبرعاً)؛ لأنه ما سہ بالخلط، و صار مؤدباً مال نفسه. وقال فی التاتارخانیة: إلا إذا وحد الإذن أو أحاز المالکان. ثم قال فی التاتارخانیة: أو وجدت دلالة الإذن بالخلط، وتصل بهذا العالم إذا سئل

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، مسائل متفرقة: ۱/۱۸۳، وشدیہ)

(۲) (البزازیہ، کتاب الزکاة، ۸۶/۳، وشدیہ)

لفقراء شيئاً و خلطه يضمن. قلت (والفائل العلامة الشامي): و مقتضاه أنه لو وجد العرف، فلا ضمان، لو جرد الإذن حيثئذ دلالة، والظاهر أنه لا بد من علم المالك بهذا العرف، ليكون إذناً منه دلالة. شامي ملخصاً (۱)۔

”قال زيد مستفتياً: هل يجعل الاختلاط الواقع في المسئلة المسئلة ما ذ وناً عرفاً أم لا؟ فإن الواقع باختلاط للشنة، و لكن لا يعلم مسئلة الاختلاط، و لا يخطر بباله قط أنه يتغير الأحكام بالاختلاط، و عدمه لكونه جاهلاً، فيسكت و لا يمنع من الاختلاط، فهل يجعل سكونه في هذه الصورة إذناً له دلالة أم لا يشترط علم بمسئلة الاختلاط؟

الراقم: غلام رسول بن حاجی اسماعیل، مدرسہ تعلیم الاسلام آئندہ

شلع کھیزہ (گجرات) مورخہ: ۱۲/ ذی قعدہ ۱۴۰۵ھ، مطابق ۹/ اکتوبر ۲۰۲۰ء۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

مدرسہ کا مہتمم وکیل ہوتا ہے طلبہ (فقراء) کی طرف سے کد ار باب اموال سے زکوٰۃ وصول کر کے طلبہ پر صرف کرے، اس صورت میں بلاشبہ مختلف ار باب اموال کی زکوٰۃ کو خلط کرنا مہتمم کے لئے درست ہے، درحقیقت کی جو عبارت سوال میں نقل کی گئی ہے اس کے متصل ہی ایک استثناء بھی مذکور ہے اگر اس پر غور کیا جائے تو ار باب اموال کی طرف سے اذن کی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی:

”خلط زکوٰۃ موکلبه ضمن و کان منبر عاً، إلا إذا و تخله الفقراء، اھ۔“ در مختار۔ ”لأنه كلما فبط شيئاً مذكوره و صار خالطاً ما لهم بعضه من بعض، اھ۔“ شامی ۲/ ۱۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/ ۱۱/ ۱۴۰۵ھ۔

آج کل اہل مدارس اور ار باب چندہ کا عرف اختلاط ہے اور سب کو معلوم ہے اس لئے خلط کی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، ہاں اگر کسی کو معلوم نہ ہو یا وہ خاص طور سے خلط سے روکدے تو پھر یہ کا قول صحیح ہے،

(۱) (رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/ ۲۶۹، معید)

(۲) (رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/ ۲۶۹، معید)

لیکن صورت مسئلہ میں کسی کا عدم علم یا صراحتاً منع کرنا معلوم نہیں ہے اس لئے صورت مسئلہ میں ضمان واجب نہیں ہے۔ فقط۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱/۷/ ذیقعدہ/ ۱۳۶۵ھ۔

سوال محلّہ سوال و جواب بالا

[۳۶۱۱] بعدہ احقر غلام رسول بن حاجی اسماعیل عرض گزار ہے کہ آپ کی طرف سے جواب موصول ہوا، پڑھ کر واقف ہوا۔ زید نے کہا کہ واقعی عرف کے تحقق کی وجہ سے تم پر ضمان واجب نہیں مگر جہاں تک جواب کا تعلق ہے مزید تنقیح کی غرض سے ذیل کے معروضہ کی طرف حضرات محترمین کی طرف توجہ منعطف کرنا مناسب ہوگا۔

الراقم غلام رسول بن حاجی اسماعیل۔

مدرسہ تعلیم الاسلام آئندہ گجرات، ۱۱/ ذی الحجہ/ ۱۳۶۵ھ۔

معروضہ: تتعلّق هذا المسئلة بأمر: ۱- الأول منها أن الروايات المذكورة مفتى بها أم لا؟ ۲- والثاني: أن المهتمه هل يعد وكيلاً من المراكز أم من الفقراء (الضما)؟ ۳- والثالث: هل يجعل الخلط المعنى له المسئول عنه مادوناً عرفاً أم لا؟ ۴- والرابع: أنه لو فرض عدم حريان العرف، فسكوت المراكزي الحاهل هل هو إذن منه دلالة أم لا؟ ۵- والخامس: أنه إن تحقق العرف فلاحل اشتراط الشامي علم الثالث بهذا العرف ما شأن الوكيل فيما إذا كانا شاكاً في علم الثالث بهذا العرف؟ قال زيد: وبالله التوفيق، أما الأول فهو ظاهر لعدم التعرض له من أحد المحييين.

وأما الثاني فإن المحيي (المعين المعنى) مدطنهم جعل المهتمه وكيلاً للفقراء، وليس الأمر (في زعمي) كذلك، فلا يكون داخل تحت الاستثناء المذكورة في الأمر المختار. معه لاشت أنه سائل وجامع للفقراء، والحكم مذکور في الشامي صراحة بقوله: "وتصل بهذا العالم إذا سأل الخ" حيث جعله ضامناً مع أن العلامة ذكر بعد ذلك ليس له الخلط بلا بداهة وضمن للموكلين (الفقراء) والكلام في عدالتهم وكيلاً للفقراء والطلبا، يحتاج إلى فكر عميق، فإن الطلبة يسوا بالستهم وكموه.

کیف وإن بعضهم يدخلون في المدرسة بعد تحصيل أموال الزكاة، ففي حين الحصول كيف يكون هذا المحصل وكلاً منهم، وإن بعضهم يتركون المدرسة ولا يمكنون فيها، فلا يصل إليهم مالهم الذي قبضه وكيلاًهم حين الإقامة فيها، وأنه لا يفرض إليهم مالهم محرراً، لكن يأكلون الطعام ماداً موقمين فيها بشرط الفوز في الامتحان، فلو سلم المهتمم وكيل الطلبة، بشكل هذا إلا أنه ليس للوكيل اشتراط الإقامة وغير ذلك، وإنما هو حق المؤكّلين (الطلبة) مطلقاً وملكاً لهم (فليتأمل)۔

وأما الثالث فنقد اعتبر المحجّب (المفتی سعید أحمد مدظلہم) حریان العرف، نعم والأمر كذلك مشاهد ومسلم ولا حاجة إلى علم المزکی بالمسئلة الاختلافية (ولكن بشرط علم المزکی بهذا العرف)۔

وأما الرابع ففي جعل سكوت الجاهل حينئذ إذناً منه دلالةً يشكل بأن علم الشئ مقدم على إذنه عقلاً فكيف يحصل بدونہ؟

وأما الخامس فلعله يقال فيه: إنه لما تحقق العرف جعل المزکی كأنه العالم به. والله أعلم بالصواب۔

الجواب وهو الموفق للسداد والصواب حامداً ومصلياً:

یہ اشکال اس سے پہلے بھی ہو چکا ہے، حضرت تھانوی نے بھی، حضرت سہارنپوری رحمہما اللہ تعالیٰ سے اس کو دریافت فرمایا تھا اور جواب پر کرر اشکال کیا تھا، امداد الفتاویٰ جلد رابع کے آخر میں یہ مراسلہ منقول ہے، نہایت بہترین علمی مضامین پر مشتمل ہے۔

حضرت گنگوہیؒ سے بھی اس کو دریافت کیا گیا تھا، وہ سوال و جواب تذکرۃ الرشید، ص: ۱۶۳، ۱۶۵، سے نقل کرتا ہوں (۱)۔

”سوال: مدرسہ میں جو چندہ وغیرہ کاروپیا آتا ہے وہ وقف ہے یا مملوک؟ اگر وقف ہے تو بقاء عین واجب ہے اور صرف بالاستحکام ناجائز ہے؟ اگر مملوک ہے اور مبتعم صرف وکیل، تو معطیٰ چندہ اگر مر جائے

ورش کا حق ہے اس کی تفتیش وکیل کو واجب ہے۔ زمانہ شارح علیہ السلام و خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں جو بیت المال تھا اس میں یہ اشکال جاری ہے، بہت سوچا مگر قواعد شرعیہ سے حل نہ ہوا اور مختلف چندوں کو ضبط کرنا استہلاک ہو جانا چاہیے اور مسجد ملک مسجد ہو کر صرف کیا جائے تو اس کا تبرع ہوگا اور مالکوں کا ضامن ہوگا، اگر یہ ہے تو اہل مدرسہ کے امیر انجمن کو سخت وقت ہے۔ امید ہے کہ جواب باصواب سے مشفی فرمائیں۔

جواب: مہتمم مدرسہ کا نائب جملہ طلبہ کا ہوتا ہے جیسے امیر نائب جملہ عام کا ہوتا ہے، پس جو کسی نے مہتمم کو دی قبضہ خود طلبہ کا قبضہ ہے، اس کے قبضہ سے ملک معطلی سے نکلا اور ملک طلبہ کا ہو گیا اگرچہ وہ مجہول الکفایت والذات ہوں مگر نائب معین ہے، پس بعد موت معطلی کے ملک درش معطلی اس میں نہیں ہو سکتی اور مہتمم بعض وجوہ میں وکیل معطلی کا بھی ہو سکتا ہے۔ بہر حال نہ یہ وقف مال ہے اور نہ ملک درش معطلی کی ہوگی اور نہ خود معطلی کی ملک رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱)۔

اس مختصر سے جواب میں زید کے جملہ اشکالات کا حل موجود ہے بشرطیکہ فکر عمیق سے مطالعہ کیا جائے۔
فظہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۲/۶۵ھ۔

دوبارہ جو تحقیقات اور ان کے جوابات زید کی طرف سے نقل کئے گئے ہیں ان کو دیکھا، ان کے دیکھنے کے بعد بھی اصل مسئلہ کے جواب میں کوئی فرق نہیں آیا، اس لئے اب بھی بندہ کی رائے وہی ہے کہ صورت مسئلہ میں ضمان واجب نہیں ہے، باقی وکالت مہتمم کا مسئلہ اختلافی ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں کا اس میں اختلاف ہے (۲)، بعد میں بھی فقہاء کا اختلاف رہا ہے۔ حضرت گنگوہی کی تحریر مفتی صاحب نے نقل کر دی ہے اس لئے اس میں کلام کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، ۱۸/ذی الحجہ/۶۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ذی الحجہ/۶۵ھ۔

(۱) تذکرۃ الرشید، عنوان شہادت فقہیہ ومسائل مختلف فیہا، ص: ۱۶۳، ۱۶۵، ادارۃ اسلامیات، لاہور

(۲) "لو ادى زكاة غيره بغير امره قبله فاجاز، لم يجز"۔ قال في البحر: ولو تصدق عنه بأمره، جاز،

ويرجع بما دفع عند أبي يوسف. وعند (محمد) لا يرجع إلا بشرط الرجوع، اهـ. (رد المحتار، کتاب

مہتمم سے مال زکوٰۃ ضائع ہو جانے پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۳۶۱۲]: زکوٰۃ کی رقم مہتمم مدرسہ یا اس کے نائب سے کسی ناگہانی حادثے یا کسی اور وجہ سے تلف ہو جانے تو کیا ضمان واجب ہوگا اور زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر بالفرض زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اور ضمان واجب ہوا اور ضمان کی ادائیگی مہتمم کے امکان سے باہر ہے تو اس کی خلافی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر باوجود حفاظت کے و پوری سعی و انتظام کے ایسا ہو جائے تو ضمان لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود ننگوئی عفا اللہ عنہ۔

مہتمم کے پاس سے زکوٰۃ چوری ہو گئی

سوال [۳۶۱۳]: زید نے عمر کو پانچ روپیہ زکوٰۃ کے دے دیے کہ وہ اپنے مدرسہ کے طلباء کو تقسیم کر دے، عمر مہتمم مدرسہ ہے، اتفاق کی بات کہ وہ پانچ روپے عمر کے پاس اسی مدرسہ کے طلبہ نے چرائے۔ کیا اس طرح مالی زکوٰۃ چوری ہونے سے زکوٰۃ ادا ہوگی؟ اگر نہیں تو ان پانچ روپیہ مال مسروقہ کا ذیہدار کون ہے زید یا عمر؟

بینوا نوجروا۔

(۱) چونکہ مہتمم امین ہوتا ہے اور امین سے امانت میں کوتاہی نہ ہونے کی صورت میں ضائع ہونے سے ضمان لازم نہیں آتا:

”فی الوازل: إذا قال المودع: سقطت المودعة أو ”بغتاد از من“ لا يضمن. ولو قال: أسقطت أو بالفارسية: ”بيفكندم“ ولو قال: لأدري أضاعت أو لم تضع، لا يضمن بالاسقاط. ولو قال: لأدري أضعتها أو لم أضع، يضمن وجل دفع إلى دلال ثوباً لبيعه، ثم قال الدلال: وقع الثوب من يدي وضاع، ولا أدري كيف ضاع، قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: لا ضمان عليه وفي الفتاوى: سئل ابن الفضل عن دفع جواهر إلى رجل لبيعها، فقال القايض أنا أربها تاجرأ لأعرف قيمتها، فضاعت الجواهر قبل أن يربها، قال: إن ضاعت أو سقطت بحركتة، ضمن، وإن سرقت منه أو سقطت لمزاحمة أصابته من غيره لم يضمن“. (الفتاوى العالمكبرى، الباب الرابع فيما يكون تصيباً لودعية الح، فيما يضمن المودع وما لا يضمن: ۳/۳۳۲، وشدیه)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے لئے تسلیم شرط ہے، اباحت بھی کافی نہیں چہ جائیکہ مصرف کا چوری کر لینا۔ عمر مہتمم مدرسہ اگر صرف معطلی زکوٰۃ کا وکیل ہے تو صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔ پھر اگر بغیر تعدی مہتمم یعنی باوجود حفاظت تامہ کے چوری ہوگئی تو عمر پر ضمان لازم نہیں، زید و دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے، کیونکہ وکیل امین ہوتا ہے اور امین کا یہی حکم ہے۔ اگر عمر کی طرف سے تعدی ہوئی یعنی حفاظت میں کوتاہی کی تو عمر پر ضمان لازم ہے۔ عمر مہتمم مدرسہ اگر طلباء کا وکیل ہے تو اس کا قبضہ طلباء ہی کا قبضہ ہے، لہذا زکوٰۃ ادا ہوگئی، کسی پر ضمان لازم نہیں:

” (الزکوٰۃ: ہی تملیک) خرج الإباحة، فلو أطعم یتیمًا نأویاً الزکاة، لا یجزیہ، إلا إذا دفع إلیہ المَطْعُومَ کما لو کسَاهُ بشرط أن یعقل القبض، اه“۔ (در مختار (۱)۔) ” (قوله: خرج الإباحة): أى فلا تکفی فیہا..... (قوله: إذا دفع الخ) مقید بما إذا لم یکن أبوه غنیاً، لأنه بعد غنیاً یغنی أبیه..... ومنه علم أنه لا یشرط فی المدفوع إلیہ البلوغ بل ولا العقل؛ لأن تملیک الصبی صحیح، لکن إن لم یکن عاقلاً فإنه یتبص عنه وصیه أو أبوه أو من یعوله، قریباً أو أجنبیاً أو الملتقط. وإن کلن عاقلاً فقیض من ذکر، وكذا قبضه بنفسه، اه“۔ طحطاوی: ۱/۳۸۸ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منکوثی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۱/شعبان۔

مہتمم مدرسہ، طلبہ کا وکیل ہے یا معطلی کا؟

سوال [۳۶۱۴]: مہتمم مدرسہ غریبہ کا وکیل ہوتا ہے یا ارباب اموال کا، ارباب اموال اور غریبہ کے

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۵۶، ۲۵۷، سعید)

(و کذا فی التاتاریخاتیہ: ۲/۲۷۵، من توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۲۲۳، باب المصرف، وشیدیہ)

(۲) (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/۳۸۸، دار المعرفہ، بیروت)

وکیل کی کیا تعریف ہے اور کیا حد ہے؟ ان دونوں کا وکیل کوئی کس طرح بنتا ہے، دونوں میں امتیازی فرق کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مہتمم مدرسہ کو ارباب اموال نے صراحۃً وکیل بنایا ہے کہ ہمارا مال حسب صوابدید معارف میں صرف کر دیں، غریاء کا بھی وکیل ہے اس طرح کہ طلبہ نے جب اس کے اہتمام کو تسلیم کر لیا تو گویا یہ کہہ دیا کہ آپ ہمارے واسطے ارباب اموال سے زکوٰۃ وغیرہ وصول کر کے ہماری ضروریات (کھانا، کپڑا وغیرہ) میں صرف کر دیں۔ امداد الفتاویٰ جلد نمبر ۴ (۱) کے اخیر میں حضرت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق سوال کیا ہے اور حضرت مولانا ظلیل احمد سہارن پوری رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا ہے، نہایت مفید علمی سوال ہے اور ایسا ہی جواب ہے، جس سے شبہ مرتفع ہو جاتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

مہتمم مدرسہ طلبہ کا وکیل ہے یا معطی کا؟

سوال [۲۱۱۵]: زکوٰۃ کا روپیہ مدرسہ کے غریب فنڈ میں داخل کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی یا نہیں؟ مسئلہ یہ ہے کہ یہ روپیہ طلبہ میں بتدریج تقسیم ہوگا اور مدت تک فنڈ میں جمع رہے گا، معطی زکوٰۃ کے ذمے سے بعد اذخالیٰ فی المدرسہ زکوٰۃ ساقط ہوگی یا بعداً تقسیم بین الطلبة؟ اگر ثانی صورت ہے تو قبل تقسیم اگر وہ بوجہ آفت یا چوری نقصان ہو جائے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، تو یہ تاخیر کیونکر ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ارباب مدرسہ کو طلبہ کا وکیل تسلیم کر لیا جائے تو یہ شبہ ہی وارد نہیں ہوتا کیونکہ اس کا قبضہ طلبہ کا قبضہ ہے، اگر اصحاب اموال کا وکیل مانا جائے تو نفس الامری میں زکوٰۃ اس وقت ادا ہوگی جب کہ طلبہ پر تقسیم ہو جائے، لیکن اگر خدائے قبل تقسیم اضطراراً ضائع ہو گیا تو ارباب مدرسہ پر ضمان لازم نہیں جیسا کہ سماعی پر لازم نہیں اور

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الوکالة: ۳/۳۱۶، دارالعلوم کراچی)

(۲) (تذکرۃ الرشید، ص ۱۶۳، بعنوان ”شبهات فقہیہ ومسائل مختلف فیہا“)

اصحاب اموال سے زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی۔ امداد الفتاویٰ میں متعدد مقامات پر اس کی بحث ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ادارے میں زکوٰۃ کی رقم سال بھر سے زیادہ پڑے رہتا

سوال [۳۶۱۶]: ہمارے یہاں ایک قوی ادارہ ہے جو غریب، یتیم، بیواؤں کی امداد کے لئے قائم کیا گیا ہے اور وہ اپنی خدمات ماشاء اللہ انجام بھی دیتا ہے، اس کی نوعیت یہ ہے کہ ہر سال رمضان المبارک میں زکوٰۃ، فطرہ اور عید الاضحیٰ کے موقع پر جمع قربانی جمع کرتا ہے اور سال بھر ماہانہ یتیم، بیواؤں کو ایک مقدار مقرر دی جاتی ہے۔ فی الوقت ادارے کے پاس جمع شدہ کئی سال کی کچھ رقم موجود ہے۔ دریافت یہ کہ اس طرح رقم زکوٰۃ، فطرہ کی جمع کر کے رکھنا درست ہے یا سال بھر مکمل جتنی رقم جمع ہو صرف کر دی جائے؟ حکم شریعت سے آگاہ فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ، فطرہ دینے والوں نے ادارے کے ذمہ داروں کو وکیل بنایا ہے کہ ان کی زکوٰۃ، فطرہ کو صحیح جگہ پر صرف کر دیں، جب تک وہ صرف نہیں کریں گے زکوٰۃ، فطرہ کی ادائیگی نہیں ہوگی، ذمہ بری نہیں ہوگا، واجب باقی رہے گا (۲)۔ ایسی رقم پر سال بھر گزار جانا اچھا نہیں ہے اور واجب میں اتنی دیر نہ کی جائے، درمیان میں حوادث کا بھی احتمال رہتا ہے، گزشتہ رقم جو کچھ باقی ہو اس کو حسب ضرورت غریبوں کو مستحق کو دیدے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۹۱ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) (امداد الفتاویٰ: ۳۵/۲، ۳۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(وامداد الفتاویٰ: ۵۳۳/۳، مکتبہ دارالعلوم)

”بخلاف ما إذا ضاعت في يد الساعي؛ لأن يده كيد الفقراء“۔ (ردالمحتار: ۲/۴، کتاب الزکوٰۃ، سعید)

(۲) ”ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالأداء للفقراء“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله: ولا يخرج عن العهدة بالعزل فلو ضاعت لا تسقط عنه الزكاة، ولومات كانت ميراثاً عنه، بخلاف ما إذا ضاعت في يد الساعي؛ لأن يده كيد الفقراء“۔ (ردالمحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۴، سعید)
(و كذلك في البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ: ۳۶۹/۲، رشيدية)

باب مصارف الزکاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

فقیر کی تعریف

سوال [۴۶۱۷]: زید مسلک شافعیہ و حنفیہ کے اصول کے مطابق صاحب نصاب نہیں، زید پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، زید کو زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو زید کا شمار کس فرقہ میں ہوگا؟ اگر مساکین میں ہے تو مساکین کی تعریف و شرع کیا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص مقدار نصاب ساڑھے پاؤں تول چاندی کا مالک نہ ہو وہ مستحق زکوٰۃ ہے، ایسے شخص کو شرعاً فقیر کہتے ہیں، بعض نے مسکین کی یہ تعریف کی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد مغفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

مسکین کسے کہتے ہیں؟

سوال [۴۶۱۸]: مسکین کی کیا تعریف ہے؟ مفصل تحریر کیجئے۔

(۱) "مصرف الزکوٰۃ والعشر هو فقیر، وهو من له أدنى شيء: أي دون نصاب، أو قدر نصاب غير نام مستغرق في الحاجة، ومسکین من لا شيء له على المذهب". (الدر المختار). "(قوله: على المذهب) من أنه أسوأ حالاً من الفقير، وقيل: على العكس، والأول أصح". (رد المحتار: ۳۳۹/۲، باب المصروف، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۱۹/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القادر: ۲۶۱/۲، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۳۶۳/۱، باب فی بیان أحكام المصروف، دار الكتب العلمیة بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کے پاس کچھ نہیں، کھانے اور بدن چھپانے کے لئے بھی سوال کی حاجت پیش آئے:

”مسکین من لا شیء لہ، فیحتاج إلى المسألة لقوته و ما یواری بدنه، الخ“.

الدر المختار و الشامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۰/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱ شوال ۶۷ھ۔

مستحق زکوٰۃ کون ہے؟

سوال [۳۶۱۹]: خیرات لینا، دینا اور خیرات مانگنے کا کس کو حق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر صاحب وسعت اپنی حیثیت کے موافق خیرات کر سکتا ہے، وجوب زکوٰۃ کے لئے نصاب ساڑھے پاون تولہ چاندی ہے یا ساڑھے سات تولہ سونا شرط ہے اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں ہے، جو شخص مالک نصاب نہ ہو اس کو خیرات زکوٰۃ وغیرہ دینا درست ہے (۲) اور صدقہٗ نافلہ مالک نصاب کے لئے بھی جائز ہے (۳)۔ جس

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب المصروف: ۹۲/۲، سعید

(۲) ”ولا یحل أن یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل أو بالقوة کالصالح المکتسب، الخ“.

(الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی فتح القدر: ۲۶۱/۲، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۸۰، فصل: الذی یرجع إلی المؤدی إلیہ، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) ”الصدقة بمنزلة الهبة فی المشاع و غیر المشاع و حاجتها إلی القبض، إلا أنه لا رجوع فی الصدقة إذا تمت و یستوی إن تصدق علی غنی أو فقیر فی أنه لا رجوع فیہا. و من أصحابنا رحمہم اللہ تعالیٰ من یقول: الصدقة علی الغنی و الهبة سواء، کذا فی المحيط“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الهبة، الباب

الثانی عشر فی الصدقة: ۳۰۶/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الهبة، فصل فی مسائل متفرقة: ۷/۷۰۹، سعید)

کے پاس ایک دن کا کھانا موجود ہو اس کو خیرات مانگنا اور سوال کرنا جائز نہیں، البتہ اگر ایک وقت کا کھانا بھی نہ ہو تو اس کو سوال کرنا درست ہے، بشرطیکہ کمانے پر بھی قادر نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۶/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/ جمادی الثانیہ/ ۵۵ھ۔

سب سے بہتر مصرف زکوٰۃ

سوال (۳۱۲۰): زکوٰۃ کے روپیہ کا سب سے بہتر مصرف کیا ہے؟ سنا جاتا ہے کہ دینی تعلیم اور

اشاعت میں کرنا فی زمانہ بہتر ہے۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کا بہترین مصرف اپنے دیندار اقرباء ہیں جبکہ وہ مستحق زکوٰۃ ہوں (۲) اس کے ساتھ ساتھ اگر وہ دین میں مشغول ہوں تو اس میں رشتہ داری اور تعلیم دین کی رعایت ہو سکتی ہے، فساد و فحار کو دینے سے تعلیم دین میں مشغول ہونے والوں کو دینا بہر حال افضل ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف غفرلہ۔

(۱) اگر کمانے پر قادر ہو تو اس کو سوال کرنا جائز نہیں:

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: " (ولا يحل أن يسأل شيئاً من القوت (من له قوت يومه) نأخذ أو بالقوة كالصحيح المكتسب". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: " (قوله: كالصحيح المكتسب)؛ لأنه قادر بصحته واكتسابه على قوت اليوم". (رد المختار، كتاب الزكوة، باب المصروف ۲/ ۳۵۳، ۳۵۵، سعید)

"ويجوز دفعها إلى من يملك أقل من النصاب وإن كان صحيحاً مكتسباً". (الفتاوى

العالمية: ۱/ ۱۸۹، الباب السابع في المصارف، وشيخه)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/ ۲۳۲ جنس آخر فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/ ۲۷۸ باب من يجوز دفع الصدقة إليه الخ، مصطفى النابی الحلبي مصر)

(۲) "قيد بالولد لحوازه لقبية الأقارب كالإخوة والأعمام والأخوال الفقراء، بل هو أولى؛ لأنه صلة =

مصارف زکوة

سوال [۳۶۲۱]: زکوة کن کن لوگوں کو دی جائے گی، اس کے بارے میں بھی واضح فرمادیں تو بہتر ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوة ایسے مسلمانوں کو دی جائے جو غریب فقیر ہوں، سید نہ ہوں، اپنے عزیز قریب مقدم ہیں، لا وارث بچے، ناوار طالب علم، بیوائیں سب مستحق ہیں (۱)، مگر اپنے والدین، دادا، دادی، نانا نانی، شوہر، بیوی کو نہ دی جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

= وصلة، وفي الظهيرية: ويسدأ في الصدقات بالأقارب، ثم الموالي، ثم الجيران". (رد المحتار: ۳۴۶/۲، باب المصرف، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمة كبرى: ۱/۱۹۰، الباب السابع في المصارف، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۳۲۵، باب المصرف، رشديه)

(۱) "مصرف الزكاة والعشر هو الفقير، وهو من له أدنى شيء، ومسكين من لا شيء له إن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنياً إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة ولا يصرف إلى بناء نحو مسجد ولا إلى من بينهما ولا لأوزوجيه، الخ". (الدر المختار: ۳۳۹/۲، ۳۴۶، باب المصرف، سعيد)

(و كذا في الهمم الفائت: ۱/۳۵۸، ۳۶۳، باب المصرف، امداديه)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۲۳، ۳۲۹، باب في بيان أحكام المصرف، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "أنه لا يجوز دفع الزكاة إلى أولاده، أو أولاد أولاده من قبل الذكور والإناث وإن سفلوا ولا إلى والديه وأجداده وجداته وإن علوا من قبل الأباء والأمهات ولا يجوز الدفع إلى بني هاشم ولا إلى مواليتهم ولا يجوز الدفع إلى الغني، الخ". (خلاصة الفتاوى: ۱/۲۳۲، جنس آخر من أداء الزكاة، امجد اكېمى لاھور)

(و كذا في الفتاوى العالمة كبرى: ۱/۱۸۹، الباب السابع في المصارف، رشديه)

مصارف بیت المال

- سوال (۳۶۲۲): ۱۔ ایک کمپنی کے زیر نگرانی ایک بیت المال قائم ہے، اس میں زکوٰۃ کی رقم اور کچھ عطیات جمع کر کے بوقت ضرورت حاجت مندوں کو قرض دینا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
- ۲۔ اس جمع شدہ رقم میں سے مسجد کی تعمیر یا مرمت میں خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
- ۳۔ امام و مؤذن کی تنخواہ بھی زکوٰۃ میں دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
- ۴۔ یتیم طلباء یا غریبوں مسکینوں کے نابالغ بچے ان کا انتظام یا کھانا کپڑا وغیرہ یا کتب بیت المال سے دی جاسکتی ہیں یا نہیں؟
- ۵۔ ان تمام بچوں کو مصارف و دھلائی، سلائی وغیرہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
- ۶۔ کتا میں، غلہ، کپڑا کافی مقدار میں خرید کر بطور ذخیرہ رکھا جاسکتا ہے یا نہیں؟
- الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱۔ اس طرح زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، سب کی زکوٰۃ تیار و برپا ہوگی اور وہ مال ذمہ میں باقی رہے گا۔ زکوٰۃ جس مصرف (حاجت مند) کو دی جائے بطور تملیک دی جائے، نہ کہ بطور قرض۔
- ۲۔ ان مواقع میں زکوٰۃ صرف کرنا جائز نہیں (۱)، نہ قرض کے طور پر دینا درست ہے۔
- ۳۔ زکوٰۃ کی رقم تنخواہ میں دینا جائز نہیں۔
- ۴۔ ان کو کھانا، کپڑا، کتاب زکوٰۃ سے دینا درست ہے مگر جو کچھ دیا جائے ان کو اس کا مالک بنا دیا جائے، پھر ان سے واپس نہ لیں۔
- ۵۔ رقم زکوٰۃ ان کو دے دیں، پھر وہ دھلائی، سلائی، کرایہ آمد و رفت میں جہاں ضرورت ہو خرچ کریں (۲)۔

= (و کذا فی الہدایۃ: ۲۰۶/۱، باب من یحوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یحوز، شرکت علمہ ملتان)

(و کذا فی النفع فی الفتاوی، ص: ۱۲۹، من لا تعطى لهم الزکاة، معید)

(۱) (سبائی تحریرہ تحت عنوان: ”رفاء عام کے کام میں زکوٰۃ صرف کرنا“)

(۲) (سبائی تحریرہ تحت عنوان: ”امام کو زکوٰۃ دینا“)

۶۔۔۔ درست ہے مگر جو کچھ زکوٰۃ میں مستحقین کو دیں اس کا مالک بنادیں۔ زکوٰۃ کے علاوہ صدقات اور عطیات سے مذکورہ بالا تمام مصارف میں صرف کرنا درست ہے، اس لئے بیت المال کے دونوں مند خدائے کے جائیں، نیز کسی کو مجبور نہ کیا جائے کہ وہ اپنی رقم زکوٰۃ عطیہ بیت المال کو ہی دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

بیت المال

سوال [۴۶۲۳]: جب کہ آج کے دور میں مسلمانوں کے اقتصادی حالات بہت نازک ہیں روزانہ حالت خراب ہو رہی ہے تو کیا ایسے وقت میں ایک بیت المال قائم کر لیا جائے جس سے غریب مسلمانوں کی حالت بہتر بنایا جاسکے جب کہ اسلام میں بیت المال کی اجازت ہے جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بیت المال قائم کیا گیا تھا۔ شرعی اعتبار سے بیت المال کی کیا تعریف ہے؟ اور کیا اصول ہونے چاہئیں؟ اور کس قسم کا مال جمع ہو سکتا ہے؟ کیا زکوٰۃ وغیرہ کی اجازت ہے تاکہ غریب مسلمان پر خرچ ہو سکے، چونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ آج بھی لوگ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں مگر جو اس کے مستحق ہیں ان کو نہیں ملتی، بلکہ غیر لوگ حاصل کر لیتے ہیں اور مستحق لوگ محروم رہ جاتے ہیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

امیر المومنین خلیفہ راشد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے وقت میں جو بیت المال تھا اس کے شرائط کا اس وقت یہاں وجود نہیں، ہاں مسلمانوں کی موجودہ پریشانیوں کے دفعیہ کے لئے ایک اجتماعی تقلم اتفاق و اتحاد سے ہو سکتا ہے اور کرنا چاہئے۔ اس کی نظیر بھی متعدد مقامات پر قائم ہے قریب تر مقام دیوبند ہے، مسلم فنڈ کے نام سے یہاں بھی یہی تقلم ہے۔ بہتر یہ ہے کہ وہاں سے ضوابط اور طریق کار کے کاندھات منجائیں یا تکلیف کر کے ایک روز کے لئے تشریف لے آئیں اور پوری تفصیل اس کے ذمہ داروں سے سمجھ لیں۔ پھر اگر شرعی حیثیت سے کسی چیز پر اشکال ہو تو اس کو حل کر لیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

زکوٰۃ اور عشر کا مصرف

سوال [۳۶۲۳]: ۱۔..... زکوٰۃ و عشر کی رقم سے فساد زدہ مسلمانوں کی مدد کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

۲۔..... کسی یتیم بچے کو میں اپنی پرورش میں رکھ لوں اور اس سے اپنی خدمت بھی کراؤں تو ایسے بچے کو

زکوٰۃ اور عشر وغیرہ کی رقم سے کپڑا اور علاج کرا سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱۔..... زکوٰۃ کی رقم واجب التملیک ہے جو لوگ مستحق زکوٰۃ ہیں تو ان کو تملیک دیدی جائے (۱) پھر وہ جہاں چاہیں صرف کریں، یا ان کو اس رقم کا سامان ضرورت خرید کر دیدیا جائے۔ اس طرح صرف نہ کریں کہ ان کی ملک نہ ہو سکے، مثلاً اگر ان کا مقدمہ ہو تو عدالت کے اخراجات میں ان کی طرف سے از خود خرچ نہ کریں قانون کے موافق ان اطراف میں زمینداروں کی ملک ختم کر کے سب زمین ملک حکومت قرار دیدی گئی ہیں اس لئے عشر واجب نہیں رہا، تاہم جو کچھ بھی دیدیں وہ باعث خیر و برکت ہے، اس کے خرچ کرنے میں اتنی تنگی نہیں جتنی زکوٰۃ میں ہے۔

۲۔..... کپڑے بنا کر زکوٰۃ کی رقم سے اس کو دینا درست ہے، علاج کے لئے اس کو پیسے دیدیں کہ وہ خود چاہے دوا میں خرچ کرے، چاہے فیس وغیرہ میں دیدے یہ بھی درست ہے (۲)، مگر یہ یاد رہے کہ خدمت کے معاوضہ میں دے دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس لئے خدمت کا معاوضہ جداگانہ اس کو دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۲۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۲۶ھ۔

(۱) "وہی تملیک جزء مال عنہ الشارح، و هو ربع عشر نصاب حولی من مسلم فقیر، غیر ہاشمی، و لا مولاه مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه فقہ تعالیٰ". (الدر المختار: ۲/۲۵۶، ۲۵۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۷۰، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی ملتقى الأبحر علی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "أما إذا أدى من خلاف جنسه، فالقيمة معبرة اتفاقاً". (رد المختار: ۲/۲۸۶، باب الغنم، سعید) =

تاجر مقروض کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۲۵]: زید بزنس میں پچاس ساٹھ ہزار روپے کا قرض وار ہو گیا اور ساری پونجی ختم ہو گئی، اب بکرمہ زکوٰۃ سے اس کی مدد کرنا چاہتا ہے اور زید کے گھر میں تقریباً دس ہزار کا زیور بھی ہے، کیا بکرمہ زکوٰۃ رقم ایسی صورت میں زید کو دے سکتا ہے؟

مشتاق احمد، بلٹ بیکر، بمبئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کے گھر میں جو دس ہزار کا زیور ہے وہ اس کی بیوی کا ہو گا اور قرض خود زید کے ذمہ ہے اس لئے زید مستحق زکوٰۃ ہے اور اگر خود وہ زیور زید کی ملک ہو تب بھی وہ حاجتِ اصلیہ سے زائد نہیں ہے، قرض اس سے بہت زیادہ ہے۔ تب بھی وہ مستحق زکوٰۃ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

مقروض کب مستحق زکوٰۃ ہے؟

سوال [۴۶۲۶]: زید صاحب نصاب ہے لیکن وہ قرض وار ہے، وہ کسی مدرسہ میں پڑھتا ہے اس کے لئے مدرسہ کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ مقروض ہے اور مقدار قرض کے علاوہ صاحب نصاب ہے تو زکوٰۃ وغیرہ کا کھانا مدرسہ

= (و کذا فی تبیین الحقائق: ۴/۲، باب زکاة المال، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۹۶/۲، باب زکاة المال، رشیدیہ)

(۱) "مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ، وفی الظہیریۃ: الدفع للمدیون اولیٰ منه للفقیر۔"

(الدر المختار: ۳۳۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی فتح القادیر: ۲/۲۶۳، باب من یجوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یجوز، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۴۲/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۳۶۶/۱، باب فی بیان أحكام المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سے نہ لے (۱) اگر مقدار قرض کے علاوہ صاحب نصاب نہیں تو اس کے لئے اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مقروض کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۷]: جو کسان قرض میں ڈوبے ہوئے ہیں مثلاً کوئی تین ہزار روپیہ کی پانچ ہزار کا قرضدار ہے، اب ایسے کسانوں کو زکوٰۃ کا مالک بنا دیا جائے اور وہ فوراً اسی جگہ قبضہ کر کے سوسائٹی میں قرض کے عوض جمع کرادیں تو ایسا کرنے سے صاحب زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں جبکہ کاشتکار قبضہ کر کے اپنے ہی ہاتھ سے جمع کرائے گا؟

۲۔۔۔ ایک قرضدار کو ایک دو تین نصاب کی مقدار مال دیا گیا، مثلاً ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت چھ سو روپے اور چھتیس روپے کے قرضدار کو چاندی کے چھ نصاب کی مقدار مال دیا گیا تو آیا یہ جائز ہے؟

۳۔۔۔ چند حضرات دوکان چلانے کے لئے یا زمین بڑھانے کے لئے یا مکانات بنانے کے لئے رقم صرف کرتے ہیں اور خود کو قرضدار سمجھتے ہیں تو آیا ان کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ مدیون کو اتنی زکوٰۃ دینا درست ہے کہ اس کے ذریعہ دین ادا کر دے پھر بقدر نصاب اس کے پاس باقی نہ رہے اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۳)۔ مصرف زکوٰۃ اس پر مالکانہ قبضہ کر کے اپنا دین ادا کر دے

(۱) "ومدیون للعبید بقدر دینہ، فیزکی الزائدین ببلغ نصابہ، الخ"۔ (الدر المختار: ۲/۲۶۳، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۱۸۶، کتاب الزکاة، شرکتہ علمیہ)

(و کذا فی الدر المنقی شرح الملتقی: ۱/۲۸۷، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ ملتان)

(۲) (تقدم تحریرہ تحت عنوان: "تاہر مقروض کو زکوٰۃ دینا")۔

(۳) "و کرہ إعطاء فقیر نصاباً أو أكثر، إلا إذا کان المدفوع إلیہ مدیوناً أو کان صاحب عیال بحیث لو =

اور سبکدوش ہو جائے۔

۲۔ یہ بھی درست ہے (۱)۔

۳۔ ان کے حواجِ اصلیہ دین و غیرہ سے فاضل اگر مقدارِ نصاب ان کی ملک میں نہیں تو وہ مستحقِ زکوٰۃ ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جس کی ضروریات تنخواہ سے پوری نہ ہوں وہ بھی مستحقِ زکوٰۃ ہے

سوال [۳۶۲۸]: اسلم ایک دینی مدرسہ یا مسجد کا خادم ہے اس کی ضروریات اس کی تنخواہ سے پوری نہیں ہوتیں، اس صورت میں اسلم زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

ایضاً

سوال [۳۶۲۹]: خالد ایک مسجد کا خادم تھا، اپنی سال بھر کی ضروریات جو تنخواہ سے پوری نہیں ہو سکتی تھیں، مالِ زکوٰۃ سے پوری کرتا تھا، اب ایک دینی مدرسہ میں اس کو خدمت کا موقع ملا، اب آمدنی کچھ بڑھ

= لفرقہ علیہم لا یخص کلاً، أو لا یفضل بعد ذیہ نصاب، فلا یکره“۔ (الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، وشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۳۳، باب فی بیان أحكام المصارف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”ویکره أن یدفع إلی واحد مائتی درهم فصاعداً، وإن دفع جاز“۔ (الہدایہ: ۱/۲۰۷، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، شرکۃ علمیہ ملتان)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۳۳، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیدمی لاہور)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۳/۱۳۰، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”ویجوز دفعها إلی من یملک أقل من النصاب وإن کان صحیحاً مکتسباً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، وشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدر: ۳/۲۷۸، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳/۳۲۸، باب المصروف، وشیدیہ)

گئی، معمولی تنگی کے ساتھ اپنی ضروریات پوری کر سکتا ہے مگر صاحب نصاب نہیں بتا، اس صورت میں خالد حسب معمول زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ لے سکتا ہے مگر معاوضہ خدمت میں نہ ہو (۱)۔

۲۔۔۔۔۔ جب تک ساڑھے ہاون تولہ چاندی یا اس کی قیمت حاجتِ اصلہ سے زائد اس کے پاس نہ ہو وہ مستحق زکوٰۃ ہے (۲) مگر جب اللہ تعالیٰ نے آمدنی میں اضافہ فرمادیا ہے تو زکوٰۃ لینے سے بچتا بہتر ہے کہ اضافہ آمدنی کا شکر یہ ہے، اس سے مزید ترقی کی توقع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

پس انداز کرنے والی بیوہ کا زکوٰۃ لینا

سوال [۴۶۳۰]: مسماۃ زائدہ خاتون کے شوہر کا عرصہ چار سال قبل انتقال ہوا، مرحوم نے کوئی جائیداد رقم مکان اور نقدی زیور کچھ نہیں چھوڑا، البتہ تین بچے دو بچیاں ان کی یادگار ہیں جو ابھی نابالغ ہیں۔ بیوہ اور بچوں کا خرچ مرحوم کے بڑے بھائی دو سو روپیہ ماہوار مرحوم کے بعد سے اب تک دے رہے ہیں، بیوہ اسی خرچ سے قموڑا قموڑا کفایت کر کے اب تک اس غرض سے بچا رہی ہے کہ چھوٹے چھوٹے بچے بچیاں ہیں، رہنے کا کوئی مکان نہیں، یا ان کی تعلیم، بیاہ شادی وغیرہ کرنا ہے، لہذا اب تک دو ہزار روپیہ یا اس سے کچھ زیادہ پس انداز کر چکی ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ بیوہ کو اس حالت میں زکوٰۃ لینا چاہئے یا نہیں؟ بحوالہ کتب جوابات عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب بیوہ کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں، بیوہ پر خود زکوٰۃ واجب ہوگئی (۳) اگر نابالغ بچوں اور بچیوں کو وہ روپیہ

(۲۰۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "مقروض کو زکوٰۃ دینا"۔)

(۳) "و بشرط ان يكون الصرف تملكاً لا بإباحة، لا يُصرف... ولا إلى عني يملك قدر نصاب

فارغ عن حاجته الأصلية من أي مال كان، الخ"۔ (الدر المختار: ۲/۳۴، باب المصروف، سعيد)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۲/۴۷۷، باب من نوضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)۔

دے کر اپنی ملک ختم کروے اور خود بطور محافظ و امین اپنے قبضہ میں رکھے تو بیوہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اور وہ مستحق زکوٰۃ رہے گی اور بالغ ہونے سے پہلے ان بچوں بچیوں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۰ھ۔

جس کا گذر تنگی سے ہوتا ہے کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے؟

سوال [۴۶۳۱]: بکری آمدنی کم ہے، تنگی سے گزارا وقت ہوتے ہیں۔ اس صورت میں بکر زکوٰۃ

لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لے سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

گدا گروں کو زکوٰۃ

سوال [۴۶۳۲]: دیہاتوں میں جو فقیر بھیک مانگتے پھرتے ہیں، دروازہ پڑھتے ہیں، دروازہ رکھتے

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۹/۱، باب المصارف، رشیدیہ)

(۱) "و شرط افتراضها عقل و بلوغ فلا تجب علی مجنون و صبی؛ لأنها عبادة محضة و ليسا مخاطبين بها". (رد المحتار: ۲۵۸/۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۹/۲، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الہر الفائق: ۴۱۲/۱، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

(۲) "و یجوز دفعها إلی من یملک أقل من النصاب وإن کان صحیحاً مکتسباً، کذا فی الزاہدی".

(الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۴۱۹/۲، رشیدیہ)

"(مصروف الزکوٰۃ والعشر هو فقیر، وهو من له أدنى شئین): أى دون نصاب، قدر

نصاب غیر نصاب مستغرق فی الحاجة (ومسکین) من لا شئ له، الخ". (الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب

المصرف ۲/۳۳۹، سعید)

(و کذا فی مراآئی الفلاح، ص: ۷۱۹، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، قدیمی)

ہیں۔ ایسے لوگوں کو زکوٰۃ وغیرہ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ صاحب نصاب ہیں تو ان کو دینا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۸ھ۔

زکوٰۃ لے کر اپنے باپ کو دینا

سوال [۲۳۳]: بالغ اولاد زکوٰۃ لے کر زید (باپ) کو دے اور زید اپنی اولاد کے مصرف میں

لائے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بالغ اولاد مصرف زکوٰۃ ہے تو اس کو لے کر خود استعمال کرنا اور والد کو یا کسی دوسرے غیر مستحق زکوٰۃ کو

دینا درست ہے (۲) اور پھر ان کو لے کر خود استعمال کرنا اور اولاد وغیرہ کے مصرف میں لانا بھی درست ہے۔ فقط و

اللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۸/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

لڑکی کی شادی کے لئے چندہ مانگنے والے کو زکوٰۃ دینا

سوال [۲۳۳]: موجودہ رسم و رواج کے پیش نظر آج کل لڑکی کی شادی پر ہزاروں روپیہ خرچ

ہو جاتے ہیں، اب ایک شخص جو کہ صاحب نصاب نہیں ہے شادی کے لئے چندہ فراہم کر کے صاحب نصاب

(۱) "ولا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصاباً: أي مال كان: دناتیر اودراهم" فاضلاً عن

حاجتہ فی جمیع السنۃ". (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹، رشیدیہ)

(۲) "قال الطیسی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ ملکہ، فله أن یهدی بہ إلى غیرہ الخ، وهو معنی قول

اس ملک: فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الہدیۃ". (المرواۃ: ۳/۳۳۸، رقم الحدیث:

۱۸۲۷، باب من لا تحل لہ الصدقۃ، رشیدیہ)

ہو جاتا ہے یا قبل ہی سے صاحب نصاب ہے مگر اس کے باوجود اسباب شادی کی تکمیل کے لئے چندہ مانگ رہا ہے تو کیا اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو چندہ مانگنا اور دوسروں کا اس کو اس حالت میں زکوٰۃ دینا درست نہیں، لہٰذا بس بمصرف للزکوٰۃ کما فی کتب الفقہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عالم کی اولاد کے لئے زکوٰۃ

سوال [۳۶۳۵]: زید ایک عالم ہے، اس کی بالغ اولاد کو زکوٰۃ لینا جائز ہے، اور اولاد خود اپنے خرچہ میں لائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اولاد محرقہ زکوٰۃ ہے تو اس کو لینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۸/۶۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

امام اور عالم کو صدقات واجبہ دینا

سوال [۳۶۳۶]: ایک شخص بستی والوں کی طرف سے امام مسجد مقرر ہوا ہے، درس دیتا ہے، بستی والے اس کو مقرر کر دیتے ہیں کہ تمام صدقات، خیرات، مثلاً صدقہ فطر شرعاً ملے سکتا ہے یا نہیں؟ جبکہ وہ خود صاحب نصاب ہے، زکوٰۃ اس پر فرض ہے، لے لے تو دینے والوں کی زکوٰۃ ہو جائے گی یا نہیں؟ کتاب

(۱) "لا یحل أن یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل أو بالقوة کالصاحب المکتسب، و یأثم معطیه إن علم بحالہ لإعانتہ علی المحرم". (الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۶۹/۱، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۳۶/۲، ۳۳۷، باب المصروف، رشیدیہ)

(۲) (سبائی تخریجہ تحت المسئلة الآتیہ)

”سلطان الفقہ“ صفحہ: ۱، جلد اول میں لکھا ہے: إذا عینوا لإمامهم شيئاً من الأوقاف والصدقات والهديات وغيره، لزمهم أداءها، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ فطر، چہ مقرر بانی امام معین لے سکتا ہے۔

گذشتہ زمانوں میں علماء اور قاضیوں کو بیت المال سے وظائف ملتے تھے اور وہ بیت المال زکوٰۃ وغیرہ کے روپے اور اجناس کا فراہم شدہ مال ہوتا تھا، اس میں سے قاضی اور عالم جو خود بھی صاحب نصاب ہوتے تھے لیتے تھے، جب وہ بیت المال کے جمع شدہ روپے سے وظائف لیتے تھے تو اب بھی زکوٰۃ یا صدقات واجبہ کا روپیہ کسی امام معین کو دیا جائے تو منع کیوں ہے؟

”فتویٰ جوہر“ ص: ۲۲۶، جلد اول میں لکھا ہے: ”من اشتغل بتعلم العلم، علی المسلمین کسافہ، وإذا کان العالم والمتعلم فی بلد لیس لہ من بیت المال وظیفۃ، یجب علی أغنیاء تلك البلدة نفقته وکسوته۔“ یعنی عالم اور محکم کو کفاف دینا اہل قریہ پر واجب ہے۔

ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو امام معین صدقہ وغیرہ لے سکتا ہے۔ اور اگر امام معین اراضی اور مال نامی رکھتا ہے لیکن اس اراضی کی پیداوار اور مال کی آمدنی اس کو کفایت نہیں کرتی، عوام کو بھی اس کے مستحق ہونے کا علم نہیں اور وہ خود اپنے اس حال قرض وغیرہ تنگی معاش کو لوگوں سے چھپاتا ہے۔ المستفتی نور احمد بجا پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں شخصوں کو زکوٰۃ، صدقات واجبہ، زکوٰۃ وغیرہ کا لینا درست نہیں، اگر کسی نے ان کو زکوٰۃ وغیرہ دی تو اس کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ اول شخص میں عدم جواز کی دو وجہ ہیں: ایک یہ کہ وہ فنی صاحب نصاب ہے اور ہدایہ، درمختار، زیلعی، مجمع الأنہر، عالمگیری، قاضی خان وغیرہ جملہ کتب فقہ میں تصریح ہے کہ ”لا تدفع الی غنی، ۱۱“ (۱)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳/۳۲۶، رشیدیہ)

(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصروف: ۱/۱۸۹، رشیدیہ)

(مجمع الأنہر، باب فی بیان أحكام المصروف: ۱/۲۲۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(فتاویٰ قاضی خان، فصل فیمن نوضع فیہ الزکاة: ۳/۳۶۶، رشیدیہ) ...

دوم وجہ یہ ہے کہ اس کو امامت و قدریس کے عوض اجرت میں زکوٰۃ دی جا رہی ہے اور زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے کہ بشرط: "قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ" ہو (۱)۔
دوسرے شخص میں اول وجہ موجود نہیں البتہ دوسری وجہ موجود ہے "أحصروا فی سبیل اللہ" کے مصداق کو بھی اجرت میں دینا درست نہیں۔

سلطان الفقہ میرے پاس موجود نہیں، اگر یہ کوئی معتبر کتاب ہے اور اس کے مسائل قابل اعتماد ہیں تب بھی عبارت مذکورہ استدلال کے لئے کافی نہیں کیوں کہ اس میں صرف "الصدقات" ہے، "واجبہ" کی قید نہیں اور چونکہ دیگر کتب معتبرہ میں صدقات واجبہ کے عدم جواز کی تصریح ہے، لہذا یہاں صدقات غیر واجبہ مراد ہوں گے۔

بیت المال سے جو وظائف علماء اور قضاة کو ملتے تھے وہ زکوٰۃ سے نہیں بلکہ خراج اور جزیہ وغیرہ سے ملتے تھے:
"والنوع الثالث: الخراج والحزبة، وما یؤخذ من صدقات بنی تغلب، وما یأخذ العاشر من أهل الذمة، ومن أهل الحرب إذا مزوا علیہ، فهذا نوع مصروف إلى نواب المسلمين. ومنها: إعطاء المساقلة کفایتهم، وكفاية عیالهم؛ لأنهم فرغوا أنفسهم للجهاد، ولدفع شر المشرکین عن المسلمين، فيعطون الكفاية من أموالهم، ومن هذا النوع إيجاد الكراع والأسلحة، وسد الشغور، وإصلاح القناطر والجسور، وسد البقی، وکری الأنهار العظام. ومنه رزاق القضاة والمفتین والمحتسبین والمعلمین، وكل من فرغ نفسه لعمل من أعمال المسلمين علی وجه الحسبة، فكفاته فی هذا النوع من المال، ۱۱ھ". مبسوط: ۱۸/۳ (۲)۔

= (الهدایة، کتاب الزکاة، باب من یجوز دفع الصدقة إلیه ومن لا یجوز: ۲۰۷/۱، شركة علمية ملتان)
(وکذا فی مبدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۳۷۶/۲، دار الکتب العلمیة، بیروت)
(وکذا فی المبسوط، کتاب الزکاة: ۱۷۳/۳، غفاریہ، کوئٹہ)
(۱) (اسیائی تخریجہ تحت عنوان: "تلیق جماعت کو زکوٰۃ دینا")۔

(۲) (المبسوط للسر عسی، باب ما یوضع فیہ الخمس: ۳۲/۲، الجزء الثالث، غفاریہ، کوئٹہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۳۲۹/۳، مطلب فی مصارف بیت المال، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکریة: ۱۹۰/۱، ۱۹۱، فصل: ما یوضع فی بیت المال أربعة أنواع، رشیدیہ)

فتاویٰ جواہر کی عبارت میں تو صدقات واجبہ دینے کا اشارہ تک بھی نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۰/ ذیقعدہ/ ۱۴۰۰ھ۔

صحیح: عبدالمطیف، ۱۱/ ذیقعدہ/ ۱۳۶۰ھ۔

امام کوزکوة دینا

سوال [۳۶۳۷]: محلہ کے پلانٹواہ کے اماموں کو اہل محلہ مل کر زکوة اور صدقہ فطر اس نیت سے دیں

کہ نماز پڑھاویں، کیا ایسی صورت میں زکوة اور فطرہ ادا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ معاوضہ امامت ہے اس سے نہ زکوة ادا ہوگی نہ صدقہ فطر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

شریک مکان کوزکوة دینا

سوال [۳۶۳۸]: زید اور بکر ماموں بھانجے ہیں ایک ہی مکان میں جو بکر کی ملک ہے دونوں

رہتے ہیں، بکر نادار اور غریب ہے، کیا اسی مکان کی مرمت میں۔ جبکہ مرمت میں دونوں کا فائدہ ہے۔ زید بکر کو

زکوة کی رقم دے سکتا ہے اور بکر اس رقم کو مرمت وغیرہ میں لگا سکتا ہے؟

۲..... زید اور بکر دونوں کا کھانا مشترک تیار ہوتا ہے، کیا زید بکر کو زکوة کی رقم سے خورد و نوش کا سامان

منگواسکتا ہے اور دے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... بھانجا اگر ماموں کو زکوة دے تو شرعاً درست ہے بشرطیکہ کہ کسی دباؤ سے نہ ہو، پھر ماموں کو اختیار

(۱) ”ہی تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر غیر ہاشمی ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن

المملک من کل وجه للہ تعالیٰ“۔ (الدرا المختار: ۴/۵۵۸، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۴/۱۷۷، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

و کذا فی المحرر الرائق: ۳/۳۵۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)

ہے کہ مکان کی تعمیر وغیرہ میں جہاں چاہے صرف کرے (۱)۔

۲..... اگر زکوٰۃ کا پیسہ بکروڑے دیا پھر اس نے سامان خرید اور زید کے ساتھ مشترکہ طور پر وہ کھانا پکایا گیا تو شرعاً درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نا بالغ کو زکوٰۃ

سوال [۳۶۳۹]: زکوٰۃ کا پیسہ اگر نا بالغ یتیم بچہ کو دے دیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ یتیم بچہ کرنے کی اہلیت رکھتا ہے تو اس کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بشرطیکہ وہ مصرف زکوٰۃ ہو یعنی وہ غنی ہاشمی وغیرہ نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی، ۲۵/۲/۵۳ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار ندو، ۲۶/مفر/۵۳ھ۔

(۱) سیاتی تحریرجہ تحت عنوان: ”رشد داروں میں سے سب سے مقدم مستحق زکوٰۃ“۔

(۲) ”إذا دفع الزکاة إلى الفقیر، لا یتم الدفع ما لم یقبضها، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۹۰، الباب

السابع فی المصارف، وشیدہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۴/۴۳۲، من توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۴/۴۳۳، من توضیح الزکاة فیہ، غفاریہ)

(۳) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ولا إلى من بینہما ولا دأوزوجیہ“ (الدر المختار مع تنویر الأیضار)۔ وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وقید بالولاد لحوازیہ لبقیۃ الأقارب کالأخوة والأعمام والأخوال الفقراء“۔ (رد المحتار: ۳۳۶/۲، باب المصارف، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۴۳۲، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۴/۴۷۱، من توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۲۷۰، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر) =

نابالغ کو زکوٰۃ دینے کی صورتیں

سوال [۶۲۰]: ایک شخص مسکین عید و قوم جولاہا فوت ہو گیا اور ایک بیوی ایک لڑکا اور ایک لڑکی چھوڑ گیا، عید و کے تین چچا زاد بھائی ہیں مگر حقیقی کوئی نہیں ہے۔ عید و مذکور کی وفات کے بعد اس کی بیوہ نے گھر کا تمام اثاثہ جو صرف زیور ہی تھا بر باد کر دیا، لڑکی کا متوفی کے چچا زاد بھائیوں نے نکاح کر دیا یعنی اس کی شادی کر دی اور بیوہ نے ایک دوسری جگہ خاوند کر لیا۔ متوفی کا لڑکا تا حال اپنی ماں کے پاس رہتا ہے۔ متوفی کے پاس سوائے زیور کے اور تو کوئی جائیداد نہ تھی زیور عورت نے بر باد کر دیا، اب متوفی کا لڑکا بالکل طالب ناداری میں ہے لیکن اپنی ماں اور سوتیلے باپ کے ہاں رہتا ہے، لیکن اس غریب کے ساتھ وہی سلوک ہوتا ہے جو ایسی حالت میں عموماً ہوا کرتا ہے یعنی بدسلوکی۔

۱۔۔۔ اب سوال یہ ہے کہ یتیم مذکور کے ہر سہ چچا کم و بیش زکوٰۃ دینے والے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ ہم زکوٰۃ کے روپے اس یتیم کو کیوں نہ دے دیں جبکہ قرآن کریم کا یہ حکم ہے کہ: ﴿ذَوِی السَّبْرِ الْوَسَّیْ وَالْیَتَامٰی وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبْلِ﴾ یعنی پہلا حق رشتہ داروں کا ہے، آپ تحریر فرمادیں کہ زکوٰۃ کا روپیہ اس کو دے سکتے ہیں یا نہیں جبکہ وہ قرہی بھی ہے اور یتیم بھی؟

۲۔۔۔۔۔ اس (یتیم) کو روپیہ دینے کی صورت کیا ہو سکتی ہے، اگر اب اس کو دیا جاوے تو وہ نابالغ ہے، اگر اس کی ماں کو دیا جاوے تو وہ وہی سلوک کرتی ہے جو اپنے خاوند کے زیور پر کیا تھا، اگر سوتیلے باپ کو بطور امانت دیا جائے تو کسی کا آج کل کیا اعتبار ہے۔ اب اگر اس کو دیا جائے تو کس طرح؟ کیا یہ ممکن ہو سکتا ہے کہ زکوٰۃ دینے والے اس یتیم کے حصہ کا روپیہ علیحدہ ایک جگہ جمع کر کے ایک شخص اپنے پاس جمع بطور امانت جمع کر لے یعنی دینے والا خود اپنے پاس ہی علیحدہ بطور امانت رکھ لیوے، جس کو خرچ خود بالکل نہ کرے، کیا یہ جائز ہوگا یا نہیں؟

۳۔۔۔ یا اس کے حصہ کے روپے کو سیونگ بینک، ڈاک خانہ میں اس کے ہی نام سے جمع کر دیا جائے، لہذا اس کا وہ شخص جس نے زکوٰۃ دی ہے سر پرست مقرر کر دیا جائے، جب نابالغ ہو جائے گا، اپنے روپیہ کا حقدار ہو جائے گا وصول کر لیوے۔ کیا یہ بھی جائز ہے یا نہیں؟

۴۔۔۔۔۔ اگر یتیم کے واسطے زر زکوٰۃ نمبر ۳ یا نمبر ۴ کسی طرح جمع کیا جائے تو کیا زکوٰۃ دینے والے کے

زکوٰۃ دینے میں تو کسی قسم کا شہ نہ رہے گا اگرچہ زکوٰۃ دینے والے کے پاس ہی امانت ہوگی مگر وہ اس کا حقدار نہ ہوگا۔ کیا یہ صورت جائز ہوگی؟

۵۔۔۔ اگر وہی نمبر: کا یتیم لڑکا اپنے ایک چچا کے پاس بود و باش کرنے لگ جاوے اور وہ ہی زکوٰۃ دیتا ہو، اب وہ بالکل اپنے پاس جمع کر سکتا ہے یا نہیں، جو بصورت بالغ ہونے کے اس کو ادا کر دیا جائے؟

۶۔۔۔ اگر یتیم بچہ ایک چچا کے پاس رہتا ہے اور زکوٰۃ دینے والے کے پاس نہیں ہے، کیا زکوٰۃ دینے والا اپنے پاس رکھ سکتا ہے جو ایک ہزار رو سو بصورت باقی اس کو ادا کر دے؟

۷۔۔۔ ایک شخص کے پاس صرف بارہ بیگہ جائیداد ہے اور وہ بارہ سو روپے کا مقروض بھی ہے اور نہایت خستہ حال اور غریب ہے، کیا وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے اور قوم سے راجحیت ہے، دسجہ، مال دراز نہیں کر سکتا ہے۔ جواب باصواب سے جلد از جلد مطلع فرمادیں۔

امام الدین، ہیڈ ماسٹر سکول حلاکوہ، ڈاکٹرنہ مصطفیٰ آباد، ضلع انبالہ، موزی، ۳/۱۲/۳۴ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ صورت مسئلہ میں زکوٰۃ اس لڑکے کو دینا درست ہے بلکہ اگر اس سے زیادہ قریبی رشتہ دار مستحق زکوٰۃ موجود نہ ہو تو اس لڑکے کو زکوٰۃ دینا افضل ہے:

”والأفضل فی الزکوۃ والفطر والنذور الصرف أولاً إلى الإخوة والأخوات، ثم إلى أولادهم، ثم إلى الأعمام والعَمَّات، ثم إلى أولادهم، ثم إلى الأخوال والخالات، ثم إلى أولادهم، الخ“۔ عالمگیری: ۱/۱۸۷ (۱)۔

۲۔۔۔ اگر وہ لڑکا سمجھ دار ہے روپیہ پر قبضہ کر سکتا ہے تو خود اس کو دینا جائز ہے، پھر اگر ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس سے بطور امانت لیکر رکھ سکتا ہے اور اگر وہ نا سمجھ ہے کہ روپیہ کو کیس بھینک دے گا یا کسی اور طرح ضائع کر دے گا تو پھر اس کو دینا درست نہیں بلکہ وہ جس کی پرورش میں ہے اس کو لڑکے کے لئے دے دیا جائے، اگر وہ قابل

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، وشہدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۲۲/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۴۶/۲، باب المصروف، سعید)

اعتماد نہ ہو تو پھر کوئی سا چچا اس روپیہ پر لڑکے کے پرورش کرے گا قبضہ کرا کے بطور امانت رکھ سکتا ہے (۱)۔

۳..... لڑکے کو خرچ کی ضرورت اس وقت ہے جیسا کہ سوال سے معلوم ہوتا ہے، بنک میں جمع کرنے سے وہ وقتی ضرورت کیسے پوری ہوگی لیکن اگر زائد ہو تو بعض علماء کے نزدیک لڑکا بچہ دار ہو اور پرورش کرنے والا اگر ناکبھ ہو قبضہ کرا کے بنک میں جمع کرنا درست ہے۔

۴..... اگر وہ لڑکے کی طرف سے زکوٰۃ کا روپیہ اپنے قبضہ میں رکھا ہے تو اس میں کوئی نقصان نہیں لیکن جو روپیہ خود ولی نے زکوٰۃ کا نکالا ہے وہ جب تک بطور تملیک لڑکے کی ضرورت میں صرف نہ کر دے گا زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

۵..... اگر وہ لڑکا بچہ دار ہے تو اس کو فی الحال ہی زکوٰۃ دینا جائز ہے، اگر ناکبھ ہے تو چچا اس کی ضروریات میں صرف کر سکتا ہے بطور تملیک بلوغ کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے (۲)۔

(۱) "وإذا دفع الزکاة إلى الفقير، لا يتم الدفع ما لم يقبضها، أو يقبضها للفقير من له ولاية عليه نحو الأب، والوصی يقبضان للصبي..... ولو قبض الصغير، وهو مراهق، جاز، وكذا لو كان يعقل القبض بأن كان لا يرعى ولا يخدع عنه، الخ." (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(وإذا دفع الزکاة في إدارة القرآن كراجی)

(وإذا دفع الزکاة في رد المحتار: ۲/۲۵۷، کتاب الزکاة، سعید)

(۲) "فلو أطعم يمساً نأوباً الزکوة، لا يجزیه، إلا إذا دفع إليه المطعوم، كما لو كساه بشرط أن يعقل القبض، إلا إذا حکم عليه بنفقتهم." (الرد المحتار).

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "قولہ: بشرط أن يعقل القبض) فید فی الدفع والکسوة کلیهما. وفسره فی الفتح وغيرہ بالذی لا یرعی بہ ولا یخدع عنه، فإن لم یکن عاقلاً فقبض عنه أبوه أو وصیه أو من یعوله قریباً أو أجنبیاً أو ملقطه، صح، كما فی البحر والہور. وعبر بالقبض؛ لأن التملیک فی التبرعات لا یحصل إلا بہ، فهو جزء من مفهومہ، فلذا لم یقید بہ أو لا، كما أشار إلیہ فی البحر." (رد المحتار، کتاب الزکوة: ۲/۲۵۷، سعید)

"لأن تملیک الصبی صحیح، لكن إن لم یکن عاقلاً، فإنه یقبض عنه وصیه أو أبوه أو من یعوله قریباً أو أجنبیاً أو المتقط، كما فی الولوجیة. وإن كان عاقلاً فقبض من ذکر أو قبضہ بنفسه." (البحر =

۶..... جس بچے کے پاس لڑکا رہتا ہے اس کو دینا بھی درست اور خود بھی لڑکے کی ضروریات میں خرچ کرنا جائز ہے اور کچھ روپیہ بیچ گیا تو اس کو امانت رکھنا بھی درست ہے۔

۷..... اگر آمدنی جائیداد کی اتنی نہیں ہے کہ قرض ادا کر کے ایک نصاب موافق بیچ جائے تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ رمضان/ ۱۴۰۳ھ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، ۱۱/ رمضان/ ۱۴۰۳ھ۔

بچوں کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۴۱]: زکوٰۃ کاروپیہ زکوٰۃ کے مستحق بچوں کو دیکر اسے مالک بنا دینے سے زکوٰۃ ادا ہو گی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر وہ بقضہ مالکانہ کرنے کے اہل ہوں اور سمجھدار ہوں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

= الرائق، کتاب الزکوٰۃ: ۳۵۳/۲، رشیدیہ

(۱) "ومديون لا يملك نصيباً فاضلاً عن دينه الدفع للمديون أولى منه للفقير"۔ (الدر المختار:

۳۴۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۳۴۵/۱، باب فی بیان أحكام المصارف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۲۲/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(۲) "فی التملیک إشارة إلی أنه لا یصرف إلی مجنون وصبی غیر مرأق ویصرف إلی مرأق

یعقل الأخذ"۔ (رد المحتار: ۳۴۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۰/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی الشارح خانیہ: ۲۷۳/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲۷۰/۲، باب من یجوز دفع الصدقة إلیه ومن لا یجوز، مصطفى البابی

الحلبی مصر)

اقر باء کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۳۶]: اگر کسی کا حقیقی بھائی اس قدر غریب ہو کہ جس قدر غریب ہونے پر دینا جائز ہوتا ہے تو کیا بھائی کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں اور اگر جائز نہیں تو اپنے کنبہ میں سے کس کس کو دینا جائز ہے؟ برائے مہربانی تحریر فرمائیں۔ المستفتی محمد یونس ۲۱/ رمضان مبارک۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جب کہ وہ مستحق ہو اور اصول و فروع و زوجین کے علاوہ سب رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا درست ہے جبکہ وہ مصرف زکوٰۃ ہوں: ”ولا إلی من بینہما ولاداً أو زوجیۃ“۔ تنویر۔ وقال ابن عابدین الشامی: ”وفید مال الولاد لجوازہ لبغیۃ الأخاب کالأخوة والأعمام والأخوال الفقراء“۔ ص: ۶۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۱/ رمضان مبارک/ ۱۴۲۳ھ
صحیح عبداللطیف، عفا اللہ عنہ مدرسہ مظاہر علوم، ۲۱/ رمضان مبارک/ ۱۴۲۳ھ۔

رشتہ داروں میں سب سے مقدم مستحق زکوٰۃ

سوال [۳۶۳۳]: زید زکوٰۃ کا مبلغ بجائے انفرادی شکل میں پانچ دس روپیہ تقسیم کرنے کے کسی ایک رشتہ کے مستحق لڑکے کو جن کو مستقل طور سے اس کی پڑھائی کی ذمہ داریاں پوری کرنا چاہتا ہے۔ ایسی صورت میں رشتہ داروں میں کس کا بیٹا یا بیٹی پہلے مستحق قرار پائے گی؟ از روئے شریعت بھائی کا یا بہن کا، خالوکا یا ماموں کا؟ تفصیل سے لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حاجت میں اور نوعیت تعلیم میں سب مساوی ہوں تو بھائی کا لڑکا مقدم ہے، پھر بہن کا، پھر خالو اور

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۶/۲، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۳۳۲/۱، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۲۷۰، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتح القدر: ۲/۲۷۰، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، مصطفی البابی الحلبي مصر)

ماموں کا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

واما دو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۳]: زید اپنے داماد بکر کو انگریزی تعلیم دلوانا چاہتا ہے اور ان کے اخراجات کو مد زکوٰۃ سے پورا کرنا چاہتا ہے کہ مثلاً ہر ماہ ایک سو روپیہ دینا چاہتا ہے تو آیا اس طرح زید اپنے داماد کے اخراجات کو مد زکوٰۃ سے دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

داماد اگر غریب ہے یعنی صاحب نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی یا تین تیت نقد کا مالک) نہیں ہے نیز سید نہیں ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے، اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۵/۴/۹۰ھ۔

(۱) "الأفضل صرف الزكوتين: يعني صدقة الفطر وزكاة المال إلى أحد هؤلاء السبعة الأول: إخوته

الفقراء وأخواته، ثم إلى أولادهم ثم إلى أعمامه الفقراء، ثم إلى أخواله وإخالاته، ثم ذوى الأرحام الفقراء،

الخ" (التاتار حاشية: ۲/۲۷۷، باب من توضح الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)

(وكد في رد المحتار: ۲/۳۳۶، باب المصرف، سعيد)

(وكد في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۳۲، الفصل الثامن في أداء الزكاة، امجد اكيڈمی لاہور)

(وكد في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۱۹۰، الباب السابع في المصارف، رشيدية)

(وكد في البحر الرائق: ۲/۳۲۵، باب المصرف، رشيدية)

(۲) "ويجوز دفعها لزوجة أبيه وابنه، وزوج ابنته، الخ" (رد المحتار: ۲/۳۳۶، باب المصرف، سعيد)

(وكد في التاتار حاشية: ۲/۲۷۷، باب من توضح الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)

(وكد في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳/۱۹۷، مصارف الزكاة، رشيدية)

کیا نانا، ماموں، چچا مصرف زکوٰۃ ہیں؟

سوال [۴۶۳۵]: زید صاحب نصاب ہے اور اس کے نانا غریب ہیں، تو نانا کو یا ماموں، چچا کو زید زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نانا غریب ہونے کے باوجود مصرف زکوٰۃ نہیں (۱)، ماموں، چچا اور ان کی اولاد اگر غریب ہوں تو ان کو دے سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۳۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ۔
لڑکے کی بیوی کو زکوٰۃ، فطرہ دینا

سوال [۴۶۳۶]: زید اپنے لڑکے کی بیوی کو زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر دے سکتے ہیں یا نہیں، جبکہ لڑکا مفرد ہے، چار بچے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:
لڑکے کی بیوی کو اگر زکوٰۃ، فطرہ دے تو درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۱/۱۱ھ۔

غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۳۷]: کیا اپنے حقیقی غریب بھائی کو خوشحال بھائی زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے؟

- (۱) (سیاتی تحریرجہ نحت عنوان: ”حاجت منداں باپ کو زکوٰۃ دینا“۔)
(۲) (سیاتی تحریرجہ نحت عنوان: ”رشتہ داروں میں سب سے مقدم حقیقی زکوٰۃ“۔)
(۳) ”ویحجر دفعیاً لزوجہ ابیہ وابنہ وزوج ابنہ الخ“۔ (رد المحتار: ۳۳۶/۲، باب المصرف، سعید)
(وايضاً تقدم تحریرجہ نحت عنوان: ”داما کو زکوٰۃ دینا“۔)

الجواب حامداً ومصلیاً:

غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا درست ہے بلکہ وہ غیروں سے مقدم ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۹ھ

زکوٰۃ بھائی اور اس کی اولاد کو

سوال [۳۶۳۸]: ہم دو بھائی بچا تائیا کے ہیں اور ایک وادار کی اولاد ہیں، ہمارے دونوں بھائیوں کے علیحدہ علیحدہ بچے ہیں اور ہماری تیسری نسل ہے، ہم میں ایک کی اولاد متنگدست ہے اور ایک کی اولاد زکوٰۃ نکالتی ہے تو وہ زکوٰۃ کے روپے جو کہ متنگدست ہیں ان کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ شریعت کے مطابق آپ مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے پیسے بھائی کو اور بھائی کی اولاد کو دینا درست ہے جبکہ وہ مستحق ہوں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

زکوٰۃ کی رقم ماموں، سالے اور ان کی اولاد کو دینا

سوال [۳۶۳۹]: زکوٰۃ اور قربانی کے چمڑے کی قیمت ثانی، ماموں، سالے یا ان تینوں کی اولاد کو بھی دی جاسکتی ہے؟ اگر ان کا گزرا وقت بمشکل ہوتا ہے، احکام شریعہ مع دلائل سلیس اردو میں تحریر فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

ثانی کو تو جائز نہیں، ماموں اور سالے کو جائز ہے، ان دونوں کی اولاد کو بھی جائز ہے ثانی کی اولاد میں سے والدہ کو جائز نہیں، خالہ، ماموں اور ان کی اولاد کو جائز ہے:

”(وقوله: أصله) بالجر: أي لا يجوز الدفع إلى أبيه وجده وابن علا، وفيه إشارة إلى أن

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”رشتہ داروں میں سب سے مقدم مستحق زکوٰۃ“۔)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”رشتہ داروں میں سب سے مقدم مستحق زکوٰۃ“۔)

هذا الحكم لا يخص الزكوة، بل كل صدقة واجبة، لا يجوز دفعها لهم كأحد الزوجين كالكنفارات وصدقة الفطر والنذور، وفيه: بأصله وفرعه؛ لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم، وهو أولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كالإخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والخالات الفقراء، ولهذا قال في الفتاوى الظهيرية: ويبدأ في الصدقات بالأقارب، ۱/ ۱۰۱، بحر: ۴/ ۲۴۳ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد منگھوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۴/ ۴/ ۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

پھوپھی زاد بہن کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۵۰]: اگر زید نے اپنے پھوپھا اور پھوپھی کے انتقال ہو جانے کے بعد اپنی پھوپھی زاد بہن کو بطور پرورش اپنے مکان پر رکھ لیا ہو اور زید اپنی نابالغ بہن کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا چاہے تو بدیں صورت صحیح معنی میں ادا بھی ہو جائے گی یا نہیں؟

۲..... سوتیلی ماں کی طرف سے لڑکی کے حصہ کا روپیہ مل جانے کے بعد نابالغ یا بالغی ہر دو صورت میں لڑکی مذکور زکوٰۃ کی مستحق ہو سکتی ہے یا نہیں؟ فقط والسلام۔

مرسلہ: حاجی عنایت اللہ، از کثیرہ افغان، ۱۹/ جنوری/ ۱۴۰۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۱..... اگر وہ معارف زکوٰۃ ہے یعنی اس کی ملک بقدر نصاب نہیں تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲)۔

(۱) (البحر الرائق: ۳/ ۳۲۵، باب المصروف، وشیدیہ)

وراجع للتفصیل عنوان: "اقریاء کو زکوٰۃ دینا"۔

(۲) "ويجوز دفعها إلى من يملك أقل من النصاب وإن كان صحيحاً مكتسباً"۔ (الفتاوى العالمگیریہ)

۱/ ۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، وشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدير: ۲/ ۲۷۸، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳/ ۳۲۸، باب المصروف، وشیدیہ)

اور اس کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اگر وہ مصرف زکوٰۃ نہیں یعنی اس کی ملک بقدر نصاب ہے جو کہ حاجت اصلیہ سے زائد ہے تو زکوٰۃ دینا درست نہیں (۱)، اس مسئلہ میں بالغ اور نابالغ سب کا ایک حکم ہے، نابالغ کا باپ اگر زندہ ہو اور وہ صاحب نصاب ہو تو ایسے نابالغ کو بھی زکوٰۃ دینا درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیو، ۹/ ربیع الثانی/ ۱۴۰۲ھ۔

اگر وہ لڑکی نابالغ و یتیم ہے تو زکوٰۃ دینا اس کو جائز ہے لیکن اس پر اول مال پر قبضہ کرنا ضروری ہے، محض اپنے گھر کھانا کھلا نا کافی نہیں ہے، والا یہ کہ کھانا دینے کے وقت زکوٰۃ کی نیت کی جائے (۳)۔

نمبر: ۲۰ میں جو ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے حصہ میں کچھ روپیہ موجود ہے، اگر وہ بقدر نصاب اور جلد وصول ہو سکتی کی امید ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہ ہوگا (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیو، ۱۱/ ربیع الاول/ ۱۴۰۲ھ۔

(۱) "الزکوٰۃ ہی تملیک مال مخصوص اھ۔ أخرج بالتملیک الإباحة، فلا تملک فیہا، فلو أعطع یتیمًا ناریاً بہ الزکوٰۃ، لا تجزیه، إلا إذا دفع إلیہ المعلوم، اھ۔" (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۷۴، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۲۵۷/۱، سعید)

(و کذا فی الدر المنطقی علی هامش مجمع الأنہر، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۸۴، بیروت)

(۲) "(ولا یلی طفله): أي النفس، فیسرف إلی البالغ ولو ذکرأ صحیحاً، قہستانی، فأفاد أن المراد بالطفل غیر البالغ ذکرأ کسان أو أنثی، فی عیال أبیہ أو لا، علی الأصح، لما أنه یعد غنیاً بغناه۔" (رد المحتار: ۳/۳۳۹، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۶۵/۱، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۳/۳۳۳، باب المصروف، غفریہ)

(۳) "تملیک، خرج الإباحة، فلو أعطع یتیمًا ناریاً الزکوٰۃ لا تجزیه، إلا إذا دفع إلیہ المعلوم، کما لو کان بشرط أن یعقل إلا إذا حکم علیہ بنفقتهم۔" (الدر المختار: ۲/۲۵۷، کتاب الزکوٰۃ، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۷۵، من توضح الزکوٰۃ فیہ، إدارة القرآن)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۱۲/۱، کتاب الزکوٰۃ، امدادیہ)

(۴) "وفی الفتح: دفع إلی فقیرة لہا مهر دین علی زوجها یبلغ نصاباً و هو موسر بحیث لو طلبت أعطایا =

دوا کے ذریعہ زکوٰۃ ادا کرنا

سوال [۳۶۵۱]: زید گھر پر دوا فروخت کرتا ہے، عمر اور دوسرے لوگ دوا کے لئے آتے ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں، تو کیا زید ان کو دوا بیٹے اور انکی زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی قیمت بالکل نہ لے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

دے سکتا ہے، مگر ان پر ظاہر کر دے تو اچھا ہے کہ یہ زکوٰۃ کی مد سے ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زکوٰۃ سے طبی امداد

سوال [۳۶۵۲]: دریافت طلب امر یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مصرف اس طبی امدادی فنڈ میں لگایا جاسکتا ہے

= لایجوز، وإن كان لا يعطى لو طبقت، جاز۔ (رد المحتار: ۳۴۴/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، معید)

”ولو كان الدين على مقرّ ملي أو معسر نجب الزکوٰۃ لإمكان الوصول إليه ابتداءً أو بواسطة التحصيل“۔ (الهداية: ۱/۱۸۷، کتاب الزکوٰۃ، شرکت علمیہ)

(۱) ”ويعجز به أن يعطى من الراجب جنساً آخر من المكيل والموزون أو العروض أو غير ذلك بفيمنه. وهذا عندنا وقد بيناه“۔ (کتاب المبسوط للسرخسی، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۲۷۰/۱، الجزء الثاني، غفاریہ کوئٹہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ البقر: ۳۸۶/۲، معید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال: ۳۹۶/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثاني فی العروض: ۱/۱۷۹، رشیدیہ)

(وکذا فی النهر اللغات، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال: ۳۳۸/۱)

(سوال): زکوٰۃ کے روپے میں سے مستحق زکوٰۃ کو اگر کپڑے بنا کر دیئے جائیں تو جائز ہے یا نقد دینا ضروری ہے؟

(الجواب): زکوٰۃ کے روپے سے کسی مستحق کو کپڑے بنا کر دیئے جائیں، تو یہ بھی درست ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الزکوٰۃ، مسائل مصارف الزکوٰۃ، (سوال نمبر: ۳۱۵: ۱۹۶/۶، مکتبہ امدادیہ ملتان)

یا نہیں؟ اس کا اشتہار یہ ہے:

طبی امدادی فنڈ: ہمارے شہر بھنگل کی آبادی روز بروز بڑھتی جا رہی ہے اور بیماریوں کی بھی کثرت ہو رہی ہے، ڈاکٹروں کی تعداد بھی بہت بڑھ گئی ہے اور میو نیجلی کی طرف سے کوئی انتظام نہیں ہے، بعض مسلمان ڈاکٹر غریب اور مزدوروں پر رحم رکھا کر یا تو ادھار دوا دے دیتے ہیں یا ان پر مہربانی کرتے ہیں، مگر ہمارے شہر میں کوئی ایسا انتظام نہیں ہے جہاں پر غریب عوام بیماری میں دوا دارو کے لئے کچھ اعانت طلب کر سکیں۔ بعض ایسے مریضوں کو بھی دیکھا گیا ہے جن کو ڈاکٹری مشورے کے مطابق بھنگل سے باہر جا کر علاج کرنا چاہیے مگر بغیر خرچ اور دوسرے انتظامات نہ ہونے کی وجہ سے گھٹتے رہتے ہیں۔

مجلس اصلاح و تنظیم نے اس سلسلے میں بہت غور کیا اور ایک مرتبہ ڈاکٹروں کو بلا کر مشورے بھی کئے، آخر ہم نے یہ طے کر لیا ہے کہ مجلس کے زیر اہتمام ایک طبی امدادی فنڈ قائم کیا جائے تاکہ قوم کے امیر لوگ تعاون کر کے مجبور اور غریب مریضوں کو کچھ سہارا دے سکیں، ابھی ہم لوگوں کو اور بھی ضرورت ہے تاکہ اپنی عورتوں کی پریشانیوں کا کچھ مدد ادا کر سکیں۔

۱- اس فنڈ سے غریب مریضوں کو ان کی دوا دارو کے لئے ان کی مدد کی جائے گی۔

۲- مریضوں کے لئے ضروری چیزیں خرید کر رکھی جائیں گی اور ضرورت پر ان کو استعمال کے لئے دی جائیں گی۔

۳- غریب مریض کے لئے ڈاکٹروں کے دیئے ہوئے مشورے پر عمل کرانے کی کوشش کی جائے گی۔

۴- امکان میں ہو تو مسلمان ڈاکٹروں کی خدمات حاصل کر کے غریبوں کے لئے خیراتی دوا خانہ کی صورت پیدا کی جائے گی۔ یہ سب کچھ جب ہی ممکن ہے جب ہمارے طبی امدادی فنڈ میں دل کھول کر اپنا عطیہ عطا کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوائیں بنا کر جن کی قیمت مقدار واجب (زکوٰۃ) ہو، غریب و مستحقین کو تملیک یا دیدی جائیں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، یہی حکم صدقۃ الفطر اور قیمت چرم قربانی کا ہے (۱)۔ ہسپتال میں مستحق اور غیر مستحق دونوں قسم کے

(۱) "ویشترط أن يكون الصرف تمليکاً لا إباحةً كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد" - إن -

آوی آتے ہیں، دوا بھی اکثر اوقات تملیک کا نہیں دی جاتی، ان دونوں باتوں کی رعایت اگر کی جائے تو زکوٰۃ ادا ہونے میں تردد نہیں رہے گا۔ اگر ہسپتال میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا گیا اور اس سے ذمہ داروں نے دوا منگائے، بنوانے کی ضروری دی تو اتنی مقدار زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، غرض ادائے واجب کے لئے معاملہ کی پوری تفتیش لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

تبلیغی جماعت کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۵۳]: زکوٰۃ کی رقم تبلیغی جماعت کے افراد پر خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں اور یہ کہنا کہ زکوٰۃ کا

صحیح مصرف تبلیغی جماعت ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ مصرف زکوٰۃ ہیں تو ان پر صرف کرنا درست ہے (۱)، لیکن مصرف صحیح کو ان میں منحصر کرنا صحیح

نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منکوی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الحبلۃ أن يتصدق علی الفقیر، ثم یا مر بفعل هذه الأشياء، الخ (الدرا المختار). " (قوله: نحو مسجد) کبناء الفناطر، والمقایات، وإصلاح الطرقات، وکری الأنهار، والحدج، والجهاد، وکل ما لا تملیک فیہ. " (رد المحتار: ۳/۳۶۳، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، الفصل الثامن من توضیح الزکاة فیہ، غفراریہ)

(۱) "هی تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر، غیر ہاشمی، ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ". (الدرا المختار: ۲/۲۵۶، ۲۵۸، کتاب الزکوٰۃ، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۷۷، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۲، کتاب الزکوٰۃ، رشیدیہ)

(۲) "أما قوله تعالیٰ: ﴿و فی سبیل اللہ﴾ [البقرہ: ۲۰] عبارة عن جمیع القرب، فیدخل فیہ کل من سعی =

نادار طلبہ کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۵۳]: یہاں ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا خرچ آمد سے زیادہ ہے اس لئے چندہ کیا جاتا ہے، کچھ لوگ زکوٰۃ دیتے ہیں، ویسے ہم خود زکوٰۃ کاروپہ لینے سے احتیاط برتتے ہیں، تملیک کو ہم بہتر نہیں سمجھتے اس لئے زکوٰۃ کم ہی آتی ہے۔ آپ ہمیں بتائیں کہ اگر اتفاق سے زکوٰۃ آجائے تو ہم اس کو کسی ایسے آدمی کے بچوں پر خرچ کر سکتے ہیں جو بظاہر صاحب نصاب نہیں ہے اور خود دار بھی ہے؟ اگر اس سے کہا جائے کہ تمہارے بچوں کے سلسلہ میں کتابوں کا روپیہ اتنا ہو گیا ہے وہ ادا کرو اور وہ مجبوری ظاہر کرے اس پر ہم اس سے کہیں کہ ہم ان کتابوں کا روپیہ زکوٰۃ کی مدد سے ادا کر دیں تو وہ اپنی خودداری کی وجہ سے اس پر آمادہ بھی نہ ہو تو ہم بغیر اس پر ظاہر کئے اس کے بچوں کو ماہانہ وظیفہ مدرسہ سے دے سکتے ہیں یا مدرسہ کے نام پر آئی ہوئی زکوٰۃ کو بیواؤں، لاچاروں و تنگ دست کو دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ لینے سے جب آپ احتیاط کرتے ہیں تو بہتر یہی ہے کہ جو شخص دے اس کو بھی انکار کر دیں، تاہم نادار طالب علم کو زکوٰۃ کا پیسہ یا مدد زکوٰۃ سے قاعدہ، پارہ تملیک کا دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جب کہ وہ طالب علم مجتہد اور ہو، اور مالکانہ قبضہ کی اہلیت رکھتا ہو بالکل چھوٹا سمجھ نہ ہو (۱)۔

مدرسہ میں خرچ کرنے کے لئے جو زکوٰۃ آئے اس کو بیواؤں اور مدرسہ سے غیر متعلق لاچاروں پر صرف کرنے کا حق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= فی طاعة الله وسبيل الخير اذ ان كان محتاجاً " (مدائع الصنائع: ۲/۱۷۲، فصل فی الذی یرجع الی

المؤدی، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، ۳۲۲/۲، باب المصروف، وشیدہ)

(و کذا فی النهر الفائق، ۳۶۱/۱، باب المصروف، امدادیہ)

(۱) "فی التملیک إشارة الی أنه لا یصرف الی مجنون وصی غیر مراقب — وبصرف الی مراقب یعقل =

نادار طلبہ کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۵۵]: یہاں ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا خرچ آمد سے زیادہ ہے، اس لئے چندہ کیا جاتا ہے، کچھ لوگ زکوٰۃ دیتے ہیں، دیئے ہم خود زکوٰۃ کا روپیہ لینے سے احتیاط برتتے ہیں، تملیک کو ہم بہتر نہیں سمجھتے، اس لئے زکوٰۃ کم ہی آتی ہے۔ آپ ہمیں بتائیں کہ اگر اتفاق سے زکوٰۃ آجائے تو ہم اس کو کسی ایسے آدمی کے بچوں پر خرچ کر سکتے ہیں جو بظاہر صاحب نصاب نہیں ہے اور خود دار بھی ہے؟ اگر اس سے کہا جائے کہ تمہارے بچوں کے سلسلہ میں کتابوں کا روپیہ اتنا ہو گیا ہے وہ ادا کرو اور وہ مجبوری ظاہر کرے، اس پر اگر ہم اس سے کہیں کہ ہم ان کتابوں کا روپیہ زکوٰۃ کی مد سے ادا کریں تو وہ اپنی خودداری کی وجہ سے اس پر آمادہ بھی نہ ہو، تو ہم بغیر اس پر ظاہر کئے اس کے بچوں کو ماہانہ وظیفہ مدرسہ سے دے سکتے ہیں، یا مدرسہ کے نام پر آئی ہوئی زکوٰۃ کو بیواؤں لاچاروں و تنگ دست کو دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ لینے سے جب آپ احتیاط کرتے ہیں تو بہتر یہی ہے کہ جو شخص دے اس کو بھی انکار کر دیں۔ تاہم نادار طالب علم کو زکوٰۃ کا پیسہ یا مذکورہ قاعدہ پارہ تملیک دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جب کہ وہ طالب علم مجتہد دار ہو، اور مالکانہ بقصد کی اہلیت رکھتا ہو، بالکل چھوٹا سمجھ نہ ہو (۱)۔ مدرسہ میں خرچ کرنے کے لئے جو زکوٰۃ

== الاخذ“۔ (رد المحتار: ۳۳۳/۲، باب المصروف، معید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۰/۱ الباب السابع فی المصارف، وشدیدہ)

(وکذا فی التاتاریخانیہ: ۲۷۳/۲، باب من یجوز دفع الصدقة الیه ومن لا یجوز، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۱) ”(الزکوٰۃ) ہی تملیک، خرج الإباحة، فلو أطلعهم یتمناً نأویاً الزکوٰۃ، لا یجوزہ، إلا إذا دفع الیه المطعوم کما لو کساه بشرط أن یعقل القبض، اه“۔ (الدرمختار)۔ ”(قوله: خرج الإباحة): أى فلا تکفی فیہا“۔ (قوله: إذا دفع الخ) مقتضی بما إذا لم یکن أبوه غنیاً؛ لأنه بعد غنیاً یعنی أبیه ومنه علم أنه لا یشرط فی المدفوع الیه البلوغ بل ولا العقل؛ لأن تملیک الصبی صحیح، لكن إن لم یکن عاقلاً فہانہ یقبض عنه وصیہ أو أبوه أو من یعولہ، قریباً أو أجنبیاً أو الملتقط۔ وإن کان عاقلاً فقبض من ذکر، وكذا قبضه بنفسه، اه“۔

آئے اس کو یواؤں اور درسد سے غیر متعلق لاچاروں پر صرف کرنے کا حق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۳/۲۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۳/۲۷ھ۔

حاجت مند ماں باپ کو زکوٰۃ دینا

سوال [۲۶۵۶]: کسی شخص کی ایک لڑکی ہے جس کی شادی ہوگئی ہے تو اب اس لڑکی پر اپنے ماں باپ کا نفقہ تو واجب ہے نہیں تو لڑکی اپنے باپ یا ماں کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتی ہے جبکہ اس کے ماں باپ محتاج ہوں؟ اگر زکوٰۃ نہیں دے سکتی تو کیا اس لڑکی کے ذمہ امداد واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے (۱) اگر وہ حاجت مند ہوں تو ان کا نفقہ بھی واجب ہے، صلہ رحمی کے طور پر بھی امداد کی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نکلوی عفا اللہ عنہ۔

= (و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲۵۶/۲، ۲۵۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ خانیہ: ۲۷۵/۴، من نوضع الزکوٰۃ فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲۸۳/۱، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲۲۳/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار: ۳۸۸/۱، دار المعرفۃ، بیروت)

(۱) "ولا یدفع المزکی زکاة مالہ الیٰ أبیہ وجتہ وإن علا". (الہدایۃ: ۲۰۶/۱، باب من یحوز دفع الصدقۃ إلیہ ومن لا یحوز، شرکۃ علمیۃ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۲۲/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "فلا تدفع الزکاة إلی الوالدین وإن علوا ... لأن نفقتهم واجبة علی المزکی، الخ". (الفقہ

الإسلامی وأدلته: ۱۹۶۸/۳، مصارف الزکوٰۃ، رشیدیہ)

البتہ صدقۃ تاقدرہ الدین کو دینا جائز ہے:

والد اور سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۶۶۷]: ایک صاحب نصاب ہے وہ اپنے والدین سے علیحدہ رہتا ہے، والد اس کے ضعیف ہیں اور روزگار کچھ نہیں ہے، والد صاحب کے دوسری بیوی سے ۶/۷ بچے ہیں جن میں سے صرف ایک بالغ ہے وہ بھی جائل اور بے روزگار ہے، ذریعہ آمدنی کچھ نہیں۔ کیا ایسی صورت میں بیٹا والدین کو یعنی والد اور سوتیلی ماں کو جو کہ سادات سے نہیں، اگرچہ والد سید ہیں زکوٰۃ دے سکتا ہے؟ زکوٰۃ کے علاوہ جو پیسہ بہ خیرات اپنی کمائی میں سے نکالتا ہے وہ بھی دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

باپ کو زکوٰۃ دینا تو کسی حال میں درست نہیں (۱)، سوتیلی ماں کو زکوٰۃ دینا جب کہ وہ مصرف زکوٰۃ ہو یعنی صاحب نصاب اور سید نہ ہو درست ہے (۲)۔ خیرات غیر واجبہ و فوہ (والدین) کو دینا جائز ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود ننگوئی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف۔

۱۔ "و اما صدقة التطوع: فبحوز دفعها إلى هؤلاء والدفع إليهم أولى؛ لأن فيه أجرين: أجر الصدقة و أجر الصلة، الخ". (بدائع الصنائع: ۳۸۳/۲، فصل في الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۳۳۳/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، غفرایہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۷۳/۲، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "جائت من مال باپ کو زکوٰۃ دینا")۔

(۲) "و يحوز دفعها لزوجته أبيه وابنه و زوج ابنته، الخ". (رد المحتار: ۳۳۶/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۷۳/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱۹۷۰/۳، مصارف الزکاة، رشیدیہ)

(۳) "فلا تدفع الزکاة إلى الوالدین وإن علوا..... لأن نفقتهم واجبة على المزکی، الخ". (الفقه الإسلامی وأدلته: ۱۹۶۸/۳، مصارف الزکاة، رشیدیہ)

جن اقرباء وغیرہ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے

سوال [۳۶۵۸]: زکوٰۃ جن لوگوں کو نہ دی جائے ان کے نام تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”اصول“ ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی، وغیرہ۔ ”فروع“ بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی وغیرہ۔ ”زوجین“ شوہر بیوی، ان رشتہ داروں کو زکوٰۃ نہ دی جائے (۱)، بقید رشتہ داروں کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، سادات کرام کو بھی زکوٰۃ نہ دی جائے، نیز صاحب نصاب کو زکوٰۃ نہ دی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۲ھ۔

سادات کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۵۹]: سیدوں کو زکوٰۃ، عشر، صدقات واجبہ مثل فطرہ، نذر و نیاز دینی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز نہیں:

”ولا إلى بنى هاشم، وجازات التطوعات من الصدقات، الخ“۔ ”قيد بها ليخرج بقية الواجبات كالنذر والعشر والكفارات“۔ درمختار، شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

= البتہ صدقات نافلہ والدین کو دینا جائز ہے:

”وأما صدقة التطوع: فيجوز دفعها إلى هؤلاء والدفع إليهم أولى؛ لأن فيه أجرين: أجر الصدقة وأجر الصلة، الخ“۔ (بدائع الصنائع: ۴/۳۸۳، فصل في الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في المحيط البرهاني: ۲/۳۳۳، باب من نوضع الزكاة فيه، غفرابه)
(وكذا في التاتارخانية: ۲/۲۷۷، من نوضع الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)
(۱) (تقديم تخريجه تحت عنوان: ”معارف زکوٰۃ“۔)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۵۱، باب المصرف، سعيد)

سید کو زکوٰۃ دینا

سوال [۴۱۶۰]: سید کو زکوٰۃ دینی ناجائز ہے جبکہ آج کل ہندوستان بھر میں کہیں بھی بیت المال کا سلسلہ نہیں توان کی امداد کیسے ہو سکتی ہے؟ وہ بیچارے کہاں جاویں، کیا وہ اس صورت میں زکوٰۃ کے مستحق ہو سکتے ہیں؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومنصلياً:

اغنیاء کو ان کی خدمت تبرعات سے کرنا چاہیے، زکوٰۃ تو میل پچیل ہے، سادات کی شان اس سے ارفع ہے کہ ان کو میل پچیل کھلایا جائے:

”ولا تدفع إلى بني هاشم لقوله عليه السلام: ”يا بني هاشم! إن الله قد حرم عليكم غسالة الناس وأو ساخيم، ۱ھ“، هداية: ۱/۱۸۶ (۱)۔

قال في البحر: ”أطلق الحكم في بني هاشم، ولم يقيد بزمان ولا بشخص للإشارة إلى

= ”ولا يدفع إلى بني هاشم، وهم آل علي، وآل عباس، وآل جعفر، وآل عقیل، وآل الحارث بن عبد المطلب . هذا في الواجبات كالزكاة والصدقات والعشرو الكفارات، فأما التطوع، فيجوز الصرف إليهم“، (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۹، الباب السابع في المصارف، رشیدیہ)

(وکذا في إعلاء السنن: ۹/۹۳، باب من يجوز دفع الصدقات إليه، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا في بدائع الصنائع: ۲/۳۸۲، فصل: الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دار الكتب العلمية، بیروت)

(وکذا في فتح القدير: ۲/۴۷۳، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا في البحر الرائق: ۴/۳۴۹، باب المصارف، رشیدیہ)

(وکذا في مرقاة المفاتیح: ۳/۴۳۵، باب من لا تحل له الصدقات، رشیدیہ)

(وکذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۳۰، باب بیان أحكام المصارف، دار الكتب العلمية، بیروت)

(وکذا في الشانار حاشیة: ۲/۴۷۳، باب من توضع الزكاة فيه، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا في النهر الفائق: ۱/۳۲۵، باب المصارف، امدادیہ)

(۱) (الهدایہ: ۱/۳۰۶، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ولا يجوز، شرکت علمیه) =

الرد علی روایة أبی عصمة عن الإمام أنه يجوز إلى بنی هاشم فی زمانه، وللإشارة إلى الرد علی روایة أنه يجوز للهاشمی أن یدفع زکوّته إلى مثله؛ لأن ظاهر الروایة المنع مطلقاً ۵۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود کنگوئی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۴/۱۰/۵۶ھ۔

سید کو زکوٰۃ دینا

سوال [۲۶۱]: ۱..... اس زمانہ میں سیدوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا ناجائز؟

۲..... کیا حضرت امام ابو جعفر و امام فخر الدین رازی نے اپنے زمانوں میں سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز کر دی تھی یا نہیں؟ شرح ترمذی میں کہیں لکھا ہے یا نہیں؟

۳..... کیا حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی کوئی روایت شای و فتح القدیر میں سیدوں کو زکوٰۃ دینے کے جواز میں ہے یا نہیں؟

۴..... ”من لم یکن عالمًا بعرف زمانه فهو جاهل“، یہ کوئی فقہ حنفیہ میں بنیادی یا اصولی مسئلہ ہے، زمانہ حال کے بموجب ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے مجتہد یا مفتی بعض احکام میں رد و بدل کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سے قبل مجتہدوں و مفتیوں نے کچھ احکام میں رد و بدل کیا ہے؟

۵..... اگر کسی شخص نے بعض مفتی علماء کے کہنے پر سیدوں کو زکوٰۃ دیدی اور کچھ عرصہ کے بعد معلوم ہوا کہ سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں تو وہ وی ہوئی زکوٰۃ کو دوبارہ دے یا نہ دے اگر نہ دے، تو گناہ ہوگا یا نہیں؟ اور ایسے علماء جیسے مولانا نور شاہ صاحب، حضرت مولانا شفیع الدین صاحب مہاجر کی خلیفہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب و دیگر علماء: مولانا مفتی شعیب الرحمن صاحب دیوبند و مولانا محمد مصطفیٰ صاحب مولوی عبد الغفور صاحب مدنی جیسے حضرات نے سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز فرمائی تو اس کو وی ہوئی زکوٰۃ کو دوبارہ دینا واجب ہے یا

(۱) (الحر الرائق: ۲/۳۳۱ باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار خانیۃ: ۲/۲۷۷، باب من قوض الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۴/۳۵۰ باب المصروف، سعید)

نہیں؟ اگر نہ لوٹائے تو بتائیے گناہ گار ہوگا یا نہیں؟

۶.....: ہشتی زیور (۱) میں یہ مسئلہ ہے کہ ”ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دیدی تھی، پھر معلوم ہوا کہ وہ بالدار ہے یا سید ہے، یا اندھیری رات میں کسی کو دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو میری ماں یا میری لڑکی تھی یا اُور کوئی رشتہ دار تھا جس کو زکوٰۃ دیدی جس کو دینا درست نہ تھا، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگئی، دوبارہ ادا کرنا واجب نہیں۔ اگر دینے کے بعد معلوم ہوا کہ جس کو دیا ہے وہ کافر ہے تو زکوٰۃ دوبارہ ادا کرے۔ درمختار: ۱۰۸/۲ (۲)، ہدایہ: ۱۸۹/۱ (۳)۔

المستفتی: حافظ محمد سعید (دہلی)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱....: سید کو زکوٰۃ دینا درست نہیں: ”اُوہاشمی: اُی لایجوز دفعها إلی بنی ہاشم لقوله عليه السلام: ”إن هذه الصدقات إنما أوصاخ الناس، وإنها لاتحل، ل محمد ولالأل محمد“. رواه مسلم. وقال عليه الصلوٰۃ والسلام: ”نحن أهل بیت، لاتحل لنا الصدقة“. رواه البخاری. ۱۰۸/۲“ زیلعی: ۳۰۳ (۴)۔

۲.....: جی ہاں ”عقد الجید“ سے نقل کیا ہے (۵) لیکن ابو جعفرؒ نے ”شرح معانی الآثار“ میں تین ورق

(۱) (ہشتی زیور حصہ دوم، ص: ۲۴۹، کتاب الزکوٰۃ، جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا ہوتا ہے ان کا بیان، المعکبۃ العبدیۃ، لاہور)

(۲) ”دفع ببحر لمن یظنه مصرفاً فإن أنه عبده أو مکتاہ أو حربی ولو مستأناً أعادها“. (الدر المختار: ۳۵۲/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصرف، سعید)

”والحق المنع فقد قال فی غایۃ البیان مغرباً إلی التحفة: ”وأجمعوا أنه إذا اظهر أنه حربی ولو مستأناً لایجوز“. (البحر الرائق: ۳۳۲/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصرف، رشیدیہ)

(۳) (الہدایۃ: ۲۰۷/۱، کتاب الزکوٰۃ، باب من یجوز دفع الصدقات إلیه ومن لایجوز، شرکۃ علمیۃ، ملتان) (۳) (تبیین الحقائق: ۱۲۶/۲، باب المصرف، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۵) ”باب کراہیۃ الصدقة للنسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأهل بیتہ وموآلیہ المستنلۃ متفق علیہا الخ۔ وأما النافلة فیہا اختلاف، قال الزیلعی شارح الكنز: إنها لایجوز للہاشمی، وتبعہ ابن الہمام، وأما غیرہ =

کے قریب بنی حاشم کے لئے زکوٰۃ کے ناجائز ہونے پر تحریر فرمائے ہیں (۱) اور اسی شرح ترمذی میں ہے، ص ۳۹۴ "باب کراهة الصدقة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأهل بيته ومواليه، المسئلة متفق عليها" (۲) اور امام رازی شافعی المذہب ہیں (۳)۔

۳..... فتح القدیر (۴) اور شامی (۵) وغیرہ میں ابو عصمہ کی روایت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے جواز کی نقل کی ہے جو کہ ظاہر الروایہ کے خلاف ہے (۶)۔

۴..... اس کا مطلب یہ ہے کہ جن احکام کا مذاہر عرف پر ہوتا ہے وہ عرف کے بدلنے سے بدلتے رہتے ہیں، لہذا مفتی کو عرف کا پہچانا ضروری ہے تاکہ اس کے موافق خود عمل کرے اور دوسروں کو بتلائے، اگر عرف کو نہیں پہچانے گا تو غلطی کا احتمال زیادہ ہے، اس کی نظیریں زمانہ گذشتہ اور موجودہ میں بکثرت موجود ہیں (۷)۔

= فیجوز ہالہ اھ۔

"وفي عقد الجيد: أفتى الطحاوی من الحنفية وفخر الدين الرازی من الشافعية بجواز الزکاة لهاشمی فی هذه الصورة، وأما النسبى صلى الله تعالى عليه وسلم، فلا يجوز له النافلة أيضاً". (العرف الشدى على هامش الترمذی، باب کراهية الصدقة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۱۳۳، سعید)

(۱) (شرح معانی الآثار، کتاب الزکوٰۃ، باب الصدقة على بنی هاشم: ۱/۳۴-۳۵۳، سعید)

(۲) (راجع الحاشية رقمها: ۱)

(۳) (راجع، ص: ۵۵۳، رقم الحاشية: ۵)

(۴) (فتح القدیر: ۲/۲۷۲، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی التاتاریخانیة: ۲/۲۷۲، باب من یوضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(۵) (رد المحتار: ۲/۵۰۳، باب المصروف، سعید)

(۶) "ولا يدفع إلى بنی هاشم". هذا ظاهر الرواية وروی أبو عصمة عن أبي حنيفة أنه يجوز فی هذا

الزمان. (فتح القدیر: ۲/۲۷۲، کتاب الزکوٰۃ، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى

البابی الحلبي، مصر)

(۷) "واعلم أن اعتبار العادة والعرف رجح إليه فی مسائل كثيرة حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا فی

الأصول، فی باب ما تنسك به الحقيقة: تنسك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة، هكذا ذكر

فخر الإسلام". (رسائل ابن عابدین: ۱۱۳/۲، سهیل اکیڈمی)

۶۰۵..... میں نے ان علماء کی کوئی تحریر اس مسئلہ میں ایسی نہیں دیکھی جس سے معلوم ہوتا ہو کہ سید کو زکوٰۃ

دینی جائز ہے، بلکہ حضرت مولانا نور شاہ صاحب کی عبارت جواب نمبر ۲۰ میں منقول ہے، تاہم اگر کسی ناواقف نے ان حضرات سے فتویٰ لے کر سید کو زکوٰۃ دی ہے اور اس کا یہی اعتقاد ہے کہ ان حضرات نے صحیح بتایا ہے تو اس کے ذمہ اس زکوٰۃ کا اعادہ ضروری نہیں۔ رہا ان حضرات کا گناہ گار ہونا نہ ہونا تو یہ سائل کا سوال ہے محل ہے، سائل کو اس سے کچھ غرض نہیں، یہ حضرات اپنے علم کے مطابق جو کچھ فتویٰ دیتے ہیں اپنی ذمہ داری پر دیتے ہیں۔

نمبر: ۵۰ کا حکم متفقاً معلوم ہو گیا، اس مسئلہ کو نمبر ۶۰ والے مسئلہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ نمبر ۶۰ میں مسئلہ کا علم صحیح طور پر حاصل ہے، غلطی جو کچھ ہوئی وہ عمل میں ہوئی اور وہ تجری کے بعد عملی غلطی شرعاً معاف ہے اور نمبر: ۵۰ میں علم و اعتقاد ہی غلط ہے اور عمل جو کچھ کیا ہے اعتقاد کے مطابق کیا ہے اور اعتقاد ہی غلطی، نیز ایسی غلطی جو کہ اعتقاد ہی غلطی پر مرتب ہو شرعاً معاف نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واکتم۔

حررہ العبد محمود شکوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۰/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

سید کی زکوٰۃ سید کو دینا

سوال [۳۶۲]: کیا سید مالدار اپنے غریب مسکین رشتہ داروں کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ اگر

سید طالب علم سفر میں ہو تو کیا زکوٰۃ کے مال سے کچھ کھائی سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے، یہی صحیح اور صواب ہے: ”ولا یالی بنی ہاشم، ظاہر المذهب إطلاق الجمع، وقول

= (و کذا فی الأشباه والظاہر: ۲/۶۸، القاعدة السادسة العادة محكمة، إدارة القرآن کراچی)

نصوت: بعید یہی سوال کثایت المفتی میں موجود ہے، مزید برآں جواز کے فتویٰ دینے والے علماء کرام کے فتاویٰ بھی

موجود ہیں، تفصیل کے لئے دیکھئے: (کفایة المفتی: ۳/۲۷۱، مصارف زکوٰۃ، دار الاشاعت)

العبيد: "والهاشمي يجوز دفع زكوة لمثله". صوابه: "لا يجوز، نهـ" ١٥١. درمختار:
١٠١/٢ (١) - فقط والله اعلم -

زکوٰۃ سے سید کا قرض ادا کرنا

سوال [۲۰۶۲]: زید جو نیا سید ہے اور عمر کا مقروض ہے، بکر صاحب نصاب ہے، وہ اگر زکوٰۃ کے روپیہ سے زید کا قرض ادا کر دے اس طرح سے کہ زکوٰۃ کا روپیہ عمر کو دیدے اور زید کو اس کی خبر کر دے تو کیا یہ جائز ہے؟ اور بکر کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس طرح قرض تو ادا ہو جائے گا مگر زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۱۹۱۵ء۔

(١) (الدر المختار: ٣/٣٥٠، باب المصرف، سعيد)

"وأعطاه بغيره أنه لا فرق بين دفع غيرهم لهم ودفعهم بعضهم بعضاً، وجوز الفاني دفع بعضهم لبعض، وهو رواية عن الإمام، وقول العيني: "والهاشمي يجوز له أن يدفع زكاته إلى هاشمي مثله عند أبي حنيفة خلافاً لأبي يوسف"، صوابه: "لا يجوز". (النهر الفائق: ١/٣٦٦، باب المصرف، أمداديه) (وكذا في مجمع الأنهر: ١/٣٣١، باب في بيان أحكام المصرف، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في فتح القدير: ٢/٢٤٢، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى الباي الحلبي، مصر)

(٢) "وحازت الطرقات من الصدقات والأوقاف لهم أى لبنى هاشم، سواء سماهم الواقف أولا على ما هو الحق كما حققه فى الفتح لكن فى السراج وغيره إن سماهم جاز، وإلا لا". (الدر المختار مع رد المختار، ٣٥١/٢، سعيد)

”ولا يدفع إلى سنى هاشم وهم: آل على وآل عباس، وآل جعفر، وآل عقيل، وآل الحارث بن عبد المطلب .. هذا فى الواجبات كالزكاة والنذر والعشرو الكفارات، فاما التطوع، فيجوز الصرف اليهم“. (فتاوى العالمكيرية: ١/ ١٨٩، الباب السابع فى المصارف، وشيخه) =

سادات اور انگریزی پڑھنے والے طلبہ کو زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۲۳]: کیا اس زمانہ میں سادات کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟ انگریزی تعلیم پر زکوٰۃ کی رقم

صرف کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابو عصمہ کی روایت امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ ”بیت المال سے حصہ (خمس الخمس) نہ ملنے کی وجہ سے بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ درست ہے کذا فی الدر مختار: ۱/۹۱ (۱)۔ امام غماوی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، کذا فی مرقی الفلاح، ص: ۲۹۳ (۲)، لیکن غماہ روایت یہ ہے کہ درست نہیں (۳)۔ اگر

= (وکذا فی إهداء السنن: ۹۳/۹، باب من يجوز دفع الصدقات إليه، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۲/۳۸۲ فصل الذی یرجع الی المؤدی الیه، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی فتح القدیر: ۲/۲۷۷، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی

الحلی مصر)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۳۲۹، باب المصروف، رشیدیہ)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح: ۳/۲۳۵، باب لا تحل له الصدقات، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۳۰، باب بیان أحكام المصروف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی الفاتر خانہ: ۲/۲۷۷، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۵، باب المصروف، امدادیہ)

(۱) ”وروی أبو عصمة عن الإمام أنه يجوز الدفع إلى بني هاشم في زمانه؛ لأن عوضها هو خمس

الخمس لم يصل إليهم“. (رد المحتار: ۳/۳۵۰، باب المصروف، سعید)

(۲) ”واحتار الطحاوی دفعها لبني هاشم، وكذا روى أبو عصمة عن الإمام: يجوز، الخ“ (حاشیة

الطحاوی علی مرقی الفلاح، ص: ۷۲۱، باب المصروف، قدیمی)

(۳) ”ولا يدع إلى بني هاشم“ هذا ظاهر الرواية“. (فتح القدیر: ۲/۲۷۷، كتاب الزکوة، ناب من يجوز

دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلی، مصر)

مستحق کو تملیک کر دیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اگرچہ وہ انگریزی پڑھتا ہو لیکن دیندار کو دینا افضل ہے (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

سادات کو بینک کا سود اور زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۲۵]: پچھلے دنوں شری و درممن سے ایک استفتاء بھیجا گیا تھا، اس سلسلہ میں چند باتیں

دریافت طلب ہیں:

سوال یہ تھا کہ بینک جو سود دیتا ہے وہ لیا جائے یا نہیں؟ لینے کی صورت میں کیا کیا جائے؟ ضائع کیا جائے یا غرباء کو دیا جائے، سادات کو دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ یا اسکول کی تعمیر یا اسکول کے لئے پیشاب خانہ، بیت الخلاء یا عام لوگوں کے لئے پیشاب خانہ، بیت الخلاء بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب کا ماحصل یہ ہے کہ بینک سے ملنے والا سود لیا جائے، غرباء کو دیا جائے، غرباء میں سادات اور دینی مدارس کے طلبہ کو دینا بالکل درست ہے، لیکن اسکول کی تعمیر، اسکول کے لئے پیشاب خانے، بیت الخلاء، بنانا بالکل درست نہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ بینک جو سود دیتا ہے کیا وہ اس سود کی تعریف میں نہیں آتا جو قرآن میں مذکور ہے یعنی بینک کا سود سود ہے یا نہیں؟ جبکہ اس کی حرمت کے فتوے دیئے جاتے تھے، اگر بینک کا سود حرام ہے بلکہ اشد فی الحرمت ہے تو سادات اور علوم دینیہ کے طلباء کے لئے بالکل درست اور اسکول اور اس کی ضرورت کے لئے ناجائز کیوں ہے؟

(۱) "وكره نقلها إلا إلى قرابة أو أحوال أو أصلح أو أروع أو أنفع للمسلمين ... أو إلى طالب علم وفي المعراج: التصديق على العالم الفقير أفضل، الخ". (الدرو المختار: ۳۳۹/۲، ۳۳۶، باب المصروف، معید)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۳۶/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۳، باب بیان أحكام المصروف، دار الكتب العلمية، بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سو کی حرمت منصوص ہے قطعی ہے، بیک کو اس سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا اس لئے وہ حرام ہے، بیک سے اگر سود و وصول نہ کیا جائے تو وہ خلاف اسلام مواقع میں استعمال کیا جاتا ہے جس کا ضرر ظاہر ہے، اس ضرر سے تحفظ کے لئے وہاں سے وصول کر لیا جائے پھر خود استعمال نہ کیا جائے کیونکہ حرام ہے، حرام مال واجب التصدق ہوتا ہے، جو شخص ایسے واجب التصدق مال کا مستحق ہو اس کو دے دیا جائے، جو غرباء، طلباء وغیرہ ایسے ہوں کہ ان کے گزارے کی کوئی صورت نہ ہو وہ اس کے مستحق ہیں (۱)۔

سادات کا اکرام و احترام لازم ہے اس لئے ان کو زکوٰۃ و صدقات واجبہ دینے سے احتراز کا حکم ہے کیونکہ ایسا مال اوساخ الناس کہلاتا ہے، لیکن جو سادات اس قدر حاجت مند ہوں کہ گزارے کے لئے بھیک مانگنے پر مجبور ہو جائیں، ان کے حق میں حنفیہ میں سے امام طحاوی اور شافعیہ میں سے امام رازی نے زکوٰۃ کو درست قرار دیا ہے کہ زکوٰۃ لینے میں جس قدر ان کے احترام پر زور پڑتی ہے اس سے زیادہ تر بھیک مانگنے میں ہے، یہ سب کی نگاہوں میں بڑی ذلت ہے اس بڑی ذلت سے بچانے کے لئے اگر ان کو زکوٰۃ دیدی جائے تو یہاں ہون ہے، اگرچہ یہ قول ظاہر الروایت نہیں ہے اور علامہ اس کو فتوے کے لئے اختیار نہیں کیا جاتا، لیکن سخت مجبوری اور محتاجی کی حالت میں اس پر عمل کرنے کی دیگر اکابر کے کلام میں گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

حضرت مولانا نور شاہ صاحبؒ کے کلام کا خلاصہ ”فیض الباری“ (۲) اور ”العرف الشذی (۳)“ میں

(۱) ”لو مات الرجل وكسبه من بيع الباذق، أو الظلم، أو أخذ الرشوة، يعورع الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً، وهو أولى، ويردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الحبيث التصديق إذا تعذر الرد على صاحبه“۔ (رد المحتار: ۳۸۵/۶، کتاب الحظر والإباحہ، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۹۹/۵، الباب الخامس فی الکسب من الکراهیہ، رشیدیہ)

(و کذا فی کفایۃ المفتی: ۷۶/۸، کتاب الربو، دار الإیضاع کراچی)

(و کذا فی أحسن الفتاوی: ۱۸/۷، باب الربو، سعید)

(۲) ”قلت: وأخذ الزکاة عندی أسهل من السؤال، فافنی به أيضاً“۔ (فیض الباری: ۵۲/۳، باب ما یدکر

فی الصدقة للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وآلہ، حضر راہ بک ڈیو، دیوبند)

(۳) (العرف الشذی علی هامش جامع الترمذی: ۱۳۳/۱، باب کراهیۃ الصدقة للنبی صلی اللہ تعالیٰ =

منقول ہے۔ تاہم جہاں تک ہو سکے سادات کرام کو اس سے بچانا اعلیٰ و افضل ہے اور ان کے احترام کا تقاضا ہے۔ اسکول کی تعمیر اور پیشاب پاخانے وغیرہ مستحق نہیں ہوتے جو کہ تصدق کا حاصل ہے اس لئے اس سے منع کیا گیا ہے۔ مستحق کو مالک بنا کر دیدیا جائے، پھر وہ جو دل چاہے جہاں چاہے خرچ کرے۔ سابقہ فتویٰ نمبر: ۵۰۵۴، ۲۵/۱۱/۹۲ھ میں اختصار کی وجہ سے تفصیل نہیں آسکی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

صاحب نصاب کا کسی کو پڑھانے کی نیت سے زکوٰۃ سے کھالینا

سوال [۳۶۶۱]: زید صاحب نصاب کسی مجبوری کی وجہ سے مدرسہ کا کھانا کھائے یہ نیت کر کے کہ میں بعد میں کسی لڑکے کو پڑھا دوں گا اتنے سال جتنے کہ میں پڑھا ہوں۔ یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟۔ تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر مستحق یا دوجو بیعت مسئلہ کے کھانا زکوٰۃ وغیرہ نہ کھائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۰ھ۔

زکوٰۃ کی کتابیں صاحب نصاب کو دینا

سوال [۳۶۶۷]: کسی صاحب نصاب نے اپنے زکوٰۃ کے روپیہ سے کتب خرید کر دوسرے عالم

= علیہ وسلم و اہل بیتہ و مولیہ، سعید)

(وشرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الزکوٰۃ، باب الصدقة علی بنی ہاشم: ۱/۳۳-۳۴، سعید)

(۱) "ولا إلی غنی یملک قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية من أئی مال كان، الخ." (الدر المختار)

۲/۳۳، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، الفصل الثامن من توضع الزکوٰۃ فیہ، مکتبہ غفریہ)

صاحب نصاب کو سپرد کریں، کیا صاحب نصاب عالم کے لئے ایسی کتب لینا درست ہے، نیز ایسی صورت میں مرکز کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کا مصرف وہ ہے جو صاحب نصاب نہ ہو، لہذا صورت مسئولہ میں زکوٰۃ ادا نہ ہوئی (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۹/۵۹ھ۔

زکوٰۃ جمعیتہ علمائے اسلام کو دینا

سوال [۳۶۶۸]: زکوٰۃ کی رقم جمعیتہ علمائے اسلام کے فنڈ میں دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ غریب و مساکین پر بطور تملیک صرف کریں تو اس کو دینا درست ہے ورنہ نہیں، مالک اگر خود کسی غریب کو دے دے اور وہ مالکانہ قبضہ کرنے کے بعد از خود جمعیتہ مذکورہ کو دے دے تو درست ہے (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۸۹ھ۔

(۱) "ولا یلی غنی یملک قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الأصلیۃ من أئی مال کان، الخ"۔ (الدر المختار:

۳۳۷/۲، باب المصرف، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، الفصل الثامن من توضع الزکوٰۃ فیہ، مکتبہ غفراریہ)

(۲) "لا یحوز أن ینسی بالزکوٰۃ المسجد؛ لأن التملیک شرط فیہا، ولم یوجد، کذا لا ینسی بہا الفناطیر

والسقیات — والحیلۃ فی ہذہ الأشیاء أن یتصدق بہا علی الفقیر، ثم یأمرہ أن یفعل ہذہ الأشیاء،

فیحصل لہ ثواب الصدقۃ، ویحصل للفقیر ثواب ہذہ القرب"۔ (تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب

المصرف، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۲۰۳، باب من یحوز دفع الصدقات إلیہ ومن لا یحوز، شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الناز خانۃ: ۲/۲۷۲، باب من توضع الزکوٰۃ فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، باب من توضع الزکوٰۃ فیہ، غفراریہ کوئٹہ)

دارالحرب میں حربی کو زکوٰۃ وصدقہ

سوال [۳۶۶۹]: ہندوستان اس وقت دارالحرب ہے یا کیا ہے؟ نیز ہندو حربی ہیں یا کیا ہیں؟ اور بہر صورت ہندو کو صدقہ فطر دینا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندوستان کے متعلق دیر سے اختلاف چلا آ رہا ہے، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی اور حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی نے دارالحرب قرار دیا ہے، یہی رائے حضرت مولانا گنگوہی اور حضرت مولانا نانوٹوی کی ہے اور اکثر علماء ہی طرف گئے ہیں اور یہاں کے جملہ کفار کو حربی فرماتے ہیں، کذا فی الفتاویٰ الرشیدیہ، ج ۱۳ (۱)۔

دارالحرب کے متعلق تین قول نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وہمیس قول ثالث را محققین ترجیح داده اند، و بریں تقدیر معمولہ انگریزوں اشیاء ایشان بلاشبہ دار الحرب است، اھ۔ فتاویٰ عزیز: ۱/۱۶۱ (۲)۔

”و در کفای می نویسند “إن المراء بدار الإسلام بلاد یجری فیها حکم إمام المسلمین، ونكون تحت قهره، و بلاد الحرب بلاد یجری فیها أمر عظیمها، ونكون تحت قهره، انتہی۔“

”دریں شہر (دہلی) حکم امام المسلمین اصلاً جاری نیست، و حکم رؤسائے نصاریٰ بے دغدغہ جاری است، و مراد از اجرائے احکام کفر این است کہ در مقدمہ ملک داری، و بندوبست رعایا و اخذ خراج و باج و عشور، اموال تجارت، و سیاست قطع الطریق و سراق، و فصل خصومات، و مزاء جنایات کفار بطور خود حاکم باشند آری، اگر بعضی احکام اسلام را مثل جمعہ و عیدین و اذان و ذبح بقر تعرض نکنند کردہ

(۱) (تالیفات رشیدیہ: ص ۶۵۳) فیصلۃ الاعلام فی دار الحرب والإسلام، ادارہ اسلامیات، لاہور

(۲) (فتاویٰ عزیز: (فارسی): ۱/۱۱۱، سوگرفتن از انگریزوں، مکتبہ جمعیہ، دہلی دہلی)

باشند، لیکن اصل الاصول اس چیزها نزد ایشان ہدر است، زیرا کہ مساجد را بے تکلف ہدم می نمایند، و هیچ مسلمان یا ذمی بغیر استیمان ایشان دریں شهر و درنواح آن نمی تواند آمد، برائے منفعت خود از واردین مسافرین و تجار مخالفت نمی نمایند، اعیان دیگر مثل شجاع الملک و ولایتی بیگم بغیر حکم ایشان دریں بلاد داخل نمی توانند شد، و ازیں شهر کلکتہ عمل نصاریٰ معتداست آری در پچ و وراست مثل حیدرآباد، لکھنؤ و رام پور احکام خود جاری نکرده اند بسبب مصالح و اطاعت آن ملک، ۱ھ۔ فتاویٰ عزیزہ: ۱/۱۷۱ (۱)۔

بعض علماء نے دارالاسلام فرمایا ہے جیسے مولانا عبدالحی کھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور نواب صدیق حسن خان صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ (۲)۔ یہاں کے ہنود کو حر بنی ماننے کی صورت میں (جیسا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے) صدقہ الفطر دینے کی گنجائش نہیں اور ان کا ذمی نہ ہونا تو بالکل ظاہر ہے، ذمی کے متعلق بھی امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ اس کو دینا درست نہیں، درمختار نے حاوی قدسی سے اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے اور صاحب ہدایہ وغیرہ نے قول طرفین کو ترجیح دی ہے:

"ولا تدفع (الزکاة) إلی ذمی، وجاز دفع غیرها وغیر العشر والخراج إلیه: ای الذمی ولو واجباً، کسندہ و کفارة و فطرة، خلافاً للثانی، وبقوله یفتی، حاوی القدسی. وأما الحر بی فجمع الصدقات لا تجوز له اتفاقاً، بحر عن العنابة وغیرها، ۱ھ۔ درمختار۔

"(قوله: وبقوله یفتی) الذی فی حاشیة البحر عن الحاوی وبقوله نأخذ، قلت: لکن کلام الہدایة وغیرها یغید ترجیح قولہما، وعلیہ المتن، ۱ھ۔ شامی: ۲/۹۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (فتاویٰ عزیز ی (فارسی): ۳۰/۱، مسئلہ دار الحرب شدن دارالاسلام، مکثہ و حیمہ، دیوبند یو پی)

(۲) (مجموعۃ الفتاویٰ (اردو): ۲۳۷/۱، سعید)

(۳) (الدر المختار: ۳/۵۱، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۱۹، باب المصرف دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۵/ رمضان/ ۱۳۶۱ھ۔

ابھی ہندوستان کے سابقہ حالات میں کوئی خصوصی تغیر نہیں ہوا ہے، نہ ابھی مکمل آزادی حاصل ہوئی ہے، اس لئے سابقہ ہی احکام ہیں، ہاں آئندہ آزادی ملنے پر دستور جدید کی رو سے ممکن ہے کوئی تغیر پیدا ہو جائے۔ فقط۔

سید احمد غفرلہ، ۱۵/ رمضان/ ۱۳۶۱ھ۔

زکوٰۃ غیر مسلم کو دینا

سوال (۳۶۷۰): زکوٰۃ کا مال یا غلہ وغیرہ میں سے ۴۰/۱۰۰ والی نکال کر کسی ہندو کو دینا جائے، اسی طرح صدقہ الفطر اگر کسی ہندو کو دینا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

ترجمہ سوال: ”اور اسی تیسرے قول کو محققین نے ترجیح دی ہے اور اسی تقدیر پر بلاشبہ انگریز کا زیر تسلط علاقہ دارالحرب ہے، اھ“۔ (فتاویٰ عزیزیہ ۱/ ۱۶)

”کافی میں لکھا ہے کہ دارالاسلام سے مراد وہ شہر ہیں جن میں امام المسلمین کا حکم جاری ہو اور اس کے قبضہ و تسلط میں ہوں۔ اور دارالحرب سے مراد وہ شہر ہیں جن میں ان کے بڑے (سر دار کفار) کا حکم جاری ہو اور وہ اس کے تسلط میں ہوں ابھی“۔

”اس شہر (دہلی) میں امام المسلمین کا حکم بالکل جاری نہیں اور دوسرے نصاریٰ کا حکم بے شک جاری ہے اور احکام کفر کے جاری ہونے سے مراد یہ ہے کہ ملک داری اور رعایا کے بندوبست کے مقدمات تکمیل اور اموال تجارت سے عشر وصول کرنے، چور اور ڈاکوؤں کے انتظام، لڑائی جھگڑوں کے فیصلہ کرنے اور جرائم کی سزا دینے میں کفار خود حاکم ہوں اگرچہ بعض احکام اسلام مثلاً جمعہ، عیدین، اذان، اگائے ذبح کرنے سے تعرض نہ کرتے ہوں، لیکن اصل بات یہ ہے کہ یہ چیزیں ان کے نزدیک ہر چیز، اس لئے کہ مساجد کو بے تکلف منہدم کر دیتے ہیں اور کوئی مسلمان یا ذی ان سے امن طلب کے بغیر اس شہر (دہلی) اور اس کے اطراف میں داخل نہیں ہو سکتا، اپنی محض کی خاطر آنے والوں سے، مسافروں سے، تاجروں سے تعرض نہیں کرتے، دوسرے بڑے حضرات مثلاً: شہنشاہ الملک اور ولایتی بیگم ان کے حکم کے بغیر ان شہروں میں داخل نہیں ہو سکتے اور اس شہر سے کلکتہ تک نصاریٰ کا عمل دخل پھیلا ہوا ہے، مگر دائیں بائیں مثلاً: حیدر آباد، گھنٹو، رام پور میں احکام اس ملک کی اطاعت و مصالحت کی بناء پر جاری نہیں کئے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ دینا ہندو کو ناجائز ہے، صدقۃ الفطر جائز ہے بشرطیکہ ہندوؤں میں ہو۔ "لا یجوز دفع الزکوٰۃ الی ذمی، وصح دفع غیر الزکاة من الصدقات: ای الذمی کصدقۃ الفطر"۔ زہلی: ۱/۳۰۰ (۱)۔

مگر احتیاط یہ ہے کہ صدقۃ فطر بھی مسلم ہی کو دیا جائے گا کہ اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے وہ ناجائز فرماتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۹/۱۱/۸۵ھ۔

جج کے لئے زکوٰۃ لینا

سوال [۳۶۷]: اگر کوئی حج کو جا رہا ہے اور اس کے پاس پیسہ کم پڑ جائے تو اس کو زکوٰۃ کا پیسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کے پاس خرچ کم ہو اس کے لئے زکوٰۃ کا پیسہ لینا جائز نہیں (۳)، لیکن اگر پیسہ پورا تھا اور چلا گیا مگر راستہ میں کوئی حادثہ پیش آ گیا کہ روپیہ ضائع ہو گیا اور مکان سے منگوانے کی کوئی صورت نہیں تو اس کو وہاں

(۱) (تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب المصرف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

"ولا تدفع الی ذمی لحدث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وجاز دفع غیرہا وغیر العشر والخراج الیہ ای الذمی ولو واجباً کثیر وکفارة وفطرة، خلافاً للثانی، ویقولہ بغنی"۔ (الدر المختار: ۲/۳۵۱، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۲، باب المصرف، امدادیہ)

(۲) (الدر المختار، المصدور السابق)

(۳) (تقدم نخریجہ تحت عنوان: "صاحب نصاب کا کسی کو پڑھانے کی نیت سے زکوٰۃ سے کھالینا"۔)

زکوٰۃ کا پیسہ بقدر ضرورت لے لینا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۸۹ھ۔

زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا

سوال [۳۶۷]: مسکین رحمت اللہ کا انتقال ہوا جو بالکل مفلس تھا، مسکین احمد حسن نے کفن دیا اور نیت

کی کہ زکوٰۃ دے رہا ہوں یہ زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟ یہ پوچھنا ہے کہ زکوٰۃ کا وقت ابھی نہ تھا یعنی رمضان میں زکوٰۃ واجب ہوتی اور حسن نے نیت کی کہ آئندہ زکوٰۃ میں محسوب ہو جائے گا۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، نہ گذشتہ نہ آئندہ، ادائے زکوٰۃ کے لئے مصرف کو مالک بنانا ضروری ہے اور میت میں مالک بننے کی اہلیت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

زکوٰۃ فطرہ سے کفن میت

سوال [۳۶۸]: بیت المال میں جو زکوٰۃ فطرہ کی رقم جمع ہوتی ہے اس میں سے کسی غریب میت کے

کفن، کفن کے لئے خرچ کرنا چاہیے یا نہیں؟

(۱) "﴿وفی سبیل اللہ﴾، وهو منقطع الغزاة، وقيل: الحاج". (الدر المختار). "أی منقطع الحاج، قال

فی المغرب: الحاج كالسامر بمعنى السمار في قوله تعالى: ﴿سامراً تهجرون﴾. وهذا قول محمد،

الخ". (رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳۳۳/۲، باب المصروف، معید)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۱۱۶/۲، باب المصروف، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وكذا في المحيط الرهانی: ۳۳۳/۲، باب المصروف، غفرارہ)

(۲) "﴿ولا إلی کفن میت وقضاء دینہ﴾ لعدم صحة التملیک منه، الخ". (الدر المختار مع

رد المحتار، ۳۳۳/۲، باب المصروف، معید)

(وكذا في الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، معید)

(وكذا في فتح القدیر: ۴/۲۶۷، باب من يجوز دفع الصدقة إلیه ومن لا يجوز، مصطفى البابی

الحلبی مصر)

الجواب حامداً ومصلیاً:

رقم فطرہ و زکوٰۃ براہ راست میت کے کفن دفن میں خرچ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس میں تملیک نہیں (۱)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

رفاؤ عام کے کام میں زکوٰۃ صرف کرنا

سوال [۲۶۷۲]: زکوٰۃ کی رقم رفاؤ عام کے کاموں میں خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ جیسے کنواں بنا

دینا، کاروان سرائے، طلباء کے رہنے کے لئے کمرہ وغیرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم مواقع مذکورہ میں صرف کرنا درست نہیں، اگر کسی مستحق کو زکوٰۃ دے دی جائے اور پھر وہ

مواقع مذکورہ میں اپنی خوشی سے بعد قبضہ کے دیدے تو صرف کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/۶/۶۰ھ۔

= (وکذا فی التاتارخانیۃ: ۲/۲۷۲، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(۱) "(ولا إلى کفن میت وقضاء دینہ) لعدم صحة التملیک منه، الخ". (الدر المختار، باب المصروف:

۳/۳۳۳، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۸، سعید)

(وکذا فی فتح القدیر، باب من یجوز دفع الصدقات إلیہ، مصطفىٰ البابی الحلبي، مصر)

(وکذا فی التاتارخانیۃ، باب من توضع الزکاة فیہ: ۲/۲۷۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "(ویشترط أن یکون المصروف تملیکاً لا إباحۃً کما مر، لا یصرف إلی بناء نحو مسجد -- إن

الحیلۃ أن یتصدق علی الفقیر، ثم یأمر بفعل هذه الأشياء، الخ". (الدر المختار) =

قبرستان کے مقدمہ میں زکوٰۃ لگانا

سوال [۳۶۷۵]: حضرت مفتی صاحب! ضروری گزارش ہے کہ قبرستان پر غیر مسلموں نے قبضہ کر لیا ہے جس پر مقدمہ چل رہا ہے، چندہ ہو رہا ہے، مگر بعض حضرات زکوٰۃ کی رقم دیتے ہیں تو مقدمہ کے اخراجات میں زکوٰۃ کی رقم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان کے مقدمہ میں خرچ کرنے کے لئے بھی زکوٰۃ کی رقم دینا درست نہیں، کسی مستحق کو دیدی جائے وہ مالکانہ قبضہ کے بعدا گرویدے تو یہاں بھی خرچ کرنا درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۹/۱۳۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ۔

قتل کے مقدمہ میں زکوٰۃ دینا

سوال [۳۶۷۶]: ایک مسلمان نے کسی کو عمداً قتل کر دیا اور اس کو پھانسی کا حکم ہو گیا اس کے بھائی چاہتے ہیں کہ زکوٰۃ سے اس کی اپیل کریں اور پھانسی سے بچالیں تو قاتل کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ مستحق زکوٰۃ ہے اور اس کو زکوٰۃ کا روپیہ دیدیا جائے اور وہ اس روپیہ پر قبضہ کر کے اپنے مقدمہ میں خرچ کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۲) اگر زکوٰۃ کا روپیہ اس کو نہ دیا جائے بلکہ برادری جمع کر کے اس کے

= "قولہ: (لحو مسجد) کبناء القناطر، والسقایات، وإصلاح الطرقات، وکری الأنهار، والحج،

والجهاد، وکل مالا تملیک فیہ". (رد المحتار: ۳۳۴/۲، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، الفصل الثامن من توضیح فیہ الزکاة، غفرایہ)

(۱) (تقدم تخریجه تحت عنوان: "رقہ امام کے کام میں زکوٰۃ صرف کرنا"۔)

(۲) "إذا دفع الزکاة إلى الفقیر لا یتیم الدفع مالم یقبضها، اهـ". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۰/۴، رشیدیہ) =

مقدمہ میں خرچ کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۱)۔

قاتل جو تاق قتل کرے وہ سخت گناہ گار ہے جیسا اور کبیرہ گناہ کرنے والے زانی وغیرہ کا حال ہے ویسا ہی اس کا حال ہے، دیندار کو اگر زکوٰۃ دی جائے تو اعلیٰ درجہ ہے اگرچہ گناہ گار کو دینے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور گناہ میں خرچ کر دینا لے کی اعانت گناہ ہے (۲)۔

زکوٰۃ فطرہ تعمیر مسجد وغیرہ میں صرف کرنا

سوال [۳۶۷۷]: ایک موضع میں قریب بارہ برس سے ایک مسجد تیار ہے مگر اس کی چار دیواری اور دروازہ وغیرہ تیار نہ ہو سکا، علاوہ اس کے اب مسجد ہی منہد ہو چکی ہے اور وہاں کے مسلمانوں کی مالی حالت نازک ہے جس کی وجہ سے وہ مسجد اب تک اسی حالت میں ہے، مالی حالت خراب ہونے کی وجہ سے ان لوگوں کی ہمت پست ہو گئی ہے، اب رہا یہ کہ ان لوگوں کا مصمم ارادہ ہے کہ جو رقم مثلاً فطرہ و قربانی و زکوٰۃ وغیرہ کی ہو اس کو وہ مسجد میں لگانا چاہتے ہیں اور اس رقم سے مسجد کی مرمت، چار دیواری اور دروازہ وغیرہ تیار کرانا چاہتے ہیں۔ اب مفصل کیفیت سے مطلع فرمائیں کہ یہ رقم مسجد میں صرف ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور عید گاہ وغیرہ میں مرمت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور برادری کے مصرف کی چیزیں مثلاً فرش وسیع ہوا سکتے ہیں یا نہیں؟ اور دیگر سامان ہوا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

قوم مذکورہ کا تصدق واجب ہے یعنی کسی غریب کو جو کہ سید نہ ہو مالک بنا دینا ضروری ہے، بغیر مالک بنائے مسجد یا عید گاہ یا برادری کے لئے فرش وغیرہ میں صرف کرنا ناجائز ہے، اگر کسی غریب کو بطور تملیک دیدی جائے اور اپنے بقعہ کے بعد خود مواقع مذکورہ کے لئے دیدے تو پھر مواقع مذکورہ میں صرف کرنا درست ہے:

”و كذا من عليه الزكاة لو اراد صرفها إلى بناء المسجد أو الفنطرة، لا يجوز، فإن أراد الحيلة، فالحيلة أن يتصدق به المتولى على الفقراء، ثم الفقراء يدفعونه إلى المتولى، ثم

(و كذا في التاتار خانية، من توضع فيه الزكاة: ۲/۲۷۷، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في المحيط البرهاني، من توضع فيه الزكاة: ۳۳۳/۲، غفرابہ كوئٹہ)

(۱) (تقدم تعريجه تحت عنوان: ”رقاه عام کے کام میں زکوٰۃ صرف کرنا“ حاشیہ رقم: ۱)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الآية. [المائدة: ۲]

الموتولی یصرف إلى ذلك كذا في الذخيرة، ۱ھ۔ عالمگیری: ۲/۴۷۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد تگلوبی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۲/۲۶/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۲/۲۷/۵۹ھ۔

مالکِ اراضی کے لئے زکوٰۃ لینا

سوال [۲۶۷۸]: ایک شخص جو نصاب زکوٰۃ کا مالک نہیں، مقرض ہے، لیکن اراضی اور مال نامی از قسم جانوراء رکھتا ہے، لیکن وہ جانور نصاب کے برابر نہیں، البتہ ان کی قیمت نصاب چاندی کے برابر ہے، اسی طرح اراضی زرعی کی پیداوار فصلی بھی اس کو ملتی نہیں، لیکن اس اراضی کی اگر قیمت کی جائے تو نصاب چاندی سے کئی گنا زیادہ ہے۔ کیا وہ شخص زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا چرم قربانی لے سکتا ہے یا نہیں جبکہ وہ غریب بالکل تنگ دست اور مفلس ہے مقررہ کا بوجھ رکھتا ہے؟

دوسری صورت وہ شخص جو اراضی اور مال نامی کا مالک ہے لیکن مقرض اور تنگ دست ہے اس کو سرکاری نوکری سے تین چار سو روپے یا اس سے کچھ زیادہ ماہوار تنخواہ پاتا ہے، لیکن حالت نہایت تنگی کی ہے، کثیر العیال کی وجہ سے روزی اس کی پوری نہیں ہوتی، قرض دار رہتا ہے، نصاب سونا چاندی کی بھی کوئی چیز نہیں رکھتا۔ کیا وہ شرعاً زکوٰۃ یا صدقہ فطر لے سکتا ہے یا نہیں؟

خلاصہ یہ کہ مفلس غریب آدمی کے لئے اس کی اراضی ملکیت اور تنخواہ معین اس کو استحقاق زکوٰۃ میں مانع ہے یا نہیں جبکہ وہ صاحب تنخواہ بالکل غریب اور تنگ دست مقرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں شخصوں کو صدقہ فطر، چرم قربانی کی قیمت لینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الوہابات والمقابر الخ: ۳/۷۳، زحیدبیہ)

(دراجع للتفصیل عنوان: "جمیعت علماء اسلام کو زکوٰۃ دینا")۔

(۲) "وکرہ إعطاء فقیر نصاباً أو أكثر، إلا إذا كان المدفوع إلیه مدیناً أو كان صاحب عیال یحیی لو فرقہ علیہم لا یخص کلّاً، أو لا یفضل بعد ذنبه نصاب، فلا یکرہ"۔ (الدر المختار: ۳/۳۵۳، باب المصرف، سعید) =

کیا زمیندار مستحق زکوٰۃ ہے؟

سوال [۳۶۷۹]: زید صاحب نصاب ہے لیکن قرضدار نہیں ہے، اگر وہ مدرسہ میں پڑھنا چاہے اپنے خرچ سے تو اس کو زمین بچتی پڑے گی اور جو مال ہے اس میں اس کا تکفل نہیں ہوگا۔ اب زید کے لئے مدرسہ کا کھانا جائز ہوگا یا وہ زمین بیچ کر پڑھے گا، اس کے لئے کون سی صورت جائز ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس زمین کی پیداوار پر اس کا گزارہ ہے اس کے علاوہ کوئی آمدنی نہیں اور سال بھر کے خرچ کے بعد پیداوار اور مقدار نصاب نہیں بچتی لیکن اور نصاب جدا گانہ اس کے پاس رہتا ہے تو بھی زکوٰۃ کا کھانا مدرسہ سے لینا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ۔

جس کے پاس زمین ہو کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے؟

سوال [۳۶۸۰]: ایک شخص کی بہت سی زمین ہے مگر وہ آباد نہیں، تو اس شخص کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ ان زمینوں سے اس کی حوائج پوری نہیں ہوتیں اور وہ مال نامی بھی نہیں تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۳۳، باب فی بیان أحكام المصارف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "ولا یلی غشی یملک قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الأصلیۃ من أئی مال کان، الخ." (الدر المختار)

۲/۳۳۷، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط الرہانی: ۲/۳۳۳، الفصل الثامن من نوضع الزکوٰۃ فیہ، مکتبہ غفراریہ)

(۲) "ولو کان له ضیعۃ قیمنہا آلاف، ولا یحصل منه ما یکفی له ولعیالہ، اختلف فیہ، قال ابن مقاتل:"

جو شخص صاحب نصاب نہ ہو لیکن مالک مکان ہو اس کے لئے زکوٰۃ لینے کا حکم

سوال [۴۶۸۱]: ایک شخص صاحب نصاب تو نہیں لیکن آسودہ اور فارغ البال ضرور ہے، ذاتی مکان بھی ہے اور کھانے و کپڑے وغیرہ کی کل ضروریات با آسانی پوری ہو جاتی ہیں۔ کیا ایسے شخص کو زکوٰۃ و صدقات دینا درست ہے؟ اگر ہے تو کیوں؟ جو شخص ایسے کو زکوٰۃ دے اس کی طرف سے ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی ایسے شخص کو تو سوال کرنا حرام ہے مگر مالک نصاب نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ لینا درست ہے اور خود اس کے ذمہ زکوٰۃ فرض نہیں، آسودہ ہونے کی وجہ سے سوال کرنا حرام ہے اور صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ کا لینا درست ہے اور خود اس پر زکوٰۃ فرض نہیں:

”والأولى أن يفترس الفقير بمن له ما دون النصاب، كما في النفاية أخذاً من قولهم: يجوز دفع الزكاة إلى من يملك ما دون النصاب، أو قدر نصاب غير نام، وهو مستغرق في الحاجة. ۱. بحر: ۲/۲۵۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۴/۲۰۲۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

= يجوز صرف الزكاة إليه. (البرازية على هامش الفتاوى العالمية المكية: ۳/۸۵، الثاني في المصروف، رشديه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۲۲، الفصل الثامن في أداء الزكاة، امجد اكيدمي)

(و كذا في الفتاوى العالمية المكية: ۱/۱۸۹، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، رشديه)

(۱) (البحر الرائق: ۲/۴۱۹، باب المصروف، رشديه)

”و يجوز دفعها إلى من يملك أقل من النصاب وإن كان صحيحاً مكتسباً“. (الفتاوى

العالمية المكية: ۱/۱۸۹، الباب السابع في المصروف، رشديه)

(و كذا في فتح القدير: ۲/۲۷۸، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی

الحلي مصر)

و كذا في: شجر الرائق: ۲/۳۲۸، باب المصروف، رشديه)

جس کی ضروریات پوری ہو جاتی ہیں کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے؟

سوال [۴۶۸۲]: خالد جو مستحق زکوٰۃ تھا زکوٰۃ لیتا تھا، اب اس کی آمدنی مسجد اور مدرسہ کی خدمت میں جو ہوتی ہے کس طرح پوری ہو سکتی ہے، اب اگر وہ مال زکوٰۃ لے کر اپنے استعمال میں نہیں لاسکتا ہے تو جو لوگ اس کو دیتے ہیں وہ بلا مانگے دیتے ہیں اب وہ لے کر دوسرے مستحقین زکوٰۃ کو پہنچا سکتا ہے یا نہیں (یعنی جو لوگ پہلے سے دیتے آئے ہیں وہ دیتے ہیں خالد لے کر اپنے استعمال میں نہیں لایا، دوسرے جو مستحق ہیں ان کو پہنچا دیا) ایسا کرنا خالد کے لئے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بغیر زکوٰۃ لئے اس کی ضروریات پوری ہو جاتی ہیں تو اچھا ہے کہ زکوٰۃ دینے والوں سے کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے میری ضروریات اب پوری ہو جاتی ہیں آپ کسی ضرورت مند کو دے دیں (۱)۔ فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

تعمیر اسکول میں زکوٰۃ

سوال [۴۶۸۳]: ایک پرائمری اسکول ہے جہاں اکثر یتیم و غریب بچے پڑھتے ہیں، سرکاری نصاب کے ساتھ دینی تعلیم بھی ہوتی ہے، حکومت کی طرف سے اس کی تعمیر کے لئے کوئی امداد نہیں ملتی۔ ایسے اسکول کی تعمیر کے لئے عشر صدقات وغیرہ دینا اور خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر، إلا إذا كان المدفوع إليه مديوناً أو كان صاحب عيال، بحيث لو فرقه عليهم لا يحص كلاً، أو لا يفضل بعد ذنبه نصاب، فلا يكره". (الدر المختار، ۳/۵۳، باب المصرف، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرى: ۱/۱۸۸، الباب السابع في المصارف، رشديه)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۳۳، باب في بيان أحكام المصارف، دار الكتب العلمية، بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقات و اچھ کو براہ راست تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد نگوئی۔

صدقہ جاریہ میں زکوٰۃ کا مصرف

سوال [۲۶۸۳]: مال زکوٰۃ اصل میں تو غریبوں اور حاجت مندوں کی اعانت کرنے کے لئے شریعت نے مالداروں کو مالک نصاب کو مجبور کیا ہے کہ بحساب شریعت زکوٰۃ دے کر ان کی حاجت روائی کریں۔ اب صدقہ جاریہ میں، مال زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیوں کہ اس میں اکثر غریبوں کے لئے کے پڑتے ہیں اور راستہ اور سرائوں میں مسافر وغیرہ کے اندر صرف ہوتے ہیں جیسے کتب اور اسکول تیار کرتے ہی خرچ کرنا، یا کتب اور اسکول میں خرچ کرنا، راستہ بنانا، پانی کے لئے کنواں کھدوانا وغیرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ادائے زکوٰۃ کے لئے مستحق کو مالک بنادینا ضروری ہے، بغیر مالک بنائے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (۲)۔ کنواں، راستہ، اسکول، کتب میں مالک بننے کی صلاحیت نہیں، لہذا تعمیر کے لئے ان مواقع میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی ہے، البتہ اگر غریب مستحق طلباء کو مالک بنادیا جائے خواہ روپیہ دے کر خواہ کتاب دے کر، خواہ کپڑوں وغیرہ دے کر تو ادا ہو جائے گی۔ اگر غریب مستحق کو بطور ملک زکوٰۃ دے دی جائے اور پھر وہ اپنی طرف سے مواقع مذکورہ میں

(۱) "لا يجوز أن يبنى بالزكاة؛ لأن التملك شرط فيها، ولم يوجد، وكذا لا يبنى بها القاطن والسقايات..... اهـ"۔ (تبیین الحقائق: ۲/۱۲۰، باب المصروف، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی التاتارخانیہ، باب من توضع الزکوٰۃ فیہ: ۲/۴۷۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، باب من توضع الزکوٰۃ فیہ، غفرایہ کوئلہ)

(۲) "ویشترط أن يكون المصروف تملیکاً لا إباحةً، كما مر"۔ (الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب

المصرف ۲/۳۳۳، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۶۲۱، باب المصروف، إمدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۲۱، باب المصروف، دارالکتب العلمیہ بیروت)

صرف کروے تو درست ہے براہ راست کی گئی تخواہ اور معاوضہ میں دینا صحیح نہیں:

”زکوٰۃ ہی تمليك مال مخصوص لشخص مخصوص، الخ“۔ مرافی الفلاح، ص: ۱۴۱ (۱)۔ ”ولا يجوز أن يُبني بالزکوٰۃ المسجد، وكذا القناطر والسقابات وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والحج والجهاد وكل ما لا تمليك منه، الخ“۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱/۱۸۸ (۲)۔
 حررہ العبد محمد ونگوئی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۹/۷/۵۹ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۹/۷/۵۹ھ۔



(۱) حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۷۱۳، قدیمی

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الأول فی تفسیرھا۔ ۱/۷۰، وشیدہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۸، وشیدہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۲، باب المصرف، إمدادیہ)

(و کذا فی نبیل الحقائق: ۲/۱۴۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

”ان الحبلۃ أن یتصدق علی فقیر، ثم بأمر بفعل هذه الأشياء“۔ (الدرالمختار، کتاب الزکوٰۃ،

باب المصرف: ۳۳۵/۲، سعید)

فصل فی صرف الزکوٰۃ فی المدارس (مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

مدارس میں زکوٰۃ دینا

سوال [۴۸۵]: اہل مدارس، مدارس کے جملہ اخراجات کے لئے مدرسہ کے نام و پتہ کی چھٹی ہوئی رسیدوں پر زکوٰۃ و صدقات واجبہ وصول کرتے ہیں یا ان کا خود ساختہ نواں مصرف ہے۔

۲..... رسید بک، پوسٹر، کتابچہ، چارٹ، کلیئڈر، روادو، کارڈ کے سہارے زکوٰۃ و صدقات واجبہ کی وصولی کا مروجہ طریقہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت نہیں ہے۔

۳..... اس جدید اختراعی طریقہ وصولی کو بروئے کار لانے کے لئے علماء و فقہائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا کہیں اجماع نہیں ہوا، اس پر عمل کرنے والے جو یہ نہیں جانتے کہ کس کی سنت ہے؟

۴..... زکوٰۃ و صدقات واجبہ کا تعلیمی مشغلہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

۵..... زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے لئے طلبائے علم دین کی حیثیت بالکل غیر منصوص ہے۔

۶..... مدارس و مکاتیب نہ بیت المال ہیں نہ منکب بیت المال اور نہ ان کے محصلین ”عاملمین

علیہا“ ہیں۔

۷..... مدارس کے محصلین زکوٰۃ دہندگان پر مسلط کئے گئے وکیل ہوتے ہیں۔

۸..... معطیان زکوٰۃ پر وکیل مسلط کرنا غیر شرعی ہے، یہ تجارتی نقطہ نظر ہے۔

۹..... رسید بک، پوسٹر، کتابچہ، چارٹ، کلیئڈر، کارڈ، وغیرہ کی طباعت بھی تجارتی نقطہ نظر سے کی جاتی

ہے اور ان کی طباعت میں قوم کا ہزاروں روپیہ فضول خرچ کیا جاتا ہے۔

۱۰..... زکوٰۃ و صدقات واجبہ کی آدمی رقم مدارس کے مقررہ غیر شرعی وکیل اپنے خرچ میں لاتے ہیں۔

۱۱..... یہی رقم مدرسین کی تنخواہوں میں، دارالاقامہ و مدارس کی تعمیر و مرمت میں کلیئڈر، چارٹ، رسیدوں

وغیرہ کی طباعت میں مقدمات اور مہمان نوازی وغیرہ میں صرف کی جاتی ہے، جب کہ شرعاً ممنوع ہے۔

۱۲۔۔۔ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کی رقوم کا یہ مشکل دسواں حصہ ہی غریب طلباء پر خرچ ہوتا ہے۔

۱۳۔۔۔ اہل مدارس اپنی مرضی کے مطابق خرچ کرتے ہیں، مستحق طلباء کو مالک نہیں بناتے اور زکوٰۃ جب تک مستحق کی ملکیت میں نہیں دی جاتی، ادا نہیں ہوتی۔

۱۴۔۔۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے سے پہلے تمام صدقات تقسیم فرما دیا کرتے تھے (۱) اہل مدارس زکوٰۃ و صدقات واجبہ کی رقوم سالہا سال قحویل میں رکھتے ہیں، نہ جانے یہ کس کا طریقہ ہے؟

۱۵۔۔۔ کسی مستحق کو زکوٰۃ کی رقم اتنی دی جائے کہ وہ صاحب نصاب نہ بن جائے، اہل مدارس اتنی رقوم جمع کر لیتے ہیں کہ اگر وہ مستحق طلباء میں تقسیم کی جائے تو وہ سب ہی صاحب نصاب بن جائیں اور کثیر رقم بچ جائے۔

۱۶۔۔۔ ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر کو بھیجنا مکروہ ہے، اہل مدارس دور دراز شہروں سے زکوٰۃ وصول کراتے ہیں۔

۱۷۔۔۔ اللہ تعالیٰ بڑے بڑے گناہ گار اور مشرک و کافر کا بھی ایک دن کے لئے کھانا بند نہیں کرتے، لیکن اہل مدارس انہیں مہمانانِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کھانا مہینوں بند رکھتے ہیں جب کہ وہ امتحان میں کم نمبر پاتے ہیں، جب کہ انہیں کا نام لے کر زکوٰۃ و صدقات وصول کرتے ہیں۔

۱۸۔۔۔ ان مدارس میں بعض ایسے محصل بھی ہوتے ہیں جو وصول کم اور خرچ زیادہ کرتے ہیں، اپنے خرچ کی بقیہ رقم مدرسہ کی قحویل سے لیتے ہیں۔

۱۹۔۔۔ کلامِ الہی اتنا سطر ہے کہ مومن پاک ہونے پر بھی بلا وضو چھو نہیں سکتا، اس علمِ نبوت کے حاصل کرنے اور کرانے والے کے لئے میل پچیل کا استعمال علمِ مطہر کی توہین ہے۔

(۱) "عن ابن اسی ملکبة أن عقبہ بن الحارث حدثہ قال: صلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العصر فأسرع، ثم دخل البيت، فلم یلبث أن خرج، فقلت أو قیل له؟ فقال: "كنت خلقت فی البيت تراء من الصدقة فکهرت أن أیته فقسمته". (صحیح البخاری: ۱/ ۱۹۲، کتاب الزکوٰۃ، باب من أحب تعجیل الصدقة من یومها، قدیمی)

۲۰۔ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے مطلق آٹھ مصارف ہیں (سورہ توبہ رکوع ۱۳۰)

۱۔ فقراء جن کے پاس کچھ نہ ہو۔ ۲۔ مساکین جن کو بقدر ضرورت میسر نہ ہو۔ ۳۔ عاملین علیہا جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات پر مامور ہوں۔

۴۔ مؤلفہ قلوب جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یہ مصرف باقی نہیں رہا۔ ۵۔ رقاب یعنی غلاموں کو آزاد کرانے میں۔ ۶۔ غارین یعنی وہ لوگ جن پر کوئی حادثہ آچا اور وہ مقررہ ہو گئے۔ ۷۔ فی سبیل اللہ جہاد وغیرہ جانے والے کو۔ ۸۔ ابن السبیل وہ مسافر جو بحالت سفر مالک نصاب نہ ہو گو مکان پر دولت رکھتا ہو۔

محی الدین سنگانی کھیری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی فرضیت قرآن کریم سے ثابت ہے تقریباً تیس آیات میں اقامتِ صلوة کے ساتھ اثناء زکوٰۃ کا بھی حکم ہے (۱) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہے: ﴿يُحْدِثُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (الآیة) (۲)۔ زکوٰۃ کے مصارف بھی بتائے گئے ہیں: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ (الآیة) (۳)۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے اپنی طرف سے آدمی مقرر کر کے بھیجے ہیں (۴) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں جب لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا تو

(۱) "قولهما بالصلاة من اثنين وثمانين موضعاً في التنزيل دليل على كمال الاتصال". (الدر المختار).
 (۲) "قوله: في اثنين وثمانين موضعاً" كذا عزاه في البحر إلى مناقب البزازية وتبعه في النهر والمنح. قال ح:
 وصا به اثنين وثلاثين كما عده شيخنا السيد رحمه الله تعالى". (رد المحتار، كتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۵۶، سعيد)

(۲) (التوبة: ۱۰۳)

(۳) (التوبة: ۷۹)

(۴) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمر على الصدقة فقيل: مع ابن حميل وخالد بن الوليد والعباس الخ". (مشکوٰۃ المصابيح: ۱/۱۵۶، كتاب الزکوٰۃ، الفصل الأول، قديمی)

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فقال کا ترجمہ فرمایا جیسا کہ صحاح کی روایت میں موجود ہے (۱) زکوة کے لئے ترغیب دینا، آدمیوں کے ذریعے پیغام بھیجنا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور خلفائے راشدین سے صاف صاف منقول ہے (۲)۔

دینی مدارس کے غیر مستطیع طلبہ جو کہ سید نہ ہوں وہ مستحق زکوة ہیں اور فقراء و مساکین میں داخل ہیں (۳) اس نوع کو نوین قسم قرار دینا غلط ہے، علم دین کی تحصیل کوئی جرم نہیں کہ جس کی وجہ سے فقر و مسکنت کے با

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عقالاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعه." (الصحيح لمسلم: ۳/۱، كتاب الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله إلا الله محمد رسول الله، قديمی)

(۲) "عن أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنه قال: استعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً من الأسد على صدقات بني سليم يُدعى ابن اللثبية، فلما جاء حاسبه." (صحيح البخاري: ۲۰۳/۱، باب قول الله تعالى: والعاملين عليها الخ، قديمی)

"اجتمع المسلمون في جميع الأعصار على وجوب الزكاة، واتفق الصحابة رضي الله تعالى عنهم على قتال مالهها، فمن أنكر فرضيتها كفر وارتد إن كان مسلماً، الخ." (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۳۹۲، فرضية الزكاة، وشيخه)

(۳) "هي تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولاة مع قطع المنفعة عن المملك من كل وجه، الخ." (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۵۸، كتاب الزكاة، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت) (وكذا في البحر الرائق: ۲/۳۵۲، كتاب الزكاة، وشيخه)

"ان طالب العلم يحوز له أخذ الزكاة ولو غنياً إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستعادته لعجزه عن الكسب والحاجة وابة إلى مالا بدعنه." (الدر المختار).

"وقى المبسوط لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصاباً إلا إلى طالب العلم والغاوى ومنقطع الحج لفقرو له عليه الصلاة والسلام: "لا يجوز دفع الزكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة" =

وجود زکوٰۃ دینا منع ہو۔

معرض صاحب نے جو اپنے پنڈیل کے نمبر: ۲۰ میں تلقین کی ہے کہ ”کسی طالب علم کو دینے کا طریقہ یہ ہے کہ براہ راست دیجئے“۔ تو انہوں نے یہ نیا مصرف کہاں سے نکالا؟ نیز ای پنڈیل میں نمبر: ۲۰ میں یہ بھی لکھ دیا ہے کہ ”طلباء پر رقم زکوٰۃ کی کم خرچ کی جاتی ہے اور ان کو مالک نہیں بنایا جاتا“، اگر یہ مصرف نیا اور نو اس ہے جو کہ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں ہے پھر گلہ کیوں ہے؟ معرض صاحب کے پنڈیل کے نمبر: ۱۳ میں یہ لکھنا کہ ”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے سے پہلے تمام صدقات تقسیم کر دیا کرتے تھے“ (۱) اور اس کو کلیہ سمجھنا حدیث پاک اور سیرت مبارکہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عدم واقفیت پر مبنی ہے، بخاری شریف میں مذکور ہے کہ ”صدقہ کی حفاظت کے لئے ایک صحابی کو مقرر فرمایا، انہوں نے وہاں نماز کی نیت باندھ لی، رات کا وقت تھا، ایک چور آیا اس نے اس میں سے کچھ لیا، انہوں نے نیت تو ذکر اس کو پکڑ لیا کہ چل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس اس نے معذرت کی کہ آمدنی کم ہے اور عیال زیادہ اس لئے میں نے ایسا کیا آئندہ نہیں کروں گا، انہوں نے اس کو چھوڑ دیا، صبح کو جب حاضر خدمت ہوئے تو یہ واقعہ پیش ہوا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ جھوٹا ہے پھر آئے گا“۔ چنانچہ دوسری اور تیسری رات جب انہوں نے خدمت اقدس میں لے جانے پر زور دیا تب اس نے کہا کہ میں آپ کو ایسی چیز بتاتا ہوں کہ جہاں اس کو پڑھ دیں گے وہاں نہ آؤں گا اور اس نے آیت انکری بتلائی، پھر صبح کو خدمت اقدس میں حاضری ہوئی قصہ بتایا تو آپ نے ارشاد فرمایا: ”وہ جھوٹا مگر“

= والمعنى أن الإنسان يحتاج إلى أشياء لاغنى له عنها، فحينئذ إذا لم يجز له قبول الزكاة مع عدم اكتسابه أنفق ماعنده ومكت محتاجاً، فيقطع عن الإفادة والاستفادة، فيضعف الدين لعدم من يتحمله ... قلت: وهو كذلك والأوجه تقييده بالفقير، ويكون طلب العلم مرخصاً لجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادراً على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال“۔ (رد المحتار: ۳۳۰/۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، سعيد)

(۱) ”عن ابن أبي مليكة أن عقبة بن الحارث حدثه قال: صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العصر، فأسرع، ثم دخل البيت، فلم يلبث أن خرج، فقلت أو قيل له؟ فقال: ”كنت خلقت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن آيته فقسمته“۔ (الصحيح البخاری: ۱۹۲/۱، کتاب الزکوٰۃ، باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها، قسیمی)

بات چکی بتا گیا، وہ شیطان تھا“ (۱)۔

اگر تمام صدقات سونے سے پہلے تقسیم فرما دینے کا حتمی معمول تھا تو آخر اس کی ذہبت کیوں آئی، نیز اہل عربینہ کا واقعہ بھی بخاری شریف اور دیگر صحاح میں مذکور ہے کہ ”ان کو مدینہ کا پانی موافق نہیں آیا مریض ہو گئے تو ان کو ایک جگہ بھیج دیا کہ ”وہاں صدقہ کے اونٹ چرتے ہیں، وہاں جا کے رہو سب“ چنانچہ وہ گئے اور کچھ روز تک رہے تندرست ہو گئے، راعی کو قتل کیا، مثلہ کیا، اونٹوں کو بھگا لے گئے، جس وقت خبر پہنچی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو پکڑنے کے لئے آدمی بھیجے، وہ پکڑے ہوئے آئے“ (۲) اگر سونے سے پہلے تمام صدقات تقسیم فرما دیتے تھے تو اتنے روز تک یہ صدقے کے اونٹ کیسے باقی رہے؟

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدقات واجب التملک کی حفاظت کا مستقل انتظام فرما رکھا تھا، وفاقاً حسب ضرورت و مصلحت مستحقین کو دیتے تھے (۳)۔ صحابہ کرام تمام امت سے افضل

(۱) ”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: وکلنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحفظ الزکاة رمضان، فانانی ایت، فجعل یحثو من الطعام فاحذنه، فقلت: لارفعک الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفص الحديث فقال اذا اوتیت الی فراشک فاقرأ آية الکرمی لن یزال من اللہ حافظا ولا یفربک شیطان حتی تصبح وقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقک وهو کذوب ذاک الشیطان“ (صحیح البخاری: ۴/۴۹۷، فصل البقرة، قدیمی)

(وجامع الترمذی: ۳/۱۵۱، باب ماجاء فی سورۃ البقرة، وآیۃ الکرمی، سعید)

(۲) ”عن قتادہ ان انساً رصی اللہ تعالیٰ عنہ حدثہم ان ناساً من عکل و عربینہ قدموا المدینۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وتکلموا بالإسلام، فقالوا: یا نبی اللہ! إنا کنا اهل ضرع ولم نکن اهل ریف، واستوخموا المدینۃ، فأمرهم رسول اللہ بذود راعی، وأمرهم ان یخرجوا فیہ فیشریوا من ألبانہا وأبوالہا فأنطلقوا ناحیۃ الحرۃ کفروا بعد إسلامہم وقتلوا راعی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبعث الطلب فی آثارہم فأمرہم فیسروا أعینہم وقطعوا أیدیہم وترکوا فی ناحیۃ الحرۃ حتی ماتوا علی حالہم“ (صحیح البخاری: ۲/۲۰۲، باب قصۃ عکل و عربینہ، قدیمی)

(۳) ”وقد بلغ من عدل عمر أنه کان یحرص کل الحرص علی دفع أعطیات المسلمین الیہم فی مواعیدہا لا یفرق بین عامۃ وخاصۃ“ وكذلك کان أحرص الناس علی اموال المسلمین =

تھے (۱)، اصحاب صدقہ کا ایک خاص مقام تھا کہ قرآن کریم اور علم دین حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو وقف کئے ہوئے تھے، اہل وسعت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم صدقات ان کو دیا کرتے تھے (۲) تو قرآن کریم و علم دین حاصل کرنے کے لئے آدمی کا طاہر و مطہر ہونا ضروری ہے تو یہ صدقات ایسے لوگوں کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اور آپ کی ہدایت کے مطابق دوسرے صحابہ کی طرف سے کیوں دیئے جاتے تھے؟

= ومصالحہم، فکثیر ما کان یری وھو یدھن اہل الصدقة وکان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعطیہم علی قدر الحاجة، والفقه والفضل، والأخذ بهذا فی زماننا احسن، الخ۔ (رد المحتار: ۳/۲۱۹، مصارف بیت المال، سعید)

(۱) "عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "خیر امتی قرنی، ثم الذین یلونہم، ثم الذین یلونہم۔"

قال النووی رحمہ اللہ: اتفق العلماء علی أن خیر القرون قرنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمراد اصحابہ، وقد قدمنا أن الصحیح الذی علیہ الجمهور أن کل مسلم رأى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولو ساعة فهو من اصحابہ. وروایة "خیر الناس" علی عمومہا، والمراد منه جملة القرن. (الصحیح للإمام مسلم مع شرحہ للإمام النووی: ۲/۳۰۸، ۳۰۹، کتاب الفضائل، باب فضل الصحابة ثم الذین یلونہم الخ، قدیمی)

"قال القاضی: ویؤید هذا ما قدمناه فی اول باب فضائل الصحابة عن الجمهور من تفضیل الصحابة کلہم علی جمیع من بعدهم". (شرح الصحیح لمسلم للنووی: ۲/۳۱۰، کتاب الفضائل، باب تحریم سب الصحابة، قدیمی)

"والصحابہ کلہم عدول مطلقاً لظواہر الکتاب والسنة وإجماع من یعتد بہ".

"فی شرح السنة قال أبو منصور البغدادی: اصحابنا مجمعون علی أن أفضلہم الخلفاء الأربعة علی الترتیب المذكور، ثم تمام العشرة، ثم اہل بدر، ثم أحد، ثم بیعة الرضوان، ومن له مزية من اہل العقبین من الانتصار، وكذلك السابقون الأولون". (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح: ۱/۳۵۵، کتاب المناقب والفضائل، باب مناقب الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، حقایق)

(۲) "قال علیہ الصلوٰۃ والسلام: "أهل الصفة أضائف الإسلام: لا یأوون علی اہل ولا مال ولا علی أحد، إذا أتتہ صدقة بعث بها إلیہم ولم یتناول منها شیئا، وإذا أتتہ ہدیة أرسل إلیہم وأصاب منها وأثرلہم فیہا۔"

ایک شہر سے دوسرے شہر کو زکوٰۃ بھیجنا یا منتقل کرنا اگر ہر صورت میں مکروہ ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عامل بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے مختلف بستوں میں جاتے تھے (۱) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا انتظام فرمایا تھا کہ دوسرے شہروں میں سے زکوٰۃ منگوائی جاتی تھی (۲)، اگر اپنے عزیز رشتہ دار دوسرے شہر میں ہوں تو وہاں بھیجنا بھی مکروہ نہیں، اسی طرح زیادہ دیندار دوسری جگہ ہوں تو بھیجنا مکروہ

= قال الحافظ: "وتقدم في" باب علامات النبوة" وغيره حديث عبد الرحمن بن أبي بكر أن أصحاب الصفة وكانوا ناساً فقراء وأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث". (فتح الباری: ۲۸۱/۱۱ - ۲۸۶، کتاب الرقاق، باب کیف کان عیش النبی وأصحابه، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۱) "الحادی عشر: فی قوله "تؤخذ من أغنيائهم" دلیل علی أن الإمام یرسل الشعاة إلى أصحاب الأموال لقبض صدقاتهم، وقال ابن المنذر: أجمع أهل العلم علی أن الزکوۃ كانت ترفع إلى رسول الله صلی الله تعالى علیہ وسلم وإلى رسله وغماله وإلى من أمر بدفعها إليه". (عمدة القاری شرح صحیح البخاری: ۳۴۳/۸، کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة، وشیدہ)

"وقال غیرهم: إنه یحوز مع کراهة لما علم بالضرورة أن النبی صلی الله تعالى علیہ وسلم کان یستدعی الصدقات من الأعراب إلى المدينة، ویصرفها فی فقراء المهاجرین والأنصار، کما أخرج النسائی من حدیث عبد الله بن هلال الثقفی قال: جاء رجل إلى رسول الله صلی الله تعالى علیہ وآله وسلم فقال: کدت أقتل بعدک فی عناق أو شاة من الصدقة، فقال صلی الله تعالى علیہ وسلم: "لولا أنها تعطی فقراء المهاجرین ما أخذتها. ولینا أخرج البیهقی وعلقه البخاری عن معاذ أنه قال لأهل البیمن: اتقونی بکل خمیس ولیس آخذہ منکم مکان الصدقة، فإنه أرفق بکم وأنفع للمهاجرین والأنصار بالمدينة". (نبیل الأوطار: ۲۱۵/۳ - ۲۱۶، کتاب الزکوۃ، أبواب نفقة الزکاة فی بلدہا، دارالباز مکہ مکرمہ)

"ومن الثانی حدیث محمد بن مسلمة أنه یعمل لصدقة فی عهد رسول الله صلی الله تعالى علیہ وسلم، فكان یأمر الرجل إذا جاء بالفریضة أن یأتی بعقالها وقرائنها". (حاشیة سنن أبی داؤد: ۲۲۷/۱، کتاب الزکوۃ، ورحمائیہ)

(۲) "وقال ابن الأثیر: قد جاء فی الحدیث ما یدل علی القولین، فمن الأول حدیث عمر أنه أخر الصدقة عام الرمادة، فلما أحیا الناس بعث عامله، فقال: اعقل منهم عقالتین، فاقسم فیهم عقلاً واتنی بالآخر یرید به =

نہیں، کتب فقہ البحر الرائق (۱)، شامی (۲)، عالمگیری (۳)، مجمع الاتہر (۴) میں یہ مسائل مذکور ہیں، تو اگر دور دراز سے لوگ دینی مدارس میں زکوٰۃ سمجھیں جن کے رشتہ دار پڑھتے ہیں اور جہاں زیادہ حاجت مند ہیں اور جہاں زیادہ اہل دین ہیں تو کوئی کراہت نہیں (۵)۔

= صدقة عاملین“۔ (حاشیہ سنن أبی داؤد: ۲۲۷/۱، کتاب الزکوٰۃ، ورحمانیہ)

”عن سالم عن أبیه قال: كتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتاب الصدقة، فلم يخرجہ إلى عمالہ حتی قبض، فقرنه بسيفه، فعمل به أبو بكر حتى قبض، ثم عمل به عمر حتى قبض“۔ (سنن أبی داؤد: ۲۳۰/۱، کتاب الزکوٰۃ، باب زکاة السائمة، ورحمانیہ)

”عن عمرو بن شبيب عن أبیه عن جده قال: جاء هلال أحد بنی مُتَعَانَ إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشور نحل له وكان سألہ أن یحمی وادیاً یقال له: سلبه، فحمی له رسول الله تعالى عليه وسلم ذلك الوادی. فلما ولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه، كتب سفيان بن وهب إلى عمر بن الخطاب يسألہ عن ذلك، فكتب عمر: إن أدی إليك ما كان یؤدی إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عشور نحلہ فاجم له سلبه، وإلا فلإنما هو ذباب غيث یاكنه من يشاء“۔ (سنن أبی داؤد: ۲۳۳/۱، کتاب الزکوٰۃ، باب زکاة المسبل، امدادیہ ملتان)

(۱) ”وعدم الكراهة فی نقلها للقریب للجمع بین أجرى الصدقة والصله والأحوج؛ لأن المقصود منها سدّ خلة المحتاج، فمن كان أحوج كان أولى، وليس عدم الكراهة منحصراً فی هاتین؛ لأنه لو نقلها إلى فقیر فی بلد آخر أروع وأصلح كما فعل معاذ رضى الله عنه، لا یكره، ولهذا قيل: التصدق على العالم الفقیر أفضل، كذا فی المعراج“۔ (البحر الرائق، باب المصروف: ۳۳۶/۲، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، باب المصروف: ۳۵۳/۲، سعید)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریة، الباب السابع فی المصارف: ۱۹۰/۱، رشیدیہ)

(۴) (مجمع الأنهر، باب فی بیان أحكام المصروف: ۲۲۶/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۵) ”وكره نقلها، إلا إلى قرابة أو أحوج أو أنفع للمسلمین، أو من دار الحرب إلى دار الإسلام، أو إلى طالب علم أو إلى الزهاد، الخ“۔ (تنویر الأیصار مع الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۳۳۳/۱، باب بیان أحكام المصارف، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و كذا فی البحر الرائق: ۳۳۵/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۳۳۳/۱، باب بیان أحكام المصارف، دار الکتب العلمیة، بیروت)

اہل زکوٰۃ کا مستحق کو مالک بنا کر دینا ضروری ہے خواہ اس کو نقد دیا جائے یا اس کی ضرورت کے مطابق گرمی سردی کے پٹھرے دیئے جائیں یا کتائیں دی جائیں یا ان کو کھانا دیا جائے، زکوٰۃ کا یہی تقاضا ہوں میں، تعمیر میں، کلینئر، رسید وغیرہ طبع کرانے میں خرچ کرنا درست نہیں ہے (۱) جو اباب مدارس ایسا کرتے ہیں ان کو اس کا لحاظ رکھنا واجب ہے۔

اللہ پاک نے براہ راست ﴿آتوا الزکوٰۃ﴾ (۲) کا خطاب فرمایا ہے پھر اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے حکم دیا یعنی مسلط فرمایا: ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ (۳) پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مسلط فرمایا، یمن کے دو ڈویژن تھے ایک پر حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے پر حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مسلط فرمایا وغیرہ وغیرہ (۴) پھر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عاملین کو مقرر فرمایا اور جنہوں نے ادائے زکوٰۃ سے انکار کیا، ان سے قتال کے لئے آمادہ ہو گئے پھر ان کے بعد دیگر خلفاء نے اس سلسلہ کو باقی رکھا (۵)۔

(۱) "ویشترط أن يكون الصرف تملیکاً لا إباحةً كما مرّ، لا یصرف إلى بناء نحو مسجد ولا إلى کفن میت وقضاء دينه، الخ"۔ (رد المحتار: ۳۳۳/۴، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۲۰/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(۲) (سورہ البقرہ: ۴۳)

(۳) (سورہ التوبہ: ۱۳)

(۴) "عن أبي بردة قال: بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أبا موسى ومعاذ بن جبل رضي الله تعالى عنهما اليمن، قال: بعث كل واحدنا على مخالف، - قال: واليمن مغلفان، - ثم قال: "يسرا ولا تعسرا" فانطلق مبهما إلى عمله"۔ (صحيح البخاری: ۶۴۲/۲، باب بعث أبي موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن، قديمی)

(والسنن لأبي داود ۲۲۲/۱، باب زكاة السائمة، سعید)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۳۳۱/۲، الفصل الثامن من توضع الزكاة فيه، غفرانیہ)

(۵) "عن سالم عن أبيه قال: كتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتاب الصدقة، فلم يرحه إلى عماله حتى قبض، ففره بسيفه فعمل به أبو بكر حتى قبض ثم عمل به حتى قبض"۔ (سنن أبي داود ۲۳۰/۱۰، =

آج تسلیط کی قوت نہیں، ترغیب و ترہیب کا وقت ہے یہ سلسلہ جاری ہے، جس طرح کسی آدمی کے ذریعہ زبانی پیغام دے کر زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے اسی طرح خط، اشتہار وغیرہ کے ذریعہ ترغیب دی جاتی ہے، اس پر اعتراض کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے کہ ریل اور جہاز میں سوار ہو کر حج کرنا کہاں سے ثابت ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو اونٹ پر سوار ہو کر مسافت طے فرمائی ہے، ریل اور جہاز سے سفر نہیں فرمایا؟ ظاہر ہے کہ یہ اعتراض بالکل نا سمجھی کا ہے۔

اگر تربیت و تہذیب کے لئے کوئی سزا مناسب تجویز کی جائے جو حد و شرع کے اندر ہو تو اس میں کیا مضائقہ ہے، یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کا فرد و شرک کا کھانا بند نہیں کرتے تو مہمانانِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کھانا کیوں بند کیا جاتا ہے؟ یہ بھی نا سمجھی پختی ہے، کسی شخص سے زنا کا صدور ہو جائے اس کو سنگسار کیا جاتا ہے یا کوڑے مارے جاتے ہیں، اگر کوئی سوال کرنے لگے کہ کافر و شرک کفر و شرک میں مبتلا ہیں، ان کو اللہ تعالیٰ نہ سنگسار کرتے ہیں نہ کوڑے مارتے ہیں تو مسلمان کو یہ سزا کیوں دی جاتی ہے۔ کوئی شخص تہذیب سکھانے کے لئے اپنے بچے کی کمر پر چپٹ مار دیتا ہے جس سے اس کی غلطی پر تنبیہ ہو اگر وہ بچہ مطالبہ کرے کہ جو غلطی میں نے کی اس سے بڑی غلطی کا فر کرتا ہے اللہ تعالیٰ تو انہیں چپٹ نہیں مارتا، آپ نے مجھے چپٹ کیوں ماری؟ ظاہر ہے کہ اس کا قول نا سمجھی پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ اس میں بات سمجھنے کی اہلیت و صلاحیت ہی نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

== کتاب الزکوٰۃ، باب فی زکاة السالمة، ورحماتہ

”عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: ”لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف ابي بكر بعده، وكفر من كفر من العرب فقال ابي بكر: والله لا فاقنا من فرق بين الصلوة والزكاة، فان الزكاة حق المال، والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلهم على منعه“ (سنن أبي داؤد: ۵/۱: ۴۲۳، كتاب الزکوٰۃ، امدادیہ)

(والصحيح لمسلم: ۳۷/۱: ۳۷، كتاب الإيمان، باب الأمر بقتال الناس الخ، قديمی)

”لمن الأول حديث عمر أنه أخر الصدقة عام الرمادة، فلما أحيا الناس بعث عامله، فقال: اعقل منهم عقائين، فاقسم فيهم عقالا وأثنى بالآخر“ يرمده به صلقة عامين. وحديث معاوية: أنه بعث ابن ضبة عمرو بن عتبة بن أبي سفيان على صدقات كلب“ (حاشية سنن أبي داؤد: ۵/۱: ۲۲۷، كتاب الزکوٰۃ، ورحماتہ)

زکوٰۃ وغیرہ مدارس میں دینا

سوال [۳۶۸۶]: کیا صدقہ فطر، قربانی کی کھال اور زکوٰۃ وغیرہ دینی مدارس میں دے سکتے ہیں، اسی طرح کیا انہیں مساجد کی تعمیر وغیرہ میں خرچ کر سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیزیں براہ راست مدرسہ یا مسجد وغیرہ کے کسی ملازم کی تنخواہ یا تعمیر وغیرہ میں خرچ کرنا درست نہیں، البتہ دینی مدارس کے مستحق طلباء پر صرف کرنا درست ہے (۱)۔ حفظہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

زکوٰۃ وغیرہ مدرسہ میں دینا

سوال [۳۶۸۷]: ایک بہت بڑا موضع مسلمانوں نے آباد کیا ہے مگر وہاں کے لوگ بہت جاہل اور لاعلم ہیں، عام طور سے غیر مستطیع ۸۵ فیصد ہیں، شرعی و مذہبی رسم و رواج سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ یہاں پر ایک مکتب جاری کیا گیا، بے حد کوشش کی گئی کہ مکتب میں کوئی رقم ہانہ دی جائے لیکن لوگوں نے نہیں دیا، مکتب بار بار مع عمارت کے ختم ہوتا گیا لیکن لوگوں نے توجہ نہیں کی۔ یہاں کے لوگ وعظ و پند کی کوئی اہمیت نہیں رکھتے، مکرر، سہ روزہ لوگوں کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی گئی لیکن برابر ناکامی رہی، یہ دیکھ کر ایک صاحب نے کوشش کر کے چالیسواں حصہ غلہ، فطرہ، زکوٰۃ، کچھ معمولی رقم بیرونی حضرات سے اعانت لے کر مدرسہ چلانا شروع کیا اور عمارت بھی بنوایا، ابھی بن رہا ہے۔

اب مدرسہ میں مدرسین ہیں، علاوہ دینیات کے ہندی اور جغرافیہ حساب وغیرہ کی بھی تعلیم ہوتی ہے، اب نادار طلبہ کو مدرسہ سے کتابیں دی جاتی ہیں مگر اب تک گاؤں کے لوگوں نے اس پر توجہ نہیں کی اور نہ کچھ مدد کرتے ہیں صرف چالیسواں حصہ سے کچھ مدد کر دیتے ہیں۔ یہاں کے لوگ عموماً جاہل اور بخیل ہیں، مذہبی قانون سے کچھ واسطہ نہیں رکھتے، یہاں مدرسہ اسلامیہ کا ہونا بہت ضروری ہے۔ سوال یہ ہے کہ بحالت مجبوری ہر قسم کی

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”مدارس میں زکوٰۃ دینا“۔)

(و) کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۱۸۸/۱، الباب السابع فی المصارف الزکاة، (رشیدیہ)

(و) کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلہ ۱۹۵۸/۳، مصارف الزکاة، (رشیدیہ)

رقوم سے مدرسین کی تنخواہ دے جاسکتی ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ دہندگان کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن رقوم (زکوٰۃ، صدقہ، الفطر، قیمت چرم قربانی، نذر، کفارہ یحییٰ و صوم وغیرہ) میں تسلیم ضروری ہے، ان کو تعمیر یا تنخواہ میں براہ راست صرف کرنا جائز نہیں (۱)، ایسا کرنے سے واجب ادا نہ ہوگا۔ غریب طلباء پر بصورت لباس، طعام وغیرہ تسلیم کا صرف کرنا ضروری ہے (۲)، البتہ نقلی خیرات و صدقات کو تعمیر و تنخواہ میں بھی صرف کیا جاسکتا ہے (۳)۔

جو حضرات اہل دین مدارس چلاتے ہیں اور طریق سے واقف ہیں، نیز اللہ پاک نے ان کو خشیت اور تقویٰ بھی عطا فرمایا ہے ان کے وعظ کرائیں اور ان سے مشورہ لیں، اپنی ہستی کی حالت ان کو دکھائیں، وقتاً فوقتاً ہستی کے لوگوں کو دیگر مقامات پر دینی مدارس کا محاذ کرائیں، کہ کس طرح وہ مدارس چلاتے ہیں اور ان کی کیسی کیسی علمی و عملی و اخلاقی ترقیات ہوتی ہیں اور ان سے مخلوق کو کس قدر ہدایت ہوئی ہے اور فیض پہنچتا ہے، اس سے ان کے دلوں میں بھی شوق اور علم و دین کا جذبہ پیدا ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۸۸ھ۔

(۱) (تقدم نخریجہ تحت عنوان: ”زکوٰۃ وغیرہ مدارس میں دینا۔“)

(۲) ”ویشترط أن يكون الصرف تملیكاً، الخ“۔ (الدرو المختار: ۳/۳۳، باب المصروف، سعید)

(و كذا فی التاتارخانیة: ۲/۲۷۵، باب من توضع الزكاة، اداوة القرآن)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا فی البحر الرائق: ۲/۴۱۹، باب المصروف، وشیدہ)

(و كذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۶/۲۳۳، باب المصروف، امدادیہ)

(۳) ”فأما الصدقة على وجه الصلة والتطوع فلا بأس به. وفي الفتاوى العتابة: وكذا لك يجوز النعل

للغنى الخ“۔ (التاتارخانیة: ۲/۲۷۵، باب من توضع الزكاة فيه، اداوة القرآن كراچی)

(و كذا فی الفتاوى العالمكبرية: ۱/۱۸۹، الباب السابع فی المصارف، وشیدہ)

(و كذا فی البهر العائق: ۱/۴۶۳، باب المصروف، امدادیہ)

بچیوں کے مدرسہ میں زکوٰۃ دینا

سوال [۴۶۸۸]: ایک بچیوں کا مدرسہ قائم ہوا جس میں دینی تعلیم ہو رہی ہے لیکن اس کی مالی حالت

کمزور ہے اس لئے دریافت طلب امر یہ کہ:

(الف)..... کیا اس مدرسہ میں زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے؟ اور اگر دی جاسکتی ہے تو دینے والا کس کو دینے کی نیت کرے؟ کیونکہ معلوم ہوا ہے کہ زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے تو کیا غریب اور نابالغ بچیوں کی نیت سے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟

(ب)..... زکوٰۃ کی رقم مدرسہ کے ذمہ دار کو دی جائے گی اور وہ ذمہ دار بچیوں کو دے کر حیلہ تملیک کرے گا تو کیا بچیاں اس سے مدرسین کی تنخواہیں ادا کر سکتی ہیں؟

(ج)..... کیا بچیوں کو دے کر پھر اس رقم کو ان سے بطور فیس واپس لے کر مدرسہ کے حساب میں جمع کیا جاسکتا ہے اور پھر اس سے تنخواہیں دی جاسکتی ہیں؟

(د)..... نیز اس طرح صدقات، خیرات، فطرہ، عید قربانی پر کھال کی قیمت، حقیقہ پر بکرے کی کھال کی قیمت، ندیہ وغیرہ بھی ان بچیوں کی نیت سے دیگر ذمہ دار مدرسہ بحیلہ شرعی اس کو ان سے لے کر عطیہ میں جمع کر سکتے ہیں اور ان سے تنخواہیں وغیرہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً واصلیاً:

اگر اس دینی مدرسہ کے اخراجات پورے کرنے کے لئے نہ کوئی وقف کی آمدنی ہے، نہ چندہ ہوتا ہے، نہ فیس وصول ہوتی ہے تو بدرجہ مجبوری رقم واجب التملیک کو اس طرح صرف کرنا درست ہے کہ مستحق زکوٰۃ لڑکیوں کو تملیکاً دیدیں اور وہ مالک و قابض ہونے کے بعد مقررہ فیس میں ذمہ دار گودیدیں، پھر ذمہ دار اس رقم کو تنخواہ یا دیگر ضروریات میں صرف کر دے۔

لڑکیاں اگر چھوٹی ہوں اور ان کے اولیاء مستحق زکوٰۃ ہوں تو زکوٰۃ ان کے اولیاء کو بھی اس مقصد کے لئے دی جاسکتی ہے اور ذمہ دار مدرسہ معلّمہ وغیرہ کو بھی دی جاسکتی ہے اس تشریح کے ساتھ کہ یہ زکوٰۃ ہے،

زکوٰۃ، فطرہ، قیمت چرم قربانی، نذرو غیرہ سب کا حکم یہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۹/۱۳۸۸ھ۔

نیم سرکاری مدرسہ میں زکوٰۃ دینا

سوال [۲۶۸۹]: گنگوہ میں ایک مدرسہ اسلامی محض قرآن کی تعلیم نیز ضروری حساب وارد کی تعلیم کے لئے کھولا گیا تھا جس کے اخراجات کی یہ صورت تھی کہ مسلمانوں سے کسی قدر بطور چندہ لیا جاتا تھا، جب اس چندہ سے مدرسہ کا خرچ نہ چلا تو زکوٰۃ کی مد سے نیز چرم قربانی کا روپیہ لوگوں سے حاصل کر کے تحیلہ جواز مدرسہ میں صرف کرنے لگے، چند روزی طرح کاروائی کی گئی بعد میں سرکاری امداد بھی اس قدر امداد کا مطالبہ کیا، چنانچہ اس وقت تک سرکاری امداد بھی اس قدر مل رہی ہے جو اخراجات مدرسہ کو کافی ہے یعنی مدرسہ طحا میں چار مدرس ہیں ان کی تنخواہوں کو کافی ہے۔ رہا مدرسہ کا کرایہ یا سامان وغیرہ کا خرچ وہ بھی چندہ وغیرہ طلبہ سے وصول کر کے پورا کیا جاتا ہے کیوں کہ یہ مدرسہ مجبوری کی وجہ سے سرکاری ضابطہ کے ماتحت کاروائی کرنے پر مجبور ہو گیا جس میں جبریہ تعلیم کی دوسے بچوں کی تعلیم میں رخصت اندازی بھی ہو رہی ہے۔

اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہ مدرسہ خالص اسلامی طور پر نہیں سرکاری سرپرستی میں آگیا پس اس مدرسہ میں بصورت مذکورہ بالا زکوٰۃ اور چرم قربانی کا روپیہ تحیلہ جواز لگانا درست ہے یا نہیں جب کہ اس مدرسہ کا خرچ معلموں کی تنخواہ میں صرف ہوتا ہے؟ نیز مدرسہ کے روپیہ کو مہتمم اپنے ذاتی کام میں بطور قرض تصرف میں لاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ جب مستحق کے پاس پہنچ گئی تو وہ ادا ہو گئی، اب اس نے جس کام کے لئے وہ روپیہ مدرسہ میں دیا

(۱) "یشترط أن يكون الصرف تمليكاً لا إباحةً، كما مر". (الدر المختار). "وفي التملك إشارة إلى أنه لا يصرف إلى محتون وصبي غير مراهق إلا إذا قبض لهما من يجوز له قبضه كالأب والوصي وغيرهما".

(رد المحتار: ۲/۳۲۳، باب المصروف، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۹۰، الباب السابع في مصارف الزكاة، رشديه)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۳/۳۳، الفصل الثامن من توضع الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۳۲، الفصل الثامن في أداء الزكاة، امجد اكيڈمی لاہور)

ہے اس کی حدایت کے موافق خرچ کرنا درست ہے اور یہی حال قسب قربانی کا ہے (۱)۔ مدرسہ کاروپہ مہتمم کے پاس امانت ہے اپنے ذاتی کام میں صرف کرنا درست نہیں، اگر صرف کرے گا تو وہ قرض ہو جائے گا امانت نہ رہے گا یعنی اس کا تادان واجب ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوہی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۸/۵/۵۶ھ۔

جب مدرسہ کے مصارف دوسرے ذرائع سے پورے ہو جاتے ہیں تو زکوٰۃ کی رقم حیلہ کر کے خرچ نہ کرنی چاہیے اور اب چونکہ وہ نیم سرکاری مدرسہ ہو گیا ہے اس لئے غریبوں اور طلبائے مدارس اسلامیہ اس کے مقابلہ میں زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں (۳)۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۸/جمادی الاولیٰ/۵۶ھ۔

مدرسہ میں زکوٰۃ کاروپہ دینا

سوال [۴۶۹۰]: دینی مدارس میں زکوٰۃ دینے والے مہتمم مدرسہ کو اس طرح دیتے ہیں کہ وہ صحیح

(۱) "لا يجوز الزكاة، إلا إذا قبضها الفقير أو قبضها من يجوز قبضه له، لولايته عليه كالأب والوصي،

الخ". (التاتار خانیة: ۴/۲، باب من توضع الزكاة فيه، إدارة القرآن کراچی)

(۲) کذا فی المحيط البرہانی: ۳۳۴/۲، باب من توضع الزكاة فيه، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۰/۱، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(۳) "الوديعة لا تودع ولا تعار ولا تجوز لا ترهن، فإن فعل شيئاً منها ضمن". (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الوديعة: ۳۳۸/۳، رشیدیہ)

(۴) "التصدق على الفقير العالم أفضل من التصديق على الجاهل". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب السابع

فی المصارف، کتاب الزكاة: ۱۸۷/۱، رشیدیہ)

"وبهذا التعليل يفتقر مانسب للواقعات من أن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنياً إذا

فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب، والحاجة داعية إلى ما لا يدمنه". (الدر المختار،

کتاب الزكاة: ۳۳۵/۳، رشیدیہ)

مصرف میں خرچ کرے، گویا مہتمم صاحب وکیل ہوتے ہیں۔ جواب طلب امر یہ ہے کہ طلباء کی خوراک پوشاک میں بایں طور دینا جائز ہے کہ نہیں کہ زکوٰۃ کے روپے کا گندم و سائین وغیرہ خرید کر عام مٹھوں کی طرح تیار کر کے تقسیم کر دیا جائے، یا روپیہ ہی کا طلباء کو مالک بنادیا جائے؟

عبداللطیف، مہتمم مدرسہ قاسم العلوم تیوڑہ، ضلع مظفرنگر، یوپی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے روپے سے غلہ خرید کر مٹھ میں کھانا پکا کر مستحقین طلباء کو کھانے کا مالک بنا کر دینے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور نقد روپیہ دینے سے بھی ادا ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۷/۹۳ھ۔

فی الحال زکوٰۃ کی ضرورت نہ ہونے پر بھی زکوٰۃ وصول کرنا

سوال [۳۶۹۱]: زکوٰۃ کے پیسوں کی فی الحال ضرورت نہیں ہے مگر مدرسہ کے اہتمام اور ارتقاء اور استحکام کے پیش نظر بطور پیش بینی زکوٰۃ کی رقم لی جاتی ہے۔ تو کیا ایسا کرنا جائز ہے، مستحقین زکوٰۃ کی حق تلفی تو نہیں؟ اگر مہتمم مدرسہ زکوٰۃ وصول کر کے حیلہ تمسک کرے اور پھر حسب مصالحت صرف کرتا ہے تو حیلہ تمسک سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ اگر مہتمم مدرسہ زکوٰۃ لینے سے انکار کر دے تو وقت ضرورت زکوٰۃ ملنا دشوار ہے، ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدرسہ کے ہتمام و ارتقاء اور استحکام کے لئے صورت مسئولہ اختیار کرنا درست ہے، تمسک سے زکوٰۃ فوراً

(۱) ”ہی تمسک، خرج الإباحة، فلو أطلعهم بیتاً ناویاً للزکاة لا یحزیہ، إلا إذا دفع إلیہ المعلوم، کما لو کسأه بشرط أن یعقل القبض إلا إذا حکم علیہ بنفقتهم“۔ (الدر المختار، ۲/۲۵۶، ۲۵۷، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۷۵، من توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۱۳، کتاب الزکاة، امدادیہ)

ادا ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود غفر اللہ عنہ

جس مدرسہ میں مصرف زکوٰۃ نہ ہو اور آئندہ امید ہو وہاں زکوٰۃ دینا

سوال [۶۹۲]: مدرسہ میں صرف ایک مدرس ہیں، وہی مہتمم ہیں، بوجہ فقر مصرف زکوٰۃ ہیں،

مدرسہ بہت خستہ حالت میں ہے، کوئی مستقل آمدنی نہیں ہے، مدرسہ میں مقامی طلباء ہیں مگر گردنواں کے لڑکے بھی پڑھتے ہیں، بعض مصرف زکوٰۃ ہیں بعض نہیں ہیں لیکن مدرسہ سے امداد نہیں چاہتے۔ تو اس صورت میں یہ مہتمم بحیثیت مہتمم ہونے کے بلائیت اپنی تملیک کے محض مدرسہ کے واسطے زکوٰۃ کا روپیہ بقدر نصاب یا نصاب سے زیادہ بیک وقت کر سکتا ہے یا کر نہیں؟ اس خیال سے کہ آئندہ کوئی مصرف زکوٰۃ طالب علم آجائے اور خود کو بھی ضرورت ہوگی، امدادی روپیہ بہت ہی کم آتا ہے۔ برائے مہربانی جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ وہاں زکوٰۃ کا مصرف موجود نہیں، اگر ہے بھی تو زکوٰۃ لینے کے لئے آمادہ نہیں، تو محض اس خیال سے کہ شاید آئندہ کبھی کوئی مصرف زکوٰۃ آجائے اور وہ زکوٰۃ کے لئے آمادہ بھی ہو جائے، زکوٰۃ وصول کرنا اور اس کو محفوظ رکھنا بہت بڑی ذمہ داری کو سر رکھنا اور اہل (مستحقین) کو محروم کرنا ہے، اس لئے انہیں ایسا نہیں کرنا چاہیے۔ مہتمم اگر حق الخدمت تصور کرتے ہوئے زکوٰۃ لیتا ہے تو یہ ناجائز ہے (۲)، اگر مصرف زکوٰۃ ہونے کی وجہ

(۱) (تقدم فخریہ تحت عنوان: "بچیوں کے مدرسہ میں زکوٰۃ دینا"۔)

(۲) "لا يجوز أن يسنى بالزكاة المسجد؛ لأن التملیک شرط فیہا، ولم یوجد، کذا لا ینى بها القناطیر والسفایات۔ والحیلۃ فی هذه الأشياء أن یصدق بها علی الفقیر، ثم یأمره أن یفعل هذه الأشياء، فیحصل له ثواب الصدقة، ویحصل للفقیر ثواب هذه القرب"۔ (تبيين الحقائق: ۲/۴۰، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الہدایۃ: ۲/۳۰۳، باب من یحوز دفع الصدقات إلیہ ومن لا یحوز۔ شریکہ علمہ ملتان)

(و کذا فی التاتار حانیۃ: ۲/۲۷۷، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۳، باب من توضع الزکاة فیہ، غفرایہ کوئٹہ)

سے لیتا ہے اور خدمت مدرسہ کے عوض تنخواہ لیتا ہے یا حسبِ اللہ خدمت کرتا ہے تو اس کے لئے درست ہے لیکن بقدر نصاب مالک ہونے کے بعد زکوٰۃ لینا درست نہیں اگرچہ آئندہ ضرورت پیش آنے کا گمان غالب ہو (۱)۔ یہ بات کہ وہ حق الخدمت تصور کرتے ہوئے زکوٰۃ لیتا ہے یا نہیں، اس طرح معلوم ہو سکتی ہے کہ اس کو زکوٰۃ بالکل ندی جائے پھر دیکھا جائے کہ وہ مدرسہ کی خدمت حسبِ سابق کرتا ہے یا نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مکتب میں زکوٰۃ اور قیمتِ چرم قربانی

سوال [۲۶۹۳]: ہمارے یہاں ایک کتب اسلامیہ درجہ چہارم تک قائم ہے جس میں دو مدرسین کام کرتے ہیں، مٹرک بورڈ ضلع میرٹھ سے مبلغ پندرہ روپیہ ماہوار بطور امداد مقرر ہے، تعداد طلبہ ۷۲ ہے، مکتب مذکور ضلع کے خاص مکتبوں میں شمار کیا جاتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی حالت نہایت کمزور ہے، مکتب والے مالی امداد سے مجبور ہیں، طلباء سے فیس وغیرہ قطعاً نہیں لی جاتی اور غریب طلباء کے لئے کتبوں کا انتظام بہ شکل چندہ سے کیا جاتا ہے۔ مکتب میں درجہ تین و چار میں فارسی بھی پڑھائی جاتی ہے، دینیات میں رسالہ ہائے تعلیم الاسلام مصنف مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب پڑھائے جاتے ہیں، ایک حافظ قرآن کا اضافہ کر کے حفظ کلام جاری کرنے کا ارادہ ہے۔ ایسی صورت میں چرم قربانی، نیز زکوٰۃ کا روپیہ اس کتب کی امداد میں صرف کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ اور چرم قربانی کو تعمیر یا تنخواہ میں یا بھی کتب و قرآن شریف خریدنے میں صرف کرنا جائز نہیں،

(۱) "وکرہ إعطاء فقیر نصاباً أو أكثر، إلا إذا كان المدفوع إليه مديوناً، أو كان صاحب عیال، بحيث لو فرّقہ علیہم لا یخص کلّاً، أو لا یفضل بعد دینہ نصاب، فلا یکرہ". (الدر المختار: ۲/۳۵۳، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۳، باب المصرف، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۳۰، باب المصرف، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۳۳۹، الفصل الثامن من توضیح زکوٰۃ فیہ، غفاریہ)

البتہ مستحق طلبہ کے وظائف میں صرف کرنا درست ہے کہ ان طلباء کے کپڑے وغیرہ بنا دیئے جائیں۔ اگر مکتب متولی یا مہتمم غریب اور مستحق ہو اور مالکان زکوٰۃ یا قیمت چرم قربانی ان کو دیدیں اور مالک بنادیں تو اس کو از خود بخواہ یا تعمیر وغیرہ میں صرف کرنا درست ہوگا (۱)۔ اسی طرح اگر کسی غریب مستحق کو دیگر قبضہ کرادیں اور وہ اپنی طرف سے مکتب کے لئے دیدے، تب بھی مکتب کی جمع ضروریات میں صرف کرنا درست ہے، یہ حکم ہے زکوٰۃ اور قیمت چرم قربانی کا (۲)۔ اگر مالکان قیمت نہیں بلکہ خود چرم قربانی کا مہتمم مکتب کو مالک بنادیں تو اس کے لئے مہتمم کا غریب اور مستحق زکوٰۃ ہونا ضروری نہیں، بلکہ وہ مالدار ہونے کی حالت میں بھی اس کو حسب ضرورت صرف کر

(۱) "ویشترط أن يكون المصروف تملیكاً الخ". (الدرا المختار: ۳/۳۳۳، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفاتر خانہ: ۲/۴۵۲، باب من توضع الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴/۳۱۹، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۶/۳۳۳، باب المصروف، امدادیہ)

(۲) "تملیکاً لا بإباحة كما مر، فلا یکن فیها الإطعام إلا بطریق التملیک، ولو أطلعہ عندہ نواب الزکاة

لا تملکی الخ". (رد المحتار: ۴/۳۳۳، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفاتر خانہ: ۲/۴۵۲، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴/۳۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

اس کے لئے یہ صورت اختیار کی جائے کہ اول فقرو پیہ یا اجناس وغیرہ زکوٰۃ کی تملیک کرادی جائے، پھر اس کی

طرف سے داخلی مدرسہ کے مذکورہ کاموں کو کیا جائے: "وحیلۃ العکفین بہا التصدق علی فقیر، ثم ہو یکن،

فیكون الثواب لهما و کذا فی تعمیر المسجد". (الدرا المختار: ۲/۴۵۲، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۶/۳۹۲، الفصل الثالث فی مسائل الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴/۳۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر العاتق: ۱/۳۶۲، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی کفاۃ المفتی: ۳/۲۹۳، کتاب الزکاة، دار الاضاعت)

(و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۶/۶۰۸، کتاب الزکاة)

سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۵/۱۲/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، ۵/۱۲/۵۷ھ۔

مدارس میں زکوٰۃ کا مصرف

سوال [۳۶۹۳]: زکوٰۃ کے روپیہ سے غریب و نادار طلبہ کی رہائش کے لئے حجرے بنانا، آلات و دستکاری خریدنا، مدرسہ کے کتب خانہ کیلئے کتابیں خرید کر ایک وقت مقررہ کے لئے طلبہ کو مستعار دینا جائز ہے یا ناجائز؟

۲۔۔۔۔۔ زکوٰۃ کے روپے سے اگر کوئی مکان اس لئے خرید جائے کہ اس کی آمدنی سے غریب طلباء کو امدادی وظائف دیئے جائیں گے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

۳۔۔۔۔۔ زکوٰۃ کے روپیہ سے مدرسین اور معلمین دستکاری کو تنخواہیں دینا درست ہے یا نہیں؟
براہ کرم جملہ امور کا جواب بحوالہ کتب مسلک احناف کے مطابق مرحمت فرمایا جاوے۔ فقط والسلام۔
المستفتی: قاضی خلیق احمد، ٹنک روڈ، ہرنا گڈ، کاٹھیاواڑ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ زکوٰۃ کے روپیہ کے لئے تملیک یعنی مستحق زکوٰۃ کو مالک بنانا شرط ہے، حجرے بنانے، آلات اور دستکاری خریدنے اور کتب خرید کر مستعار دینے میں تملیک مستحق نہیں، لہذا زکوٰۃ کا روپیہ ایسے مواقع میں صرف کرنا درست نہیں، البتہ اگر آلات اور کتب وغیرہ خرید کر بطور تملیک دیدیں تو درست ہے۔ نیز کسی مستحق کو زکوٰۃ کا روپیہ دیدیا جائے اور وہ حجرے بنوادے یا کتب وغیرہ خرید کر مدرسہ میں وقف کر دے تب بھی درست ہے اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی:

(۱) "یتصدق بجلدها أو یعمل منه نحو غریبال أو جراب وقربة ودلو، أو یدل بما یتنتفع به بالقیہ"

فإن بیع اللحم أو الجلده أو بدراهم تصدق ثمنه، الخ"۔ (الدر المختار: ۳۲۸/۶، باب الأضحیہ، سعید)

(و کذا فی الجوہرۃ النیرۃ: ۳/۲۷۱، کتاب الأضحیہ، قلیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۸/۱۷۸، کتاب الأضحیہ، رشیدیہ)

”وحيلة النكفين بها النصدق على فقير ثم هو يكفن، فيكون الثواب لهما، وكذا في

تعبير المسجد“۔ در مختار، ص ۱۳ (۱)۔

۲۔ اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ تملیک مستحق نہیں پائی گئی، بعد تملیک مکان وغیرہ بخوانا

درست ہے (۲)۔

۳۔ مدرسین اور معلمین دستکاری وغیرہ کی تنخواہ زکوٰۃ کے روپیہ سے دینا جائز نہیں البتہ اگر کسی غریب

مستحق کو زکوٰۃ دیدی اور وہ مدرسہ میں دیدی تو اس سے تنخواہ دینا درست ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم
وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۸/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۹/شعبان/۵۳ھ۔

ایضاً

سوال [۴۶۵]: صدقہ فطر، چم قربانی، زکوٰۃ، صدقات اور عشر سے مندرجہ ذیل مصارف جائز ہیں

یا ناجائز:

۱۔ طلباء کے لئے درجات: عالم، فاضل، درس نظامی وغیرہ کی کتابیں خرید کر طلباء کو مستعار دینا۔

۲۔ مدرسہ کی ملکیت میں جو کتب ہیں ان کی جلد بندی۔ ۳۔ عمارت مدرسہ کا کرایہ۔ ۴۔ غیر مستطیع طلباء جو

امتحان عالم و فاضل، فنی و کامل میں شرکت کریں ان کی فیس اور کرایہ ریل آمد و رفت۔ ۵۔ مدرسہ کے لئے

ضروری سامان چٹائی میز کرسی وغیرہ۔ ۶۔ طلباء کو بطور انعام از قسم نقد یا کتب۔ ۷۔ طلباء عربی کو وظیفہ علاوہ

خوراک و لباس وغیرہ۔ ۸۔ معلم قرآن و تجوید و قرآن کی تنخواہ۔ ۹۔ اگر مدرسہ کی ذاتی عمارت نہ ہو تو مدرسہ کی

تعمیر۔ ۱۰۔ مدرسہ عربیہ کی ملکیت میں کتب مذہبی و ادب وغیرہ۔

محمد وسیم الحق چشم رحمت اور ثلیل کالج غازی پور۔

(۱) (الدر المختار، باب المصروف ۱۰۲، ۴۔ سعید)

(۲، ۳) (نقد و حرجہ فتح عنوان: ”کتب میں زکوٰۃ اور قیمت چم قربانی“۔)

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱۔ ناجائز ہے، البتہ صدقات نافلہ کو جمع مصارف مذکورہ میں صرف کرنا درست ہے۔ ۲۔ ناجائز، ۳۔ ناجائز۔ ۴۔ اگر وہ طلباء سیدہ ہوں تو خود ان کو دیدینا جائز ہے۔ ۵۔ ناجائز۔ ۶۔ ناجائز ہے بشرطیکہ وہ مستحق ہوں اور سیدہ ہوں۔ ۷۔ ناجائز ہے بشرط مذکور۔ ۸۔ ناجائز ہے۔ ۹۔ ناجائز ہے۔ ۱۰۔ ناجائز ہے۔

اگر کسی غریب مستحق کو زکوٰۃ، صدقہ، فطر، چرم قربانی کی قیمت دیدی جاوے اور وہ خود اپنی طرف سے مدرسہ میں دیدے تو اس کو جمع مصارف مذکورہ بالا میں صرف کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، ۱۹/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

طلباء کے لئے زکوٰۃ کی ادائیگی کی صورت

سوال [۱۶۹]: میں ایک ہندو محلہ میں متوکلہ امام ہوں عرصہ بارہ سال سے، الحمد للہ میری گذر اوقات اچھی ہو رہی ہے۔ کوئی ذاتی غرض نہیں ہے، محض مسجد کی آبادی کے لئے کچھ میرا خیال ہے کہ چند طلباء بیرونی رکھ لئے جائیں جو دین یکسےں گے بصورت مدرسہ کے، ان کی سب ضروریات کے انتظام کا مالی زکوٰۃ سے بعض احباب نے وعدہ کیا ہے، اس واسطے یہ مسائل دریافت کئے گئے ہیں، اگر مسئلہ کا جواب حوالہ جات سے تحریر فرمائیں تو توازش ہوگی ورنہ دیسے بھی معتبر ہوں گے۔

عبدالعزیز امام مسجد نور، جالندھر شہر۔

(۱) "مصرف الزکاة" ... هو فقیر ... وفي سبيل الله ... قيل: طلبه العلم ... يصرف المزمكى إلى كلهم أو إلى بعضهم ... ويشترط أن يكون الصرف تمليكاً لا إباحة. ... اهـ. (الدر المحتار). "فلا يكفي فيها الإطعام إلا بطريق التملك، الخ". (رد المحتار: ۳۴۰، ۳۴۳، باب المصروف، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۱۹، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۷۵، عن توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ...

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحق طلباء کی ضروریات بصورت تملیک پوری کرنے کے لئے زکوٰۃ وغیرہ کا صرف کرنا شرعاً درست ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، اس میں کسی حیلہ کی ضرورت نہیں (۱)، جس جگہ حیلہ کی ضرورت ہو اس کو تحریر کر کے دریافت کر لیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۳/ ذیقعدہ/ ۱۴۲۲ھ۔

صاحب نصاب طلبہ کے لئے زکوٰۃ لینا

سوال [۴۶۹]: طلباء میں سے اکثر ایسے ہوتے ہیں جو نصاب شرعی کے مالک ہیں جن پر صدقہ الفطر و قربانی واجب ہوتی ہے اور سوال کرنا حرام ہوتا ہے، مگر اس کے باوجود طلبہ اپنا خرچ نہیں اٹھا سکتے اس وجہ سے دارالعلوم سے امداد لیتے ہیں، بعض دوران تعلیم مقروض ہو جاتے ہیں، لوگ صراحتہ زکوٰۃ کی رقم دیتے ہیں وہ لے کر اپنی قرض ادا کرتے ہیں، کیا ایسے طلباء امداد لے سکتے ہیں اور زکوٰۃ و صدقات واجبہ لے کر اپنی ضروریات لے کر اپنی ضروریات قرض وغیرہ میں کام لا سکتے ہیں؟ اور دینے والوں کی زکوٰۃ و صدقات ادا ہو جاتے ہیں اور اگر ادا نہیں ہوتے تو ان طلبہ کی تکمیل تعلیم کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو طلبہ اپنے وطن میں صاحب نصاب ہیں اور یہاں نہیں اور اپنے وطن سے منجا بھی نہیں سکتے وہ زکوٰۃ،

= (و کذا فی النہر الفائق: ۱/ ۳۱۱، کتاب الزکاة، امدادیہ)

وراجع للتفصیل عنوان: ”طلباء کو کیا بخشا کر کھانا کھانا“۔

(۱) ”مصرف الزکاة“ .. ہو فقیر .. وفي سبیل اللہ .. قيل: طلبۃ العلم ـــــــــــــــــ یصرف المذکی

إلی کلہم أنوالی بعضهم ـــــــــــــــــ ویشرط أن یکون الصرف تملیکاً لا یباحۃ ـــــــــــــــــ اھ۔ (الدر المختار)۔

”فلا یمکن فیہا الإطعام إلا بطریق التملیک، الخ“۔ (رد المحتار: ۳۴۰، ۳۴۳، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/ ۳۱۹، ۳۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار حاتیہ: ۲/ ۲۷۵، من توضیح الزکوة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/ ۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت) =

قیمت چرم قربانی، صدقۃ الفطر کے مصرف ہیں ان کو یہ چیزیں اگر دی جائیں اور یقیناً دی جائیں اور یقیناً دی جاتی ہیں تو واجب ادا ہو جاتا ہے (۱)۔ داخلہ کے وقت ان کے ساتھ اگر چہ ایک دن کھانے کی مقدار موجود ہو اور اس دن کے لئے ان کے لئے سوال کرنا ناجائز ہو، لیکن وہ صرف اس دن کے لئے سوال نہیں کرتے نہ ان کا سوال اس دن پورا کر دیا جاتا ہے بلکہ وہ تمام سال قیام کا ارادہ کرتے ہیں اور تمام سال کے مصارف ان کے ساتھ موجود نہیں اور کسی دوسری جگہ سے آمدنی کی توقع بھی نہیں، اس لئے ان کا حکم وہ نہیں جس کا شبہ ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۸۷ھ۔

طلبہ کو سچا بٹھا کر زکوٰۃ سے کھلانا

سوال [۴۶۹۸]: جس مدرسے میں زکوٰۃ کے پیسے دیئے جاتے ہیں تو مستحق زکوٰۃ کو مطلع سے حو کھانا کھلایا جاتا ہے وہ امیر غریب سب کو ساتھ بٹھا کر کھلانے میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں کوئی قہاحت تو نہیں آئے گی؟

= (و کذا فی النہر الفائق: ۱/۱، کتاب الزکاة، اعدادیہ)

(۱) "وبہذا التعلیل بقوی ما نسب للواقعات من أن طالب العلم يجوز له أخذ الزکاة ولو غنیاً إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعزوه عن الکسب، والحاجة داعية إلى مالا يمد منه، الخ". (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰/۳، باب المصرف، معید)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۳۲۶، باب بیان أحكام المصرف، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱۹۵۹/۳، مصارف الزکاة، رشیدیہ)

(۲) "ولا یحل أن یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالتعل أو بالقوة کالصحيح المکسب، ولو سأل للکسوة أو لاستغاله عن الکسب بالجہاد، أو طلب العلم جاز، أو محتاجاً". (الدر المختار: ۲/۳۵۳، باب المصرف، معید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۳۷، باب المصرف، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۹، باب المصرف، اعدادیہ)

(و کذا فی الدر المنقذ: ۱/۳۳۳، باب فی بیان أحكام المصارف دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

زکوٰۃ کا کھانا مستحق کو بطور تملیک دینا لازم ہے کہ وہ یہ سمجھتا ہو کہ اتنی مقدار میری ملک ہے خواہ میں کھاؤں یا فروخت کروں یا کسی کو کھاؤں (۱) اور ایک ساتھ سب کو بٹھا کر کھلانے میں یہ بات نہیں ہوتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مطبخ سے ہمہ زکوٰۃ طلبہ کو کھانا دینا

سوال [۴۶۹]: حضرت مفتی صاحب زید محمد کم العالی! السلام علیکم

آپ کا مسئلہ جواب موصول ہو گیا، اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ خوراک طلبہ کے سلسلہ کے دیگر اخراجات کی طرح تنخواہ باورچی بھی ایک خرچ ہے یعنی تنخواہ باورچی کی نوعیت درج ذیل اخراجات سے مختلف مثلاً طلبہ کے لئے راشن لانے کا صرفہ، گندم کی پسائی، سوختہ کی خریداری اور اس کی چرائی وغیرہ، کیا ان اخراجات کی نوعیت میں کچھ فرق ہے، اگر نہیں ہے تو ان سب کا مد زکوٰۃ سے دینا ناجائز ہوگا اور اگر ہے تو کیا اور کیوں؟ مدلل جواب کی ضرورت ہے۔ فقط زید۔

(۱) "(تملیکاً لا إباحة كما مر) فلا يكفي فيها الإطعام إلا بطريق التملك، ولو أطمعه عنده ناوياً للزكاة لأتلفى، الخ"۔ (رد المحتار: ۳۳۳/۲، باب المصروف، معید)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۲۷۵/۴، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲۸۳/۱، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۲۳/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

اس کی تدبیر یہ کی جائے کہ اقل قدر روپیہ یا اجناس وغیرہ زکوٰۃ کی تملیک کرا دی جائے پھر اس کی طرف سے داخل مدرسہ کر کے کھانا طلبہ کو کھلایا جائے۔ "وحيلة التكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن، فيكون التواب لهما،

و کذا فی تعمیر المسجد"۔ (الدر المختار: ۲۷۱/۴، کتاب الزکاة، معید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۲۳/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق: ۳۶۲/۱، باب المصروف، امدادیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

” (ہی تمليك) خرج الإباحة (جزء مال) خرج المنفعة، فلو أمكن فقہاً ذکرہ
سنۃ ناویاً، لا یحزیہ، ۵۱۔“

” (قولہ: فلو أمكن) فی البحر إلی الكشف الکبیر، وقال قبلہ: والمال صرح بہ أهل الأصول، ینمول ویبدخر للحاجة وهو خاص بالأعیان فخرج تمليك المنافع، ۵۱۔“ در مختار
وشامی (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ادائے زکوٰۃ کے لئے تمليك مال ضروری ہے محض تمليك منافع سے زکوٰۃ
ادا نہیں ہوتی، گندم پسائی اور سوختہ کی چرائی وغیرہ میں بھی مد زکوٰۃ سے صرف کرنا درست نہیں، یہی حال تنخواہ
یاورچی کا ہے، ان مواقع پر صرف کرنے سے طلبہ کی ملک میں مال نہیں پہنچتا بلکہ ان کو منافع حاصل ہوتے ہیں،
اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔

اگر جواز کی صورت مطلوب ہے تو اس طرح کیا جائے (کہ) مدرسہ اپنی طرف سے غلہ سوختہ وغیرہ
خرید کر کھانا تیار کرائے اور اس میں مد زکوٰۃ سے صرف نہ کرے پھر تیار شدہ کھانے کی قیمت لگا کر یا طلبہ کے ہاتھ
فروخت کرے اور طلبہ کو بصورت نقد مد زکوٰۃ سے وظیفہ دے کر کھانے کی قیمت ان سے وصول کر لے یا وہ تیار شدہ
کھانا مد زکوٰۃ کے جمع شدہ روپیہ سے بدل کر مدرسہ اپنا خرچ شدہ روپیہ (جس میں پسائی، چرائی، تنخواہ یاورچی
وغیرہ سب داخل ہیں) وصول کر لے اور اس زکوٰۃ میں یہ کھانا طلبہ کو دیدے، اس صورت میں یہ نہیں ہوگا کہ مد
زکوٰۃ کا روپیہ منافع طلبہ میں خرچ ہوا بلکہ تیار شدہ کھانا مد زکوٰۃ سے خرید کر (بدل کر) طلبہ کو دیا گیا ہے اور وہ کھانا
دینا یقیناً تمليك المال ہے (۲) تمليك المنفعة نہیں، لہذا ادائے زکوٰۃ میں غلبان نہیں ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۶۶ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۷/ذی الحجہ/۶۶ھ۔

(۱) (الدر المختار: ۲۵۷/۲، کتاب الزکاة سعید)

(و کذا فی الدر المنصہ فی شرح الملتفی: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۱۲/۱، کتاب الزکاة، امدادیہ)

(۲) (تقدم تحریرہ تحت عنوان: ”طلبہ کو کھانا نہ کر زکوٰۃ سے کھانا کھانا“۔

غریب طلبہ کی کتابوں پر زکوٰۃ کو صرف کرنا

سوال [۱۲۷۰۰]: یہاں ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا خرچ آمد سے زیادہ ہے اس لئے چندہ کیا جاتا ہے، کچھ لوگ زکوٰۃ دیتے ہیں، ویسے ہم خود زکوٰۃ کاروبار لینے سے احتیاط برتتے ہیں، تملیک کو ہم بہتر نہیں سمجھتے، اس لئے زکوٰۃ کم ہی آتی ہے۔ آپ ہمیں بتائیں کہ اگر اتفاق سے زکوٰۃ آجائے تو ہم اس کو کسی ایسے آدمی کے بچوں پر خرچ کر سکتے ہیں جو بظاہر صاحب نصاب نہیں ہے اور خود دار بھی ہے؟ اگر اس سے کہا جائے کہ تمہارے بچوں کے سلسلہ میں کتابوں کا روپیہ اتنا ہو گیا ہے وہ ادا کرو اور وہ مجھ کو ہی ظاہر کرے، اس پر ہم اس سے کہیں کہ ہم ان کتابوں کا روپیہ زکوٰۃ کی مدد ادا کر دیں تو وہ اپنی خودداری کی وجہ سے اس پر آمادہ بھی نہ ہو تو ہم بغیر اس پر ظاہر کئے اس کے بچوں کو ماہانہ وظیفہ مدرسہ سے دے سکتے ہیں یا مدرسہ کے نام پر آئی ہوئی زکوٰۃ کو یہاں لا چاروں وٹک دست کو دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ لینے سے جب آپ احتیاط کرتے ہیں تو بہتر یہی ہے کہ جو شخص دے اس کو بھی انکار کر دیں، تاہم نا دار طالب علم کو زکوٰۃ کا پیسہ یا مد زکوٰۃ سے قاعدہ پارہ جملہ کا دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جب کہ وہ طالب علم سمجھدار ہو اور مالکانہ قبضہ کی اہلیت رکھتا ہو بالکل چھوٹا سمجھ نہ ہو (۱)۔ مدرسہ میں خرچ کرنے کے لئے جو زکوٰۃ آئے اس کو یہاں لا چاروں پر صرف کرنے کا حق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۴/۲۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۴/۲۷ھ۔

زکوٰۃ سے ملازمین مدرسہ کو تنخواہ دینا

سوال [۱۲۷۰۱]: ہمارے یہاں ایک مدرسہ عربیہ عرصہ سے قائم ہے جس میں دینی تعلیم دی جاتی ہے

(۱) "فی التملیک إشارة إلى أنه لا يصرف إلى محتون وصی غیر مراقب ... و یصرف إلى مراقب بعقل الاخذ" (رد المحتار ۳۳۳/۲، باب المصروف، معید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۱۹۰/۱ الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار حاتیہ ۲۰/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی) =

اور غریب و نادار طلبہ کے قیام و طعام لباس اور دیگر ضروریات سے امداد و اعانت کی جاتی ہے۔ مدرسہ مذکورہ میں کئی قسم کی آمدنیاں ہیں، قسم اول: منافع جائیداد موقوفہ، چندہ عمومی، خصوصی امداد سرکاری، صدقات و نفلہ۔ قسم دوم: صدقات مثل زکوٰۃ و قیمت کھال وغیرہ وغیرہ۔

آمدنی قسم اول تنخواہ مدرسین و ملازمین و دیگر مصارف دفتر وغیرہ میں صرف کی جاتی ہے اور قسم دوم خوراک طلبہ و پوشاک و دیگر ضروریات طلبہ میں خرچ کی جاتی ہے کیونکہ آمدنی قسم اول مصارف قسم اول کے لئے ناکافی اور اراکین مدرسہ میں بعض ایسے خیال کے حضرات بھی ہیں جو حیلہ شرعی کو پسند نہیں کرتے۔ اس لئے دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا آمدنی قسم دوم میں سے محصل و محرر و محاسب جو اس مدرسہ میں بھی کام کر رہے ہیں اور ان کی اجرت یا تنخواہ محض ہنر اس میں سے دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

صدقات واجبہ کی ادائیگی کے لئے ضروری ہے کہ ان کو مصارف (فقراء وغیرہ) پر بطور تملیک بلا عوض صرف کیا جائے لہذا تنخواہ میں دینا جائز نہیں، اگر کارکنان مدرسہ بغیر شرعی حیلے کے تنخواہ میں دیں گے تو زکوٰۃ وغیرہ ادا نہیں ہوگی (۱) اور اصل معطی کے حق میں یہ لوگ ضامن ہوں گے، مہکذا فی کتب الفقه۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

= (وکذا فی فتح القدیر: ۲/۲۷۰، باب من يجوز دفع الصدقة إليه وما لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) "(تملیکاً لا إباحة كما مر) فلا يكفي فيها الإطعام إلا بطريق التملیک، ولو أطمعه عنده ناویاً للزکاة لانکفی، الخ"۔ (رد المحتار: ۲/۳۳۳، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی التاتارخانیة: ۲/۲۷۵، من توضع الزکاة فيه، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۴۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

اس کی صورت یہ اختیار کی جائے کہ اول نقد روپیہ یا اجناس وغیرہ زکوٰۃ کی تملیک کرا دی جائے، پھر اس کی طرف سے داخل مدرسہ کر کے کھانا طلبہ کو کھلایا جائے۔ "وحيلة التكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن، فيكون =

زکوٰۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا

سوال [۴۰۲]: ایک مدرسہ ہے جس میں بیرونی طلبہ بہت کم ہیں، غریب مدرسہ ہے، اگر طلباء کو روپیہ دیدیں تو ممکن ہے کہ لے کر بھاگ جائیں، آخر مدرسین کی تنخواہ کس طرح دی جائے؟ مدرسین مالِ زکوٰۃ لیں یا نہ لیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

صدقہ واجب اور زکوٰۃ کا غریب پر حلیہ کا صرف کرنا بلا معاوضہ ضروری ہے، مدرسین وغیرہ کی تنخواہ میں براہ راست دینا جائز نہیں، اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی (۱)، بلکہ ان پر تعلیمی فیس جو یہ کر دی جائے اس سے ملا زمین کی تنخواہ ادا کی جائے، جوڑ کے غریب ہوں ان کو زکوٰۃ سے وظیفہ دیا جائے وہ اس سے فیس دیدیا کریں، اس طرح زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور تنخواہ کا انتظام بھی ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

زکوٰۃ سے تنخواہ دینا

سوال [۴۰۳]: قومی فنڈ جہاں عشر و صدقات وغیرہ جمع ہوتے ہیں اس سے بچوں اور طالب علموں کو پڑھانے والے استاد کو تنخواہ یا خرچ دینا درست ہے یا نہیں؟ کیونکہ اس کے سوا اور کوئی صورت نہیں اور آج کل بڑے بڑے مدارس میں جہاں زکوٰۃ وغیرہ جمع ہوتی ہے، بغیر کسی حیلے کے اساتذہ کو تنخواہیں دیتے ہیں۔

— الثواب لهما، و کذا فی تعمیر المسجد“۔ (الدر المختار: ۲/۴، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۹۳/۶، الفصل الثالث فی مسائل الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۲۳/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۶۳/۱، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی کفاۃ المفتی: ۲۹۳/۳، کتاب الزکاة، دار الإیضاعت کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۶۰۸/۶، کتاب الزکاة، امدادیہ ملتان)

(۱) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”زکوٰۃ سے ملازمین مدرسہ کو تنخواہ دینا“۔)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو رقم واجب التملیک ہیں ان کو براہ راست اساتذہ کی تنخواہ میں دینا درست نہیں، پڑھنے والے مستحق طلبہ کی ضروریات طعام، لباس، کتاب وغیرہ کو ان رقم سے تحلیک کا پورا کرنا درست ہے (۱)، ارباب مدارس کو اس کا اہتمام و انتظام لازم ہے کہ وہ قوم کے امین ہیں اور مسائل شرعیہ پر عمل کے بڑے ذمہ دار ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد منگوتی عفا اللہ عنہ۔

زکوٰۃ و عطیات کی مخلوط رقم سے تنخواہ دینا

سوال [۴۰۷]: جس ادارہ میں یہ رقم نہیں ہے کہ زکوٰۃ اور عطیات کی رقمیں علیحدہ ہوں بلکہ گنڈے ہوں اس سے مدرسین و ملازمین کی تنخواہ دینا درست ہے یا نہیں؟ اور پھر زکوٰۃ کی رقموں میں تحلیک نہیں ہوتی وہ زکوٰۃ کی رقمیں معطلی کی طرف سے ادا ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱) "(تملیکاً لا باحۃ کما مرّ) فلا یکن فیہا الإطعام إلا بطریق التملیک، ولو أطمعہ عندہ ناویاً للزکاة

لا ینکلی، الخ"۔ (رد المحتار: ۳۴۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی النہار الخانیۃ: ۲/۵۷، من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

اس کی صورت یہ اختیار کی جائے کہ اقل نقد روپیہ یا اجناس وغیرہ زکوٰۃ کی تحلیک کرا دی جائے پھر اس کی طرف سے

داخل مدرسہ کر کے کھانا طلبہ کو کھلایا جائے، "وحیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر، ثم ہو یکن فیكون الثواب

لہما و کذا فی تعمیر المسجد"۔ (الدر المختار: ۲/۷۷، کتاب الزکاة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۶/۳۹۲، الفصل الثالث فی مسائل الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۲۳، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۲، باب المصروف، امدادیہ)

(و کذا فی کفاۃ المفتی: ۳/۲۹۳، کتاب الزکاة، دار الإیضات کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۶/۶۰۸، کتاب الزکاة، امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم کا تنخواہ میں دینا جائز نہیں ہے، مخلوط میں سے جتنی زکوٰۃ کی تنخواہ میں دی گئی ہے اتنی مقدار زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی ہے (۱)۔ معطلی کو اطلاع کر دی جائے کہ وہ اتنی زکوٰۃ خود ادا کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۱/۹۱ھ۔

مالی زکوٰۃ سے مدرس کی تنخواہ اور کھانا

سوال [۳۷۰۵]: یہاں اکثر مدارس میں مدرسین کی تنخواہیں خورد و نوش کے علاوہ متعین کی جاتی ہیں گویا کہ مکمل تنخواہ میں سے خورد و نوش کی تنخواہ کاٹ لی جاتی ہے تو اب اگر مدرسہ میں بہرہ زکوٰۃ و صدقات کوئی مال آئے تو اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اساتذہ کھانے کی قیمت ادا کر رہے ہیں؟

(۱) "ولو دفعها المعلم خليفته إن كان بحيث يعمل له لم يُعطه، صح، وإلا لا". (الدر المختار). "قولہ: (لا لا): ای لأن المدقوع يكون بمنزلة العوض، الخ". (رد المحتار، باب المصروف: ۳۵۶/۲، سعید)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

"سئل عن معلم له خلیفۃ فی المکتب یمثل الصبیان ویحفظهم ویکتب الواحهم ولم یساعده بشئ معلوم وما اشترط شیئاً، والمعلم یعطیه فی الاحیاء فراهم بنیۃ الزکاة، هل يجوز عن زکاة؟ قال: نعم، إلا أن یکون بحيث لو لم یعطه، لم یعمل له ذالک فی مکتبه". (الفتاویٰ القاتر عثانیہ: ۲۰۹/۲، ۲۱۰، کتاب الزکوٰۃ، قدیمی)

(۲) "أما إذا ظهر أنه غنی..... لا يجوز، وعليه أن يعيدها بالإجماع". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

"لو لم يتحرر ولم يشك فظهر أنه ليس مصرفاً، أعاد إجماعاً، الخ". (النهر الفائق: ۱/۳۶۷، باب المصروف، رشیدیہ)

"فی الحدیث المذكور ثلاثة أشياء، فما وجه الترجمة فی التصدیق علی الغنی؟ قلت: علی الغنی لا يجوز علی کل حال، حتی إذا أعطی زکاته لغنی یظنه فقراً، ثم بان له أنه غنی، یعید زکاته، الخ". (عمدة القاری: ۸/۳۱۱، باب: إذا تصدق علی غنی وهو لا یعلم، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنی مقدار اساتذہ جزوتخواہ (حق الخدمت) کے طور پر کھائیں گے اتنی مقدار زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس کا حساب رکھنا ضروری ہے، اسی طرح دیگر ملازمین وغیرہ مستحق پر صرف کرنے کا حال ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ادائے زکوٰۃ بغیر تملیک کے، زکوٰۃ کا پیسہ تنخواہ میں دینا

سوال (۱۷۰۶): اگر مہتمم مدرسہ بغیر تملیک کے مدرسین کو تنخواہ دیتا ہے، جبکہ مہتمم سے کہہ دیا گیا ہو جو کہ بغیر تملیک کے زکوٰۃ کے مال کا صرف کرنا جائز نہیں تو اس صورت میں مدرسین کے اوپر تو کوئی گناہ لازم نہیں آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مدرسین کو معلوم ہے کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ تنخواہ میں دیا جا رہا ہے تو وہ لینے سے انکار کر دیں، تاہم اگر لے لیں گے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اور مہتمم کے ذمہ ضمان لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۹۲ھ۔

زکوٰۃ کے پیسے سے مدرسہ کا قرض ادا کرنا

سوال (۱۷۰۷): ایک مدرسہ اسلامیہ مقروض ہے اور چندہ کے پیسے سے چلتا ہے، اس کی مالی حالت بہت کمزور ہے، کیا زکوٰۃ کے پیسے سے مدرسہ کا قرضہ ادا کیا جاسکتا ہے جبکہ مدرسہ میں کوئی طالب علم - مہتمم نہیں ہے؟

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "زکوٰۃ سے تنخواہ دینا")۔

(۲) زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک بلاغرض شرط ہے، جبکہ ملازمین مدرسہ و معلمین کو تنخواہ بطور معاوضہ کے دی جاتی ہے جو تملیک بلاغرض نہیں۔ "ولو دفعها [ای الزکوٰۃ] المعلم لخليفته إن كان بحيث يعمل له لو لم يعطه صح، وإلا لا".

(الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۳۵۶/۲، سعید)

(و کذا فی کفاية المفتی: ۲۸۷/۳، کتاب الزکوٰۃ، دارالإشاعت کراچی)

مدرسہ بہت قرض دار ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے ضروری ہے کہ کسی غریب مستحق کو اس کا مالک بنادیا جائے (۱)، پس جو پیسہ مدرسہ میں زکوٰۃ کا دیا گیا ہے، اگر براہ راست اس سے مدرسہ کا قرض ادا کر دیا جائے گا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس کا ضمان لازم ہوگا۔

نوٹ: زکوٰۃ کا پیسہ براہ راست تحفہ و تیسر میں خرچ کرنا بھی جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

پا صواب۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(تملیکاً لا إباحةً كما منّ فلا يكتفي فيها إلا طعام إلا بطريق التملك، ولو أطمعته عنده ناوياً للزكاة

لا يكتفي، الخ“۔ (رد المحتار: ۳/۳۳۳، باب المصروف، سعید)

(و كذا في الفاتاوى الخانية: ۲/۲۷۵ من توضيح الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، كتاب الزكاة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۴/۳۳۳، باب المصروف، رشیدیہ)

”وحيلة التكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن فيكون الثواب لهما، وكذا في تعبير

المسجد“۔ (الدر المختار: ۲/۲۷۱، كتاب الزكاة، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۶/۳۹۲، الفصل الثالث في مسائل الزكاة، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق: ۴/۳۳۳، باب المصروف، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۳۶۲، باب المصروف، امدادیہ)

(۲) قال العلامة الحسكفي رحمه الله تعالى: ”ويشترط أن يكون الصرف (تمليكاً) لا إباحة كما مر (لا

يصرف (إلى ساء) نحو (مسجد) (الدر المختار)۔ “(قوله: نحو مسجد) كبناء القناطر والسقايات

وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والحج والجهاد وكل ما لا تملك فيه“۔ (رد المحتار، كتاب الزكاة،

باب المصروف: ۴/۳۳۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف: ۱/۱۸۸، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۱۲۰، دار الكتب العلمية، بيروت)

مدارس کے طلبہ کی انجمنوں کو زکوٰۃ

سوال [۴۷۰۸]: دارالعلوم دیوبند میں جتنی بھی انجمنیں ہیں مثلاً پورنیہ والوں کی الگ ہے، چپارن کی الگ ہے، ہر ضلع کی الگ الگ ہے۔ ان انجمنوں سے طالب علم مالی و کتابی ہر صورت کا فائدہ اٹھاتے ہیں جس کو آپ بخوبی جانتے ہوں گے، ایسی انجمنوں میں زکوٰۃ کا مال یا صدقہ الفطر یا حرم قربانی یا صدقہ وغیرہ جتنے بھی ایسے مال ہوں جو صاحب نصاب پر واجب ہو رہے ہوں، ان مالوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس کی صورت کیا ہے؟ اور اگر ناجائز ہے تو کیوں؟

محمد سلیم الدین پورنوی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ، صدقہ الفطر، قسمت حرم قربانی کا غریبوں پر صدقہ کر دینا واجب ہے، پس جو انجمن صحیح مصرف میں خرچ کرنے کا انتظام کرے اس کو دینا درست ہے، محض قرض دینے یا مستعار کتا ہیں دینے سے زکوٰۃ وغیرہ ادا نہ ہوگی، ایسے پیر سے غریب مستحق طلباء کو کھانا کپڑا دینا درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود ظفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۹۲ھ۔

اسکول میں زکوٰۃ و صدقہ فطر

سوال [۴۷۰۹]: یہاں ایک اردو اسکول مسلمانوں کی طرف سے جاری ہے جس کے اجراء کے وقت دینیات اور کلام مجید کی تعلیم کے لئے مسلمانوں کو اطمینان دیدیا گیا مگر عملاً دینیات اور کلام مجید کی تعلیم نفی کے برابر ہے اور اردو اور انگریزی کی تعلیم گورنمنٹ نصاب کے مطابق دی جاتی ہے۔ اس اسکول میں غرباء اور یتیم بچوں کے قیام اور نان و نفقہ کا کوئی انتظام نہیں ہے اور مقامی بیوگان اور یتیمانی ضرورت سے زیادہ حاجت مند

(۱) "ویشترط أن يكون الصرف تملیكاً، الخ"۔ (الدر المختار: ۳۳۳/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲/۲۷۵، من توضیح الزکاة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲۸۳/۱، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۱۹/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۲۳۳/۶، باب المصروف، امدادیہ)

ہیں۔ ایسی صورت میں فطرہ، صدقہ، زکوٰۃ، خیرات، چرم قربانی وغیرہ اس اسکول میں دیا جانا جائز ہے یا نہیں جب کہ اس اسکول کے لئے کافی ذرائع و دیگر آمدنی کے ہوں؟

۲..... موجودہ زمانہ میں ناخواندہ مسلمانوں کو دینیات سے باخبر کرنے کی غرض سے مدرسہ شہینہ جاری کر کے اردو پڑھانے پر خرچ کرنا مسلمانوں کا فرض ہے یا انگریزی تعلیم پر خرچ کرنا فرض ہے؟ چرم قربانی، زکوٰۃ، فطرہ کا بیت المال میں براہ راست استفادہ مقامی بیواگان و یتامی کرنا ثواب ہے یا انگریزی پڑھانے کا امید ہے کہ مستفسرہ سوالات کے تمام و کمال شرعی احکام سے علماء کرام مطلع فرما کر داخل حسنت ہوں۔

الجواب حامداً و صلیاً:

۱..... اگر ان یتیم و غریب مستحق بچوں کو زکوٰۃ، صدقہ، فطرہ، چرم قربانی کی قیمت دی جائے تو شرعاً درست ہے (۱) لیکن مدرسین کی تنخواہ یا مدرسہ کی تعمیر یا مدرسہ کی کسی اور ضرورت میں خرچ کرنا جائز نہیں (۲)۔ جبکہ اسکول کا خرچ دوسرے طریقے سے ملتا ہے اور یتیم بچوں کے لئے قیام اور نان و نفقہ کا کوئی انتظام نہیں تو پھر اسکول والے اس زکوٰۃ وغیرہ کو کس جگہ صرف کرتے ہیں، بظاہر صحیح مصرف میں نہ صرف کرتے ہوں گے اس لئے وہاں اس قسم کے روپیہ وغیرہ نہیں دینا چاہیے اور جبکہ مقامی بیواگان و یتامی زیادہ حاجت مند ہیں تو پھر انہیں کو دینا

(۱) "یشترط أن یكون الصرف تملیکاً لا إباحةً کما مر". (الدور المختار). "وفی التملیک إشارة إلى أنه لا یصرف إلى مجنون و صبی غیر مرافق إلا إذا قبض لهم من یجوز له قبضه کالأب و الوصی و غیرهما". (رد المحتار: ۳۳۳/۲، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۰، الباب السابع فی مصارف الزکاة، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۳۳۳/۲، الفصل الثامن من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۳۳/۱، الفصل الثامن فی أداء الزکاة، امجد اکیڈمی لاہور)

(۲) "لا یجوز أن ینسی بالزکاة المسجد؛ لأن التملیک شرط فیہا، ولم یوجد، کذا لا ینی بها القناطیر و السقیات .. و الحیلۃ فی هذه الأشياء أن یتصدق بها علی الفقیر، ثم یأمره أن یفعل هذه الأشياء، فیحصل له ثواب الصدقة، و یحصل للفقیر ثواب هذه القرب". (تبیین الحقائق: ۱۲۰/۲، باب المصرف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الہدایہ: ۲۰۳/۱، باب من یجوز دفع الصدقات إلیہ و من لا یجوز، شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی التاتار خانیہ: ۳۷۲/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۳۳۳/۲، باب من توضع الزکاة فیہ، غفر لہ کوئلہ)

چاہیے اسکول میں نہیں دینا چاہیے (۱)۔

۲۔۔۔ مسلمان وینل معلومات حاصل کرنے کے لئے جس قدر روپیہ خرچ کریں گے سراسر عبادت اور ثواب ہے، اسی طرح دوسرے مسلمانوں کو دین سے واقف کرانے کے لئے خواہ وہ بڑے ہوں یا چھوٹے جتنا بھی مال صرف کریں اس میں اجر عظیم ہے خواہ یہ معلومات کی تحصیل عربی کے ذریعہ ہو یا فارسی، اردو کے ذریعہ ہو۔

موجودہ زمانہ میں انگریزی تعلیم کے نتائج مذہبی حیثیت سے بہت ہی خراب نکلتے ہیں جیسا کہ شب دروز مشاہدہ ہے اور جو کچھ مذہب سے ناواقفیت ہے وہ بھی ظاہر ہے، اس لئے اہل اسلام کے ذمہ فرض ہے کہ حتی الوسع خود بھی مذہب اسلام سے واقفیت پیدا کریں اور دوسروں کو بھی واقف بنائیں اور جب تک مذہب میں اعتقاداً و عملاً پختگی نہ ہو جائے اس وقت تک ہرگز انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ نہ ہوں، جو شخص مذہب کی پوری واقفیت کے ساتھ پختگی رکھتا ہے اس کو کسی ضرورت سے انگریزی تعلیم حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں، اس سے پہلے پہلے احتیاط و اجتناب لازم ہے۔

جس تعلیم کے نتائج اس قدر خراب ہوں کہ عقائد و اعمال سب کچھ بدل جاتے ہوں اور بگڑ جاتے ہوں اس کا حاصل کرنا اور اس پر روپیہ خرچ کرنا ناجائز ہے، چہ جائیکہ زکوٰۃ اور فطرہ کا ایسی جگہ خرچ کرنا، اس لئے مستحقین غرباء و یتامیٰ و یتیموں پر اس روپیہ کو صرف کرنا واجب ہے۔ چہ قربانی مالدار کو بھی دینا درست ہے لیکن اگر اس کو فروخت کر دیا جائے تو قیمت کسی غریب کو دینا واجب ہے نہ تو خود رکھنا جائز ہے نہ مالدار کو دینا جائز ہے، پس اس کا حکم زکوٰۃ کا سا ہو جاتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۵/۷/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم۔

(۱) "کسرہ نقلہا، إلا إلى قراية أو أحوج أو أصلح أو أودع أو أنفع للمسلمين، إلح."

(الدر المختار: ۳۵۳/۲، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۶۹/۱، باب المصرف، اعدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۳۱/۲، باب المصرف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی التاتارخالیہ: ۲۸۱/۲، من توضیح الزکاة فیہ، ادارۃ القرآن)

(۲) "فإن بیع اللحم أو الجلد به: أي بمستهلك أو بغيره، تصدق ثمنه." (الدر المختار: ۳۲۸/۶، سعید)

"وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة."

(رد المحتار، باب المصرف: ۳۳۹/۲، سعید)

"و يتصدق بجلدها؛ لأنها جزء منها أو يعمل منه آلة تستعمل في البيت كالنطع والجراب

والغربال". (الجوهر النيرة: ۲۷۱/۲، کتاب الأضحیۃ، قدیمی)

باب صدقۃ الفطر و مصارفہا

(صدقۃ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

نصاب صدقۃ الفطر

سوال [۱۰۷۳]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرعی تین مسئلہ ذیل میں کہ:

بہشتی زیور، ص: ۳۶، تیسرا حصہ، حاشیہ اول میں ذکر کیا گیا ہے (۱) جس کا حوالہ مراۃ الفلاح علی حاشیہ

الطحاوی، ص: ۳۹۳ کہ:

”صدقۃ الفطر تجب علیٰ حر مسلم مکلف مالک لنصاب أو قیمتہ وإن لم یحل علیہ الحول، عند طلوع فجر یوم الفطر، ولم یکن للتجارة، فارغ عن الدين، و حاجتہ الأصلیۃ، و حوائج عیالہ۔ والمعتبر فیہا الکفاۃ لا التقدير، وہی مسکنہ واثانہ وثیابہ و فرسہ وسلاحہ وعبیدہ للخدمة“ (۲)۔

تو مضمون ہذا سے ہماری عقل میں بہت کم لوگوں پر صدقۃ فطر واجب ہوگا۔

۱..... ذیل میں جتنی اشیاء ذکر کی گئی ہیں وہ سب ہماری حوائج الاصلیہ اور حوائج عیالیہ ہیں: مسکنہ، ثیابہ، اثاثۃ المنزل، فرسہ، ودابۃ للركوب، سلاحہ، کتابہ۔ اس کے سوا آباؤ کرنے کے لئے نسل یعنی بکلی جو تے کیلئے اور دودھ پینے کیلئے، بوجھ ڈھونے کیلئے، زمین، دھان، گیہوں وغیرہ، لہذا بہشتی زیور نمبر: ۳ کے مسئلہ کے اعتبار سے یہ ہر ایک اگرچہ ہزاروں روپیہ کی قیمت کا ہوا اور ضرورت سے زیادہ نہ ہو تو صدقۃ فطرہ واجب نہیں۔ یہ صحیح ہے یا نہیں؟

۲..... ہمارے سامنے شریف الدین اور امیر الدین کے درمیان محاصرت ہوئی، شریف الدین کہتا ہے

(۱) (بہشتی زیور، ص: ۳۵۰، تیسرا حصہ، صدقۃ فطر کا بیان، المکتبۃ الدینیۃ، لاہور)

(۲) (مراۃ الفلاح شرح نور الایضاح، ص: ۳۲، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر، قدیمی)

کہ اوپر میں جو ذکر کیا گیا ہے حوائجِ اصلیہ اور حوائجِ عیالیہ اگر وہ سب اشیاء عید الفطر کے روز موجود نہ ہوں جتنا ہی قیمت کا ہو صدقۃ فطر واجب ہوگا۔

امیر الدین کہتا ہے ہرگز نہیں، جتنا اشیاء اوپر میں ذکر کیا گیا ہے وہ سب ضروری اسباب ہیں اس کے سوا اگر کوئی اور اسباب موجود ہوں جو نصاب تک ہو سکے جیسے کریم الدین کے پاس عید الفطر کے روز تین سو من دھان یا گیہوں موجود ہے، موسم فصل آتے وقت اس کو دو سو من دھان یا گیہوں کی ضرورت ہوتی ہے باقی ایک ایک سو من دھان یا نصاب میں شامل ہوگا اور اسی کو فاضل عن الضرورۃ کہتا ہے۔

میں نے کہا کہ عید الفطر کے روز حوائجِ عیالیہ پر جتنے دھان یا گیہوں کی ضرورت ہوتی ہے باقی دھان حوائجِ عیالیہ یا حوائجِ اصلیہ نہیں۔ تو ان میں سے کس کی بات معتبر ہوگی؟

۳..... زید مزدوری کر کے کھاتا ہے، ایک بیگز زمین بھی نہیں صرف اس کے پاس ایک گائے موجود ہے اور گائے کا دودھ بچوں کو پلاتا ہے، اس کی طاقت نہیں کہ بازار سے دودھ خرید کر بچوں کو پلا دے حالانکہ اس کی قیمت سے نصاب پورا ہو جاتا ہے تو اس پر صدقۃ فطر واجب ہوگا یا نہیں؟

۴..... زکوٰۃ اور صدقۃ کے نصاب میں کیا فرق ہے اور کس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، نیز زمین والا غریب جو یہاں لوگوں کو دھان یا روپیہ قرض دیتا ہے اور موسم فصل میں ادا کرتا ہے تو یہ زکوٰۃ کے نصاب میں شامل ہوگا یا نہیں؟

۵..... صدقۃ فطر، قربانی کے جرم کی قیمت اور زکوٰۃ کا جیسے مدرسہ میں حیلہ کر کے دینا جائز ہوگا یا نہیں؟
بنوا نوح روا۔

خادم القوم محمد منصب، مہتمم مدرسہ قاسم العلوم، ساکن سندر کھاتا، ڈاکخانہ کھوگا کھوڑی، ہاڑی، ضلع رگیوت، پاکستان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مسئلہ اسی طرح ہے دیگر کتب فقہیہ، بدائع وغیرہ میں بھی مذکور ہے، ایسے شخص پر صدقۃ فطر واجب نہیں (۱)۔

۲۔۔۔ صرف عید الفطر کے روز کی حوائج کا اعتبار نہیں کہ اس روز کی حاجت سے جو زیادہ مقدار ہو اس پر صدقہ فطر واجب کر دیا جائے:

"وإن لم يكن النصاب نامياً وكذا لا تكون للسكنى، ولا للتجارة، ولو كان له دار واحدة يسكنها، وفضلت عن مسكنه يعتبر الفاضل إن كانت قيمته نصاباً، وكذا ما فضل عن الثلاثة من الثياب للشتاء، والصيف، وعن فرسين للغازی، وفرس وحمار للغير، وعن نسخة واحدة من مصنف من كتب الفقه لأهلها، واثنين من التفسير والحديث، الواحد من المصاحف. وفي الخلاصة: لو كانت له كتب، إن كانت كتب الطب والنجوم والأدب يعتبر نصاباً، ولو كانت له دور وحوادث للغلة، وهي لا تكفي عياله، فهو من الفقراء، على قول محمد، خلافاً لابن يوسف، ولا يعتبر ما قيمته نصاب من قوت شهر بلا خلاف عندنا، وقال الشافعي: تجب على كل من يملك زيادة على قوة يومه لنفسه وعياله، اهـ". مجمع الأنهر: ۱/۲۲۶ (۱)۔

۳۔۔۔ محض اس گائے کی وجہ سے صدقہ الفطر واجب نہ ہوگا (۲)۔

۴۔۔۔ مقدار نصاب میں صدقہ الفطر کے لئے نقدین کا ہونا ضروری نہیں بلکہ نقدین کے برابر کوئی اور چیز قیمتہ ہو تب بھی صدقہ الفطر واجب ہوگا اور زکوٰۃ جب واجب ہوگی کہ نقدین ہوں یا نقدین کے قائم مقام سوا تمام مال تجارت ہو، الحاصل مقدار تو برابری ہے لیکن زکوٰۃ کے لئے نامی اور حولی ہونا ضروری ہے حولی ہونا یعنی سال بھر کا گزرتا (۳)۔

= (و كذا في النهر الفائق: ۳/۴۷۰، باب صدقة الفطر، امدادیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲/۱۳۴، باب صدقة الفطر، دار الكتب العلمية بیروت)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۲۶، ۲۴۷، باب صدقة الفطر، دار إحياء التراث العربی)

(۱) (مجمع الأنهر: ۱/۲۲۶، ۲۴۷، كتاب الزكوة، باب صدقة الفطر، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲/۱۳۴، باب صدقة الفطر، دار الكتب العلمية بیروت)

(۲) (راجع، ص: ۲۱۳، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "تجب على كل حر مسلم ولو صغيراً مجنوناً ذی نصاب فارغ عن حاجته الأصلية كدينه وحوادث عياله وإن لم ينم كما مر، الخ". (الدر المختار: ۴/۳۵۹، صدقة الفطر، سعيد)۔

۵..... یہ چیزیں واجب التملیک ہیں، اگر مستحق کو تملیک نہ کی جائے اور پھر وہ اپنی طرف سے بلا کسی دباؤ کے بخوشی دیدے تو مصارف مدرسہ میں یعنی قیرو و تنخواہ وغیرہ میں صرف کرنا شرعاً درست ہے۔ بلا تملیک درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۳/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ ذی الحجہ۔

مصرف فطرہ وفدیہ

سوال [۳۷۱۱]: استثناء: مخدومی حضرت مفتی صاحب مدظلہ العالی!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

۱..... صدقہ فطر کے مصرف اور فدیہ کے مصرف میں قول رابع پر کوئی فرق ہے یا نہیں؟

۲..... کئی ایام کے فدیہ صوم و صلوٰۃ کی رقم کسی ایک شخص کو ایک دم دی جا سکتی ہے یا نہیں؟ رقعہ سے

مثل صدقہ فطر حکم سمجھ میں نہیں آتا ہے، شامی کی عبارت سے تردد ہو گیا ہے، لہذا آپ سے قول رابع کی تحقیق مطلوب ہے۔ فقط۔

ابرار الحق، ۱۳/ رمضان، ۱۴۰۰ھ۔

= (و کذا فی النہر الفائق: ۱/ ۳۷۱، باب صدقۃ الفطر، إمدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/ ۱۳۲، باب صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

"ولا تجب هذه الصدقة إلا على حر مسلم غنی، والغنی أن يملك نصيباً أو ما قيمته قيمة النصاب فاضلاً عن مسكنه، وإن كان يساوی مالا عظيماً وثيابه وأثاثه، الخ". (التاتارخانية: ۴/ ۳۱۸، باب صدقۃ الفطر، إدارة القرآن کراچی)

(۱) "و يشترط أن يكون الصرف تملیكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد..... أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، الخ". (الدر المختار: ۲/ ۳۳۵، باب المعصرف، سعید)

(و کذا فی التاتارخانية: ۲/ ۲۷۲، من توضیح الزکاة فیہ، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/ ۳۳۳، من توضیح الزکاة فیہ، غفرایہ کوئٹہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔ دونوں کا مصرف ایک ہے (۱)۔

۲۔۔۔۔ کئی ایام کے صوم و صلوٰۃ کے فدیہ کی رقم شخص واحد کو دینا درست ہے اس میں تعدد شرط نہیں:

”قذیۃ کل صلوٰۃ..... کصوم یوم، وهو الصحیح،..... ولا یشرط هنا تعدد المساکین.“ سبک الأنهر (۲)۔ ”ثم إن شاء أعطی فی أول رمضان، وإن شاء أعطی فی آخره، و لا یشرط فی المدفوع إلیه العدد، اهـ.“ طحطاوی علی مرقی الفلاح (۳)۔
شامی کی جس عبارت سے آپ کو ترود پیدا ہوا اس سے کچھ پہلے دیکھیے:

”وفدی لزوماً عنه: أی عن المیت ولّیہ الذی یتصرف فی مالہ کالفطرۃ قدرًا.“ درمختار۔
”قولہ: قدرًا: أی التشبیہ بالفطرۃ من حیث القدر، إذ لا یشرط التملیک هنا، بل تكفی الإباحة بخلاف الفطرۃ، وكذا هی مثل الفطرۃ من حیث الجنس وجواز أداء القيمة. وقال القهستانی: وإطلاق کلامہ يدل علی أنه لو دفع إلى فقیر جملةً جاز، ولم یشرط العدد ولا المقدار، لكن لو دفع إلیه أقل من نصف صاع لم یعتد به، و به یفتی، اهـ.“ شامی (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب غفر اللہ عنہ، معین مفتی مدرس مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/ رمضان/ ۱۴۰۷ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق: ۴/۳۲۳، باب المصرف، وشیدہ)

(۱) ”و لو مات علیہ صلوات فائتة وأوصی بالكفارة، یعطى لكل صلاة نصف صاع من بر کالفطرۃ“.

(الدر المختار: ۲/۷۲، کتاب الصلوٰۃ باب قضاء الفوائت، سعید)

”و مصرف الزکاة والعشر... وهو أيضاً کصدقۃ الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة.“ (رد المحتار: ۲/۳۳۹، باب المصرف، سعید)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلّہ: ۳/۲۰۳۸، المبحث الخامس مصرفها و من يأخذها، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۳، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر، وشیدہ)

(۲) (الدر المنتقى فی شرح الملتقى المعروف بسبک الأنهر: ۱/۲۵۰، فصل: یباح الفطر لمریض، کتاب الصوم، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۳) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص: ۶۸۸، فصل فی العوارض، قدیمی

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۲۳، فصل فی العوارض، سعید)

صدقۃ الفطر کا حکم اور اس کی ادائیگی کی صورت

سوال (۳۷۱۲): مایقول العلماء، فی صدقۃ الفطر هل هو واجب أم غیره؟ وإن کان الأول فما صورة إعطائه؟ ورجل فی يوم الفطر تصدق بصدقۃ الفطر فی هذه الصورة: أعنى يطبخ الطعام واللحم كما هو دأب الفنجاب، وهو أن يعطوا الطعام كثيراً لا لرغیفین كما هو فی الهند أو فی بعض علاقة الفنجاب، فیاکلون ما هو فی قسمتهم، ثم یعطون بقية إلى مالکھ، فهذه الصورة لا عطاء صدقۃ الفطر جائز أم لا؟ إن کان الأول فما معنی التملیک؟ وکما ذکر فی کتب الفقه، و التملیک شرط حرروا بحوالۃ الکتب مع الصفحات بالصواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقۃ الفطر واجبة صرح به الحنفی فی الدرالمختار حیث قال:

”وصورة إعطائه أن يعطى نصف صاع من بر أو دققة أو سوقة أو صاع تمر أو زبيب أو شعیر إلى مصرف الزکوة، ويجوز دفع القيمة وهي أفضل عند وجدان ما يحتاجه؛ لأنها أسرع بقضاء حاجة الفقير، وإن كان زمن شدة فالحنطة والشعیر وما يؤکل أفضل من الدراهم، ووقت الوجوب عند طلوع فجر يوم الفطر، ويستحب إخراجها قبل الخروج إلى المصلی، وصح لو قدم أو أخر والتأخير مكروه، ويدفع كل شخص فطرته بغير واحد، واختلف فی جواز تفريق فطرة واحدة على أكثر من فقير، وعلى الجواز أكثر، و به جزم فی الخاينة والبدايع والزبلعی، فكان هو المذهب. ويجوز دفع ما على جماعة لواحد على الصحيح“ (۱) ۵۱۲/۲۔ وكذا فی مراقی الفلاح وحاشيتها للطحطاوی، ص: ۳۹۵ (۲) والصورة المستولة صورة الإباحة لا التملیک۔ فقط والله سبحانه تعالی اعلم۔

حرره العبد المذنب محمد کتونی عفا الله عنه۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۶۳/۲، باب صدقۃ الفطر، سعید)

(۲) (مراقی الفلاح مع حاشية الطحطاوی: ص: ۷۲۳، باب صدقۃ الفطر، قدیمی)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱۳۷/۲، صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیة بیروت) =

نصاب صدقة الفطر کی مقدار میں مولانا عبدالشکور صاحب کا موقف

سوال [۴۷۱۳]: علم الفقہ مصنفہ مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤی میں صدقة فطر کے متعلق ایک روایت اشعارہ چھٹا تک کی بھی ہے، فتاویٰ دارالعلوم میں اس کی تقلید کی ہے اور تحریر ہے کہ جس نے مذکورہ صاحب سے ادا کیا اس کی ادائیگی صحیح نہیں ہوئی، مافی کا نکالنا ضروری ہے۔ اس تعارض کے دفعیہ کے لئے علامہ کی تحریر کردہ روایت کی کیا توجیہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اختلاف کا غشاء یہ ہے کہ احمر (رقی) و قسم کی ہے: ایک عند المتقہاء، دوسری عند الاطہاء، دونوں کے وزن میں تفاوت ہے، مولانا عبدالشکور لکھنؤی نے ایک وزن کو معتبر مانا اور دیگر اکابر نے دوسرے وزن کو (۱)، مصنف علم الفقہ مولانا عبدالشکور صاحب نے مولانا عبدالحی کا اتباع کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۰ھ۔

صاع کے وزن میں احتیاط پر عمل

سوال [۴۷۱۴]: کسی امام کے نزدیک صاع ۲۵۲ تولہ کا ہے جس کو مولانا روح الامین مرحوم نے

= (وكل افي المحيط البرهاني: ۳۳۲/۲، من توضیح الزکاة فیہ، غفرلہ کوئٹہ)

(۱) "صاع انگریزی سیر کے حساب سے جو کھد ارا سی روپیہ کا ہوتا ہے، سو ادیر تولہ سات ماش کا ہوتا ہے، یا یوں کہا جائے کہ پانچ ماش کم ادیر ڈیڑھ پاؤ ہوتا ہے۔ عرض کہ پانچ ماش کی کئی کوئی کمی نہیں، ایک صاع کو دو ادیر ڈیڑھ پاؤ سمجھنا چاہیے، کیونکہ حسب تصریح محققین ایک صاع ایک ہزار پالیس درہم کا ہوتا ہے، اور ہر درہم دو ماش ڈیڑھ رتی کا۔ جس صاع میں دو ہزار دو سو پچھتر ماشے ہوئے اور ان ماشوں کے ایک سو اسی تولے سات ماشے ہوئے، اور ان تولوں کے بحساب اسی تولہ فی ادیر دو ادیر ایک پاؤ تولے سات ماشے ہوئے۔" (علم الفقہ، حصہ چہارم، زکوۃ، ص: ۴۸۰، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) "وأما الغضة فقد عرفت أن نصابه مائتا درهم، وكل دوهم أربعة عشر قيراطاً يعني سبعين شعيرة، فتحصل في درهم سبعة عشر ونصف أحمراً، وهو مائتان وواحد ونصف من ذلك الأحمر، فيكون مقدار مائتي درهم ستا وثلاثين تولعة ونصف الماهجة". (عمدة القاری علی هامش شرح الوقایة: ۲۳۹/۱، کتاب الزکوۃ، بیان نصاب الذهب والفضة، سعید)

"واعبر بأحمر الأطباء وهي أربعة شعيرات". (العرف الشدی علی هامش الترمذی: ۲۰/۱،

کتاب الطهارة، باب الوضوء بالماء، سعید)

اپنی فتاویٰ کی کتاب میں لکھا ہے مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی کتاب مطالعہ کی محلی اس میں ۲۷۰/۲۷۰ تولد کا حساب ہے۔

۲۵۲/۲۵۲ تور۔ صاع نہیں ملا ہے۔ ۲۵۲/۲۵۲ کے صاع کے حساب سے فطرہ ادا کرنے سے فطرہ ادا ہو گیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاع کے وزن کو جب تولد اور سیر میں منتقل کیا جاتا ہے تو حساب سے کچھ فرق نکلتا ہے۔ چنانچہ ہشتی زیر اور فتاویٰ رشیدیہ، امداد الفتاویٰ و مظاہر حق کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے (۱) اس لئے احتیاطی پہلو یہ ہے کہ جو وزن زائد ہو اس کو اختیار کیا جائے۔ کیونکہ صاع بھی مختلف تھے اور سیر بھی مختلف تھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۲ھ۔

فطرہ کس غلہ سے ادا کریں؟

سوال (۱۵۷۱): صدقۃ فطر ادا کرنے کے لئے کون سا اناج، یا کون سے اناج کی قیمت ادا

کرنا چاہیے؟ ایک تو یہ کہ سرکاری اناج کی (کنٹرول) دوکانوں پر جو اناج مثلاً گیمبوں جو ارہتا ہے وہ یا بازاری عام دوکانوں کا اناج زیادہ بھاد کا ہوتا ہے اور سرکاری اناج کی کنٹرول دوکانوں کے اناج پر تو کبھی عام بازاری دوکان کا بھاد کم ہوتا ہے، لیکن روزانہ کا استعمال کبھی سرکاری دوکان کے اناج پر ہوتا ہے۔

۲..... فی الحال گیمبوں نہ سرکاری اناج کی کنٹرول دوکان پر ملتے ہیں اور نہ بازاری عام دوکانوں سے ملتے ہیں، ایسی حالت میں صدقۃ فطر ادا کرنے کے لئے کون سے دوکان کے اناج کی قیمت یا اس قیمت کا دوسرا اناج وغیرہ دینا چاہیے؟ آیا سرکاری اناج کی کنٹرول دوکان کے بھاد سے یا عام بازاری اناج کی دوکانوں کے بھاد سے ہونا چاہیے؟

(۱) راجع: (بہشتی زیور، تیسرا حصہ، ص: ۳۶، صدقۃ فطر کا بیان، إمدادہ)

(و فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۳۶، صاع اور بندہ ہندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں)

(وامداد الفتاویٰ: ۸۳/۲، ۸۵، صاع کے وزن کی تحقیق، دارالعلوم کراچی)

(ومظاہر حق جدید: ۲۰۵/۱-۲۰۷، صدقۃ فطر کی مقدار، دارالإنشاعت، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ کنٹرول سے سب کی ضروریات پوری نہیں ہوتی مجبوراً عام بازاری شرح سے خرید کر پوری کی جاتی ہے اس لئے سلعے عام بازاری نرخ سے صدقۃ فطر ادا کیا جائے گا، نصف صاع گیہوں کی قیمت کا کوئی اور غلہ جوار، چنا وغیرہ بھی دے سکتے ہیں، اگر جو دینا چاہیں تو ایک صاع دیں (۱)۔

۲۔۔۔۔۔ جو نرخ عام بازاروں میں ہے خواہ اس نرخ سے دیدیں خواہ قریب تر جگہ جہاں عام گیہوں ملتا ہے وہاں کی قیمت کا اعتبار کر لیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۵/۹/۱۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۵/۹/۱۵ھ۔

صدقۃ فطر میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟

سوال [۳۷۱۶]: صدقۃ فطر بمقدار نصف صاع گیہوں ہوتا ہے، اب نصف صاع کی قیمت بعض

(۱) "مجبب نصف صاع من بر أو دقيقة أو سويقة أو زبيب أو صاع تمر أو شعير و لو دهنًا، ومالم ينقص عليه كذرة و غبر، يعتبر له القيمة، ودفع القيمة: أي الدواهم أفضل من دفع العین علی المذهب، أما فی الشدة فلدفع العین الفضل، كما لا يخفى". (الدر المختار: ۳/۶۳، باب صدقة الفطر، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۱، الباب الثامن فی صدقة الفطر، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۳/۲۰۳، المبحث الثالث، جنس الواجب و صفته و مقداره، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۲/۵۹۰، الفصل الثالث عشر فی صدقة الفطر، غفرلہ کوئٹہ)

(۲) "و یقوم العرض بالمصر الذی هو فی حدی لو بعث عبداً للتجارة فی بلد آخر یقوم فی ذلک الذی فیہ العبد، إن کان فی مغایرة، تعتبر قیمته فی أقرب الأمصار إلی ذلک الموضع". (البحر الرائق: ۳/۳۰۰، باب زکاة المال، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر: ۲/۲۱۹، باب زکاة المال، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۰، الفصل الثانی فی العروس، رشیدیہ)

شہر میں ۴ آٹہ ہوتے ہیں اور بعض جگہ ۲ آٹہ اور بعض جگہ ۶ آٹے، اب جو اختلاف امام کن کی وجہ سے قیمت میں فرق ہو گیا ہے، کس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا بخصوص کسی جگہ کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا یا ہر جگہ کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا، یا جس جگہ کی پیداوار اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ صدقہ فطر ادا کرتا ہے اس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود شنگولی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۶ھ۔

فطرہ میں قیمت کہاں کی معتبر ہوگی؟

سوال (۱۷۷۱): بری وغیرہ میں گیہوں کی پیداوار نہیں ہوتی اور گیہوں فروخت ہوتا ہے، البتہ بعض گھروں میں قدر قلیل آٹا اور آٹا اور میدہ بکثرت، نیز بسکٹ فروخت ہوتے ہیں، میدہ کی قیمت آٹا اور گیہوں سے بہت ہنگام لگتا ہے۔ ایسی صورت میں میدہ کی قیمت کے حساب سے کر کے دام دیئے جائیں یا ہندوستان سے گیہوں کے دام معلوم کر کے قیمت ادا کیا جاوے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گیہوں، میدہ، آٹا تینوں میں سے کسی ایک کے دینے سے صدقہ ادا ہو جائے گا: "الفطرۃ نصف صاع من بر أو ذیق، الخ"۔ ہدایہ: ۱۹۰/۱ (۲)۔

گیہوں سے آٹا دینا افضل اور آٹا دینے سے قیمت دینا افضل ہے: "والسدیق اولی من البر،

(۱) "وتعبر القیمۃ يوم الوجوب، وقالوا: يوم الاداء..... وبقوم فی البلد الذی المال فیہ، و لو فی

مغازة، ففی اقرب الامصار الیہ"۔ (الدر المختار: ۲۸۶/۲، باب زکاة الغنم، سعید)

(وقد تقدم التفصیل تحت عنوان: "فطرہ کس غلہ سے ادا کریں؟")

(۲) (الہدایہ: ۲۱۰/۱، باب صدقة الفطر، شریکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۲۷۵/۱، الفصل السابع فی صدقة الفطر، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی النہر الفائق: ۳۷۳/۱، باب صدقة الفطر، إمدادیہ)

والدراہم اولیٰ من الذقیق“۔ ہدایۃ: ۱/۱۹۰ (۱)۔

جس قریب کی جگہ گیہوں، آٹے کی فروخت ہوتی ہے وہاں کے نرخ سے قیمت لگائی جاوے (۲)، اور رمضان کے مہینہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور جب آپ کے یہاں میدہ کی خرید و فروخت بکثرت ہے تو خود میدہ یا اس کی قیمت دینا چاہیے اگر چہ گیہوں سے زیادہ بیٹھے، ہندوستان سے گیہوں کا نرخ معلوم کر کے قیمت دینا کافی نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

فدیہ اور فطرہ کس نرخ سے ادا کریں گے؟

سوال [۳۷۱۸]: بغرض اداۓ فدیہ روزہ اور فطرہ عید نرخ بازار معتبر ہے یا کنٹرول ریٹ؟ جس کو دیا جائے مقصود ہے اس کو کنٹرول ریٹ سے گیہوں مل سکتا ہے بازار میں گیہوں گراں ملتا ہے، گوا تارا گراں عامۃً نہیں ملتا اگر دیہات سے منگایا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نرخ سے اپنی ضروریات پوری کی جاتی ہیں اسی نرخ سے فطرہ اور فدیہ دیدیں، ظاہر ہے کہ آجکل کنٹرول سے عامۃً ضروریات پوری نہیں ہوتیں اس لئے بازاری نرخ سے دیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۸۵ھ۔

صدقۃ فطر کس نرخ سے ادا کیا جائے؟

سوال [۳۷۱۹]: کنٹرول کی حالت سب پر روشن ہے۔ اگر دلال لوگ خفیہ طور سے قیمت مقررہ سے زیادہ قیمت لے کر مال فروخت کر دے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ (دلال اپنے پیسے سے مال خرید کر لایا ہے، صرف اتنی بات ہے کہ حکومت نے کتنی شرائط جبریہ مقرر کر دی ہے نہ کہ مالک نے)۔ اور کنٹرول ریٹ کے دام

(۱) الہدایۃ، باب صدقۃ الفطر: ۲۱۰/۱، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان

(۲) (راجع للتفصیل العنوان المتقدم: ”فطرہ کس نرخ سے ادا کریں؟“)

(۳) ”و یستوفى فی البلد الذی المال فیہ، ولو فی مفاضة فی اقرب الأمصار إلیہ“۔ (الدراہم المختار مع

سے فطرہ ادا ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وعدہ قلاتی اور دروغ گوئی کی نوبت نہ آئے نیز عزت اور نقصان مال کا خطرہ نہ ہو (۱) (جیسا کہ علم ہونے پر مقدمہ چلتا ہے اور جرمانہ ہو جاتا ہے) تو درست ہے (۲)۔ اگر اپنے اخراجات بھی کنٹرول نرخ سے لیتا ہے تو صدقہ فطر بھی اس نرخ سے ادا کرنا درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگواہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۱۷ھ۔

(۱) "والإسلام يحرم الغش والخداع بكل صورة من الصور، في كل بيع وشراء، وفي سائر أنواع المعاملات الإنسانية. والمسلم مطالب بالتزام الصدق في كل شأنه، ونصيحة في الدين أعلى من كل كسب دنيوي..... وكذلك كان سلف المسلمين يفعلون ولا يكذبون، ويتصحبون ولا يفتشون ونشدت الحرمة إذا أهد غشه بيمين كاذبة، وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التجار عن كثرة الحلف بعمامة وعن الحلف الكاذب بخاصة. وقال: "الحلف منقذ للسلعة ممحقة للبركة". (الحلال والحرام في الإسلام للشيخ يوسف القرضاوي، ص: ۲۱۴، ۲۱۵)

(۲) حکومت کے مقرر کردہ نرخ اگر کمالاً نہ ہوں تو اس صورت میں اس سے نیچے کی تدابیر اختیار کرنے کی گنجائش ہے:

"نرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين غلا السعر على عهده، فقالوا: يا رسول الله! سقر لنا. قال: "إن الله هو المسقر القابض الباسط الرازق، وإنى لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم بمظلمة في دم ولا مال"..... فليس معنى الحديث السابق حظر كل تسعير، ولو كان من ورائه دفع ضرر أمتع ظلم فاحش، بل قرر المحققون من العلماء أن التسعير: منه ما هو ظلم محرم، ومنه ما هو عدل عاجز: إذا تضمن ظلم الناس وإكراههم بغير حق على البيع بشئ يرضونه، أو منهم مما أباح الله لهم، فهو حرام. وإذا تضمن العدل بين الناس، مثل إكراههم على ما يجب عليهم من المعوضة بشئ المثل، ومنعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل، وهو جائز، بل واجب. وفي القسم الأول جاء الحديث المذكور، فإذا كان الناس يبيعون سلعهم على الوجه المعروف من غير ظلم منهم، وقد ارتفع السعر، إما لقلّة الشئ أو لكثرة الخلق -إشارة إلى قانون العرض والطلب- فهذا إلى الله، فالزام الناس أن يبيعوا بقيمة بعضها إكراه بغير حق. أما الثاني فمثل أن يمتنع أرباب السلع من بيعها مع ضرورة =

چاول وغیرہ سے صدقہ فطر ادا کرنے کی صورت

سوال [۴۷۲]: چاول سے صدقہ فطر ادا کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ بر تقدیر ثانی سوال یہ ہے کہ ہمارے ملک میں گیسوں و بجو وغیرہ نہیں ہوتے اور نہ ان کی قیمت ہم کو معلوم ہوتی ہے، ہاں البتہ بڑے بڑے شہروں اور گیسوں والے ملکوں میں کسی کو بھیج کر یا خط کے ذریعے سے ان کی قیمت معلوم کی جاسکتی ہے اور اس میں کس قدر تکلیف ہے، وہ مخفی نہیں، اور نیز چاول بھی گیسوں اور بجو کی طرح طعام ہی ہے، پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ چاول سے صدقہ فطر ادا نہیں کیا جاسکتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاول سے صدقہ فطر ادا کرنے کے متعلق کوئی نص موجود نہیں ہے، لہذا اس میں قیمت کا اعتبار ہوگا اس طرح اقرب مواضع میں گیسوں یا بجو کی قیمت معلوم کر کے اس قیمت کے موافق چاول دیدیئے جائیں:

"و ما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة، اهـ". درمختار۔ فال الشامي: "قوله: وخبز) عدم جواز دفعه إلا باعتبار القيمة هو الصحيح، لعدم ورود النص به، فكان كالكذرة وغيرها من الحبوب التي لم يرد بها نص وكالآقط. بحر". ردالمحتار: ۱۱۷/۲ (۱)۔

« الناس إليها لإلزامهم بقيمة المثل، والتسعير هنا إلزام بالعدل الذي ألزمهم الله به. » (الحلال والحرام في الإسلام للشيخ يوسف القرضاوى، ص: ۲۰۹، ۲۱۱)

"ولا يستقر حاكم لقوله عليه السلام: "لا تستقروا، فإن الله هو المستقر القابض الباسط الواسع، الخ" أقول: وفيه تأمل؛ لأنه مثل ما قالوا فيمن صادره السلطان بمال، ولم يعين بيع ماله فصار يبيع أملاكه بنفسه ينفذ بيعه؛ لأنه غير مكروه على البيع، وهنا كذا لك". (الدر المختار مع ردالمحتار: ۳۹۹/۶، ۴۰۰، فصل في البيع، سعيد)

(۱) (الدر المختار مع ردالمحتار: ۳۶۳/۲، ۳۶۵، باب صدقة الفطر، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۵۳۳/۲، فصل في بيان جنس الواجب، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱۳۸/۲، باب صدقة الفطر، دار الكتب العلمية بيروت)

جب کہیوں کی روٹی کہیوں پر قیاس کرنا درست نہیں تو چاول کو کہیوں یا جو پر قیاس کرنا کیسے درست ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود، ۵/۱/۵۵ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، سعید احمد غفرلہ۔

چاول سے صدقة الفطر کی مقدار

سوال (۳۷۲۱): اگر کوئی شخص فطرہ گیہوں کے چاول میں ادا کرے تو ادا ہوگا یا نہیں اور انگریزی تول کے حساب سے کتنے سیر گیہوں یا چاول دینے ہوں گے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ادا ہو جائیگا، گیہوں کی قیمت اگا کر اس کے عوض چاول جتنے بھی بازار میں فروخت ہوتے ہوں اس قدر چاول دیدے، وزن کے اعتبار سے گیہوں کے برابر نہ دے: ”والمسلم بنص عليه كذرة وخبز، يعتبر فيه الفیمة، ۱ھ“۔ در مختار: ۲/۱۲۲ (۱)۔

سہارنپور کی تول سے ایک صدقة الفطر کی مقدار ڈیڑھ سیر پختہ گیہوں ہے، احتیاطاً کچھ زائد پونے دو سیر دے دیئے جائیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

جہاں اشیائے منصوصہ نہ ہوں، وہاں صدقة الفطر کس طرح ادا کیا جائے؟

سوال (۳۷۲۲): ما تو لکم رحمہم اللہ اپوسٹ آفس دھما نہ بوسیدنگ، ضلع اکیاب ملک برما ہے، ہمارے ملک میں فطرہ کا جو اشیائے منصوصہ علیہا ہے یہ کوئی چیز پیدا نہیں ہوتی ہے اور نہ ہماری غذا ہے اور نہ اس کا عین میسر ہوتا ہے اگرچہ شہر اکیاب اور بوسیدنگ میں گیہوں کا آٹا مل جاتا ہے، لیکن چاول سے جو ہماری

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۶۳/۲، باب صدقة الفطر، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۲/۱، الباب الثامن فی صدقة الفطر، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۳۸/۲، باب صدقة الفطر، دار الکتب العلمیہ بیروت)

غذا ہے آٹا کی قیمت از حد گراں ہے اور ظاہر ہے کہ ایک چیز کا بھاء ہمیشہ یکساں نہیں رہتا ہے مثلاً اس موسم میں آٹا کا بھاء اگر شہر اکیاپ میں بحساب فی روپیہ چھ سیر ہے تو بوسیدنگ میں فی روپیہ چار سیر ہوتا ہے اور ہمارے چاول کا بھاء عام طور پر فی روپیہ انھیں بیس سیر ہے اور گیبوں کا بھاء ہندوستان میں فی روپیہ بارہ تیرہ سیر ہے۔

اب غور کا مقام ہے کہ جو چیز ارزاں و آسان ہوتا ہے اس کی طرف لوگوں کا زیادہ میلان ہوتا ہے، لہذا گذشتہ زمانہ کی طرح دلیل پکڑتے ہیں کہ جیسا ہندوستانی وغیرہ کیلئے گیبوں عام طعام ہے اور ارزاں و آسان بھی ہے دیکھائی ہمارے لئے چاول عام طعام اور ارزاں و آسان بھی ہے۔ پس اس صورت میں ہم لوگ حدیث:

”انہ سمع أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: کنا نخرج زکوۃ الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعیر أو صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب“ (۱) پر عمل کر کے نصف صاع چاول سے یعنی صرف ڈھائی سیر چاول سے فطرہ صوم ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

برقہ پر پڑنے کیا اشیائے خاصہ منصوص علیہا کی قیمت دریافت کی بابت ہر اہل بلد اور ہر اہل قریہ کے لئے بلاد عام ہے یا خاص؟ اگر عام ہے تو صدقۃ فطر کے بارے میں جو عبارت منصوص علیہ ہے: ”تسد خسرون فی بلادکم“ آیا ہے۔ اس کی مراد کیا ہے؟

اگر خاص ہے تو صدقۃ فطر کی قیمت اشیائے منصوص علیہا کا جہاں اس کا پیداوار ہے (مثلاً ہندوستان) وہاں سے دریافت کیا جاوے یا ہمارے بلاد سے جہاں اس کا پیداوار نہیں اور ”عبارت اقرب بلاد“ کا اعتبار کیا جاوے آیا ہے، دلیل کتب معتبرہ میں کیا ہے؟ اور خصوصاً ہم اہل قریہ کے لئے سراغ بالا پر جو ترتیب وار خط کشیدہ جگہ کا نام نشان ہے اس میں سے خاص اقرب بلاد کا اعتبار کس پر معتبر ہوگا آیا تھانہ بوسیدنگ ہے؟ مگر اس میں اتنا آٹا میسر نہیں ہو سکتا، جو ہر اہل قریہ کو کفایت کر سکے اور اگر کفایت کرنا ضروری نہیں تو جو عبارت اشیائے خاصہ میں منصوص علیہ میں سے اتنی ہونی چاہیے جو اس کی اہل کفایت ہو سکے آیا ہے اس سے کیا مراد ہے؟ اور اس کی

(۱) (صحیح البخاری: ۲۰۳/۱، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر صاع من طعام، قدیمی)

(والصحیح لمسلم: ۳۱۷/۱، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الفطر، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح: ۱۶۰/۱، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر، الفصل الاول، قدیمی)

دلیل کتب معتبرہ میں کیا ہے؟ بحوالہ کتب حدیث و فقہ حنفیہ تحریر فرمائیں، مع تعین صفحات و اسامی مطابح۔
بیوا تو حروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ استدلال بہت ہی غلط اور لغو ہے، حضرت ابو سعید قدس رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں: "صاعاً من طعام" ہے اور آپ اس پر عمل کرتے ہوئے نصف صاع چاول سے بری الذمہ ہونا چاہتے ہیں، لفظ "طعام" کے معنی میں عطا کے اقوال مختلف ہیں: ایک بڑی جماعت اس طرف گئی ہے کہ طعام سے مراد گیہوں ہے جس کو "قمح، حنطہ، بر" بھی کہتے ہیں اور اس کی تائید میں اخت، عرف اور دیگر احادیث سریرہ پیش کرتے ہیں:

"اختلفوا في المراد بالطعام في هذا الحديث، والمعروف أن الطعام على الإطلاق يطلق على الحنطة، وفي المجمع: قال الخليل: إن الغالب في كلام العرب أن الطعام هو البر، و حكى الخطابي أن المراد بالطعام ههنا الحنطة و هو اسم خاص له، قال: ويدل على ذلك ذكر الشعير و غيره من الأقوات، والحنطة أعلاها فلا بد أنه أرادها بذلك مكان ذكرها عند التفضيل كثيرة من الأقوات ولا سيما حيث عطف عليها بحرف "أو" الفاصلة، و قال هو وغيره: و قد كانت لفظة "الطعام" تستعمل في الحنطة عند الإطلاق حتى إذا قيل: اذهب إلى سوق الطعام منهم، منه سوق القمح، وإذا غلب العرف نزل اللفظ عليه، اهـ". أوجز المسالك ۳/ ۲۸۴ (۱)۔ وفتح الباری: ۳/ ۲۹۰ (۲)۔ "فألوا: والطعام هو البر بدليل ذكر الشعير، غاية، اهـ". شلبي حاشیہ زبلی: ۱/ ۳۰۸ (۳)۔

بعض علماء نے لفظ "طعام" کو عام کہا ہے کہ گیہوں اور دیگر غلات سب کو شامل ہے حتیٰ کہ زریب کو بھی شامل ہے لفظ "طعام" قرآن "حنطہ" کے ساتھ مخصوص ہو یا سب کو شامل ہے، بہر کیف جن حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ پورا صاع واجب کہتے ہیں۔

(۱) (أوجز المسالك: ۳/ ۲۸۴، زکوة الفطر، المكتبة البیویة سہارنپور)

(۲) (فتح الباری: ۳/ ۲۹۰، کتاب الزکوة، باب صدقة الفطر، قدیمی)

(۳) (حاشیة الشلبي على تبیین الحقائق: ۲/ ۱۳۷، باب صدقة الفطر، دار الکتب العلمیة، بیروت)

گیہوں میں بھی اور شیر وغیرہ میں بھی اس حدیث سے استدلال کر کے نصف صاع واجب کسی نے نہیں کہا پھر اس حدیث سے جب کہا اس میں لفظ ”صاع“ موجود ہے نصف صاع کے ادا کرنے سے بری الذمہ ہو جانے پر کیسے استدلال درست ہے:

”صدقة الفطر نصف صاع من بر، أو دقيقة أو سويفة، أو زبيب، أو صاع من تمر، أو شعير. وقال الشافعي: من جميع ذلك صاع، ولا يجزى نصف صاع من بر لقول أبي سعيد الخدري: ”كنا نخرج على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاعاً من طعام، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من أقط، أو صاعاً من زبيب“. وفي بعض طرقه: ذكر صاعاً من دقيق. ولنا قوله عليه السلام في خطبته: ”أدوا عن كل حر أو عبد، صغير و كبير نصف صاع من بر، أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير“. الحديث. تبين الحقائق ۱/۳۰۸ (۱)۔

”قال: روى الطحاوي أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وعن أصحابه، وعن تابعيهم في أن صدقة الفطر من الحنطة نصف صاع، و مما سوى الحنطة صاع، ثم قال: ما علمنا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من التابعين روى عنه خلاف ذلك، فلا ينبغي لأحد أن يخالف ذلك إذ كان قد صار إجماعاً في زمن أبي بكر و عمر و عثمان و على رضى الله تعالى عنهم أجمعين إلى رمن من ذكرنا من التابعين“. أوجز: ۲۸۵/۳ (۲)۔

اشیائے مخصوصہ پر غیر مخصوص کو قیاس کرنا درست نہیں بلکہ غیر مخصوص میں قیمت کا اعتبار ہوگا: ”و ما لم ينص عليه كذرة و خبز، يعتبر فيه القيمة، اه“۔ درمختار: ۱۱۷/۲ (۳)۔

(۱) (تبين الحقائق: ۱۳۷/۲، باب صدقة الفطر، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۵۳۰/۲، فصل في بيان جنس الواجب، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في التاتارخانية: ۴۱۹/۲، باب صدقة الفطر، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (أوحز المسالك: ۲۷۵/۳، زكاة الفطر، المكتبة الحيوية)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۶۴/۲، باب صدقة الفطر، سعيد)

پس اگر غیر منصوص سے کوئی شخص ادا کرنا چاہے تو منصوص کی قیمت لگا کر درہم یا دینار دیدے، یا اتنی قیمت کی کوئی اور شے ٹوب وغیرہ دیدے:

”ودفع القيمة إلى الدراهم أفضل من دفع العين على المذهب المفقى به، وهذا في السعة، أما في الشدة، فدفع العين أفضل كما لا يخفى“. درمختار۔ ”قوله: أي الدراهم“ ربما يشعر أنها المراد بالقيمة مع أن القيمة تكون أيضاً من الفلوس والعروض، كما في البدائع والجوهرۃ، اھ۔“ ردمختار (۱)۔

”قوله: أي الدراهم مثلها الفلوس والعروض كما في المنع، اھ۔“ طحطاوی (۲)۔

اقرّب بلاد کا اعتبار اس عبارت فقہ کی وجہ سے کیا جاتا ہے: ”ويستوفى في البلد الذي المال فيه، ولو في مفاضة، ففسى أقرب الأمصار إليه“۔ درمختار (۳)۔ جس روز صدقۃ فطر ادا کرنا واجب ہے اس روز کی قیمت معتبر ہوگی: ”و تعتبر القيمة يوم الوجوب، اھ۔“ درمختار: ۲/۳۳۳ (۴)۔

مقامات خط کشیدہ میں سے جو مقام آپ کے زیادہ قریب ہو اور وہاں اشیائے منصوصہ ملتی ہوں وہیں کے نرخ کا اعتبار کر لیا جاوے۔ جملہ ”تدخرون فی بلادکم“ خط کشیدہ اور ”مسئلہ کفایت“ کس کتاب میں ہے؟ پورا حوالہ دیا جائے تدخرون فی بیوتکم ﴿تو قرآن شریف میں بھی آیا ہے﴾ (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عماد اللہ علیہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۹/ ذیقعدہ/ ۱۴۵۷ھ۔

= (روکذا فی بدائع الصنائع: ۲/۵۴۳، فصل فی بیان جنس الواجب، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(روکذا فی نیبیین الحقائق: ۲/۱۳۸، باب صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۶۶، مطلب فی مقدار الفطرۃ بالمداشامی، سعید)

(روکذا فی بدائع الصنائع: ۲/۵۴۳، فصل فی بیان جنس الواجب، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/۳۳۷، باب صدقۃ الفطر، دار المعرفۃ، بیروت)

(۳) (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۸۶، باب زکاة الغنم، سعید)

(۴) (الدر المختار، المصدر السابق آنفاً)

(۵) (ال عمران: ۳۹)

صدقۃ الفطر وغیرہ کیلئے بیت المال

سوال [۳۷۲۳]: ہماری ہستی میں الحمد للہ بیت المال قائم ہے، ہم ہر سال عید الفطر پر صدقۃ فطر گھر سے وصول کر لیتے ہیں اور عید کے بعد مجلس منتظر یہ طے کرتی ہے کہ ہستی کے کن کن مستحقین کو کتنا روپیہ بانا نہ یکشت دید یا جائے۔ اس قسم کے انکم کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا صدقۃ فطر یوم عید سے قبل وصول کیا جاسکتا ہے؟ کیا جمع شدہ صدقۃ فطر نیز زکوٰۃ وغیرہ سال کے اندر یا بروقت ہی تقسیم کیا جانا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقۃ الفطر کا ایسا انتظام کرنا کہ سبھی ادا کریں کوئی باقی نہ رہ جائے اور صحیح مصارف پر خرچ کیا جائے، بہت مناسب ہے مگر اس میں جبری صورت اختیار نہ کی جائے کہ ہر شخص صدقۃ فطر لازمی طور پر بیت المال ہی کو دے اور بیت المال کے لوگ اس پر جا کر مسلط ہو جائیں کیونکہ یہ بیت المال شرعی بیت المال نہیں بلکہ نام کا بیت المال ہے، اس لئے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ بھی جبراً وصول کرنے کا حق نہیں چہ جائیکہ صدقۃ الفطر، پھر اس کا وجوب عید الفطر کی صبح صادق پر ہوتا ہے حتیٰ کہ شب عیدین میں اگر کوئی مر جائے تو صدقۃ الفطر واجب نہیں، اگر کسی سے پیشگی وصول کر لیا جائے اور مستحق کو دینے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے ورثہ کی طرف اس کی واپسی لازم ہوگی۔ نیز صدقۃ الفطر میں مستحب یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے ادا کر دیا جائے (۱)، اس کو وصول کر کے بھروسہ کر لینا کہ یہ سال بھر تک کسی وقت ادا کر دیا جائے اس کے خلاف ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲۹/۸۹ھ۔

(۱) "و یستحب إخراجها قبل الخروج إلى المصلى بعد طلوع فجر عملاً بأمره و فعله عليه السلام، وصح إذا ذأها فقدمه أو أخره، الخ." (الدر المختار: ۳۶۷/۲، باب صدقۃ الفطر، سعید و کذا فی النہر الفائق: ۳۷۳/۲، باب صدقۃ الفطر۔ اعدادیہ ملتان)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۳۳۷/۱، باب صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "والواجب على الأئمة أن يوصلوا الحقوق إلى أربابها، ولا يحسبونها عنهم، ولا يحل للإمام وأعواله من هذه الأحوال إلا ما يكتفيهم وعائلتهم، ولا يجعلونها كنوزاً، و ما فضل من هذه الأحوال قسم بين المسلمين، فإن قصر الأئمة في ذلك فربأله عليهم، الخ." (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹۱/۱، فصل: ما یوضع فی بیت المال، وشیدیہ)

فقیر، مسکین اور صدقہ فطر کا مصرف

سوال [۴۷۲۳]: فقیر، مسکین اور غریب کی شرعی تعریف فرماتے ہوئے یہ بتائیے کہ صدقہ فطر کا شرعی مستحق کون ہے؟ یعنی قاضی یا مرشد یا محدث یا تلامذہ ہیں یا فقیر اور مسکین اور قرہمی رشتہ دار (جن کی آمدنی خرچ کیلئے ناکافی ہے) بھی ہیں، انضیلت کس میں ہے؟

فطرہ کا مصرف ہمیشہ کیلئے متعین کرنا

سوال [۴۷۲۵]: قاضی یا مرشد (اس) کا مجاز ہے کہ اپنے تابعین سے بوجہ غربت یہ کہدے کہ تم لوگ ہمیشہ (مثلاً بعد نفل) فی کس ۳۰،۲۵ روپیہ صدقہ فطر میں دیدیں تو کافی ہے؟ کیا اس صورت میں پورا صدقہ ادا ہو جاوے گا یا نہیں؟ بصورت ثانی کیا کہا جائیگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جس کی ملک میں کچھ نہ ہو یا مقدار نصاب سے کم ہو اس کو اصطلاح شرع میں فقیر و مسکین کہتے ہیں، وہ زکوٰۃ اور فطرہ اور زکوٰۃ کا مستحق ہے (۱)، خواہ قاضی، مرشد استاد بھی ہو یا کوئی اور ہو مگر کسی کی خدمت کے معاوضہ میں دینا درست نہیں (۲)، اپنے عزیزوں کو اور ان میں بھی جو زیادہ دیندار ہوں ان کو دینا افضل ہے، مگر

= (وکذا فی ودالمختار: ۲/۱۹، مطلب فی مصارف بیت المال، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۵/۱۹۹، باب العشر والجزية والخراج، وشیدہ)

(۱) "هو فقیر، وهو من له أدنى شيء: أي دون نصاب، أو قدر نصاب غیر تام، مستغرق فی الحاجة،

ومسکین من لا شيء له علی المذهب، الخ". (الدرا المختار: ۲/۳۳۹، باب المصروف، سعید)

(وکذا فی فتح القدیر: ۲/۲۶۱، من يجوز دفع الصدقة الیه، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۷، الباب السابع فی المصارف، وشیدہ)

(۲) "تملیک جزء مال غنیمہ الشارع من مسلم فقیر غیر ہاشمی ولا مولاہ، مع قطع المنفعة عن

المملک من کل وجه لله تعالیٰ". (تنویر الأبصار مع الدرا المختار: ۲/۲۵۸، کتاب الزکاة، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۲، کتاب الزکاة، وشیدہ)

(وکذا فی النهر الفائق: ۱/۳۱۱، کتاب الزکاة، إمدادیہ)

جو عزیر مصرف زکوٰۃ نہیں جیسے والدین اور اولاد وغیرہ ان کو نہ دیا جائے، کذا فی رد المحتار (۱)۔

۲..... یہ پابندی عائد کرنا غلط ہے اور مرشد کے منصب کے لئے بھی عیب کی چیز ہے اور صدقۃ الفطر حساب سے ادا کرنا لازم ہے (۲) کی رہ جائے گی تو واجب باقی رہ جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۳/۲۳ھ۔

صدقۃ فطر کیا امام کا حق ہے؟

سوال [۳۷۶]: امام مسجد مسکین ہے مگر لوگ صدقۃ فطر سے امام مسجد کو کچھ نہیں دیتے بلکہ خود ادا کر ایسے فقیروں کو جو کہ مالدار ہیں محض اس لئے کہ ان کا حق ہے بانٹ دیتے ہیں، امام مسجد کو صدقۃ فطر سے کچھ حصہ دینا چاہیے یا نہیں، اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ امام مسجد کو مسکین ہوتے ہوئے کیا صدقۃ فطر سے کچھ نہ لینا چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اکثر جگہ امام مسجد صدقۃ الفطر کو اپنا حق سمجھتا ہے اور دینے والے یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ نماز پڑھاتا ہے اس صورت میں امامت کا معاوضہ ہو جاتا ہے اس لئے امام کو نہیں دینا چاہیے۔ غیر مسلم کو صدقۃ فطر نہیں دینا چاہیے بلکہ وہ مسلم مسکین و فقراء کا حق ہے:

"ولا تدفع (الزکوٰۃ) إلى ذمی، وجاز دفع غیرها و غیر العشر والخراج إليه: أى الذمی

(۱) "ولا يجوز الدفع إلى أصوله: وهم الأبوان والأجداد والجدة من قبل الأب والأم وإن علوا، ولا إلى فروعه: وهم الأولاد وأولاد الأولاد وإن سفلوا إلى آخر ما ذکر..... وكذا بين الزوجين..... وكذا جميع الصدقات كالکفارات و صدقة الفطر والنذور، الخ". (تبيين الحقائق: ۱۲۲/۳، باب المصروف، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۳۳۲/۲، من توضع الزکاة فیہ، غفرایہ کوئٹہ)

(وکذا فی بدائع الصلت: ۳۸۳/۲، فصل الذی یرجع الی المؤدی الیہ، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "نصف صاع من بر أو دقيقه أو سويقه أو زبيب، وجعلاه كالتمر أو صاع تمر أو شعير، الخ"

(رد المحتار: ۳۶۳/۲، باب صدقة الفطر، معید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱۹۱/۱، صدقة الفطر، مکتبہ رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱۳۷/۲، باب صدقة الفطر، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

ولو واجباً کتذر و کفارة و فطره، خلافاً للشانی، و بقوله یفتی، حاوی القدسی، ۱ھ۔
درمختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۰/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/شوال/۶۷ھ۔

کیا پوتہ کا صدقہ فطر وادار ہے؟

سوال [۴۷۲]: زید صاحب نصاب ہے اور اس کے ایک لڑکا ہے اور زید کے ایک پوتا ہے جس کا باپ مر گیا اور زید اور اس کے لڑکے پوتہ کا خورد و نوش یکجائی ہے، پس اس صورت میں زید کے پوتہ کو زکوٰۃ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ نیز زید کے اوپر اس پوتے کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے یا نہیں؟ واضح ہو کہ زید کا پوتہ ابھی نابالغ ہے لیکن قریب البلوغ ہے اور زید کی کفالت میں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید اپنے پوتہ کو شرعاً اپنے مال سے زکوٰۃ نہیں دے سکتا: "ولا یدفع الی أصله وإن علا، و فرعه وإن سفل، کذا فی الکافی، ۱ھ۔" عالمگیری: ۱/۱۸۸ (۲)۔

اگر زید کا پوتا صاحب نصاب ہے تو کوئی اور شخص بھی زکوٰۃ نہیں دے سکتا لیکن اگر وہ صاحب نصاب نہیں تو دوسرے لوگ اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں، زید کا صاحب نصاب ہونا پوتے کے لئے موجب غنا نہیں، جیسا کہ مال کے فنی ہونے سے بیٹا فنی نہیں ہوتا کیونکہ وادار اصل پوتے کا فقہ واجب نہیں، ہکذا ایفہم معافی باب المصروف و باب النفقة من کتب المذہب الحنفی۔

(۱) (الدر المختار: ۳۵۱/۲، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۲۳/۲، باب المصروف، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۸، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۲۲/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی المبسوط: ۱۳/۲، باب عشر الارضین، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ظاہر الروایہ میں واداکے ذمہ پوتے کا صدقہ فطر واجب نہیں:

"ولیس علی الجد أن یؤدی الصدقة عن أولاد ابنه المعسر إذا کان الأب حیاً بانفاقی الروایات، و کذا لو کان الأب میتاً فی ظاہر الروایات؛ لأن ولایة الجد ثبتت بواسطة الأب، فکانت ناقصة بعد وفات الأب دون حال حیاته، و علی الرجل أن یؤدی عن أولاده الکبار و اخوانه الصغار، و لا عن قرابته وإن کانوا فی عیاله و لا عن و لدیہ وإن کانوا فی عیاله، اهـ". فتاویٰ قاضی خان علی هامش ہندیہ: ۱/۲۲۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۷/۶۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/رجب/۶۴ھ۔

جب تک جزئیہ نہ ملے، اصول کے مطابق واداباپ کے حکم میں ہوتا ہے۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

امام اور مولوی کیلئے صدقۃ فطر

سوال [۴۷۲]: ۱..... اگر کوئی مولوی یا امام مسجد الدار ہے تو اس کیلئے صدقہ فطر لینا جائز ہے یا نہیں؟

۲..... صورت مذکورہ میں لینے والا دینے والا اور دینے والے کا حکم عند الشرع کیا ہے، نیز ایسے مولوی

اور امام جو کہ الدار ہیں ان کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

۳..... صورت بالا میں مولوی صاحب اور امام صاحب جو کہ الدار ہیں اور صدقہ فطر لیتے ہیں اور اگر

(۱) (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۲۸، فصل فی صدقۃ الفطر، رشیدیہ)

"ولا یؤدی الجد عن نوالہ الصغار وإن کانوا فی عیالہ، و روی الحسن عن أبی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ أن علیہ الأداء عنہم بعد موت الأب، و ہذہ أربع مسائل بخالف الجد فیہا الأب فی ظاہر الروایۃ، ولا بخالف فی روایۃ الحسن، الخ". (المبسوط: ۱/۱۶۲، باب صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی التاتاریخانیہ: ۳/۴۲۳، باب صدقۃ الفطر، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹۲، باب صدقۃ الفطر، رشیدیہ)

ان کو کوئی روکے کہ تمہارے لئے جائز نہیں ہے، جواب دیتے ہیں کہ ہم فقیر مسکین کو دیتے ہیں اور لوگ ان کو صدقہ فطر کا مالک بنا کر دیتے ہیں۔ ایسی صورت میں اگر وہ لیکر فقیر مسکین کو دے بھی دیں تو دینے والے کا صدقہ فطر ادا ہو گیا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... نا جائز ہے: ”و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف، اهـ.“ بحر: ۲/۲۵۶ (۱)۔

۲..... لینے والا گناہگار ہے دینے والے کا صدقہ فطر ادا نہیں ہوا، دوبارہ ادا کرنا چاہئے اگر دیتے وقت اس کا علم تھا کہ یہ مالدار ہے (۲)، اگر ایسے امام سے بہتر امامت کے لائق دوسرا آدمی موجود ہو تو دوسرے آدمی کو امام بنانا چاہئے اور ناحق صدقہ فطر لینے والے کو امام بنانا مکروہ ہے (۳)۔

۳..... ایسی صورت میں صدقہ فطر ادا نہیں ہوتا یا لوگ خود کسی مسکین مستحق کو دیں (۴)، یا ان امام

(۱) (المحرر الرائق: ۳/۳۶۲، باب صدقة الفطر، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۳/۳۶۹، باب صدقة الفطر، سعید)

(و کذا فی الفقه الإسلامي و أدلته: ۳/۳۰۸، المبحث الخامس مصرفها أو من يأخذها، رشیدیہ)

(۲) ”مصرف الزكاة -- هو فقير، وهو من له أدنى شيء..... ومسكن من لا شيء له.“ (الدر المختار:

۳/۳۹۲، باب المصرف، سعید)

”وهی تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر..... اهـ. ولا یصرف إلی غنی یملک

قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية من أی مال كان، الخ.“ (الدر المختار، باب المصرف:

۳/۳۷۷، سعید)

(۳) ”(قوله: یکره إمامة عبد أو أعرابي أو فاسق): أی من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، و لعل

المصراع به من یرتکب الكبائر کشارب الخمر والزانی و اکل الربوا و نحو ذلک.“ (رد المحتار:

۱/۵۶۰، باب الإمامة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۸۵، باب الإمامة، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۶۳، فصل فی الجماعة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۴) ”و یشرط أن یمکن الصرف (تملیکاً) لا إباحة، کما مر.“ (الدر المختار، کتاب الزكاة، باب

المصرف: ۳/۳۳۳، سعید)

صاحب کو مالک نہ بنائیں، یہ کہہ کر ویں کہ آپ کو وکیل بنایا ہے آپ یہ صدقۃ فطر کی غریب مستحق کو دیدیں خود نہ رکھیں۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۵/۵۹ھ۔

نابالغ کو فطرہ دینا

سوال [۴۷۹]: فطرہ غریب و یتیم مسکین نابالغ بچوں کو دینے سے ادا ہوا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر غریب کے بچے نابالغ ہوں تو ان کو صدقۃ فطر دینا جائز نہیں، البتہ ان کے لئے سرپرست کو دینا جائز ہے، اگر وہ بچے بھگدار ہوں تو خود ان کو بھی دینا جائز ہے، اگر وہ بچے بالدار کے ہیں تو ان کو کسی طرح بھی دینا درست نہیں۔ فی الدر المختار: ۱۲۷/۲: ”و صدقۃ الفطر کالزکوۃ فی المصارف“ (۱)۔

”و یشرط أن یکون الصرف تملیکاً“۔ قال الشامی: ”وفی التملیک إشارة إلى أنه لا یصرف إلى مجنون و صبی غیر مراقب إلا إذا قبض لهما من یجوز له قبضه کالأب و الوصی و غیرهما، و یصرف إلى مراقب یعقل الأخذ“۔ ۱۵۵/۲ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، ۲۵/ذی الحجہ ۱۴۱۱ھ۔

بندہ عبدالرحمن غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۷/۱۲/۵۱ھ۔

عید کے بعد صدقۃ فطر ادا کرنا ادا ہے یا قضاء؟

سوال [۴۸۰]: تعلیم الاسلام میں یہ مسئلہ تحریر ہے کہ عیدین کے دن نماز عید سے پہلے صدقۃ فطر ادا

(۱) (الدر المختار: ۳۶۹/۴، باب صدقۃ الفطر، سعید)

(و أيضاً تقدم تخريجه تحت عنوان ”امام اور مولوی کے لئے صدقۃ الفطر“۔)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۳/۴، باب المصروف، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية الكبرى: ۱/۱۹۰، باب المصروف، وشيخه)

(و كذا في فتح القدير: ۲/۲۷۰، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، مصطفى البابی الحلبي مصر)

کرنا بہتر ہے، اگر نماز کے بعد ادا کرے تو بھی جائز ہے، جب تک ادا نہ کرے گا اس کے ذمہ واجب رہے گا، اگر کوئی شخص ایک سال دو سال میں ادا کرے تو بھی ٹھیک ہے، کیونکہ عبارت سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت بھی ادا ہی شمار ہوگا قضا نہیں کہیں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۹۵ھ۔

صدقۃ الفطر و زکوٰۃ غیر مسلم کو دینا

سوال [۳۷۳۱]: زکوٰۃ کا مال یا غلہ وغیرہ میں سے ۴۰/۱۰۰ واں نکال کر کسی ہندو کو دینا جائے اسی طرح

صدقۃ الفطر اگر کسی ہندو کو دینا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ دینا ہندو کو ناجائز ہے، صدقۃ الفطر جائز ہے بشرطیکہ ہندو ذمی ہو: "لا یجوز دفع الزکوٰۃ الی

ذمی، و صح دفع غیر الزکوٰۃ من الصدقات الی الذمی کصدقۃ الفطر"۔ زیلعی: ۱/۲۰۰ (۲)۔

مگر احتیاط یہ کہ صدقۃ فطر بھی مسلم ہی کو دینا جائے گا کہ اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے وہ ناجائز

فرماتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۱/۵۷ھ۔

(۱) "و یستحب إخراجها قبل الخروج إلى المصلى بعد طلوع فجر عملاً بأمرة و فعله عليه السلام،

وصح أداؤها إذا قعده أو أخره، الخ"۔ (الدر المختار: ۳/۳۶۷، باب صدقۃ الفطر، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۲/۳۷۴، باب صدقۃ الفطر، امتدادیہ ملتان)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۳۳۷، باب صدقۃ الفطر، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (تبیین الحقائق: ۲/۱۱۹، باب المصرف، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و ایضاً راجع للتفصیل العنوان المتقدم: "صدقۃ الفطر کیا امام کا حق ہے؟")

(۳) "قولہ: (صح غیرہا): ای صح دفع غیر الزکوٰۃ الی الذمی واجباً کان أو تطوعاً کصدقۃ الفطر =

فطرہ اور چرم قربانی تعلیم کے مشاہرہ میں دینا

سوال [۴۷۳۲]: زید کے گاؤں میں ایک سرکاری پرائمری اسکول قائم ہے اس میں خالص دینی تعلیم نہیں ہوتی ہے بلکہ سرکاری تعلیم ہوتی ہے، اس میں جو ایک شخص معلم ہیں وہ اس گاؤں کے پیش امام بھی مقرر ہیں، وہ معلم صاحب گورنمنٹ سے مشاہرہ پاتے ہیں اور پیش امام کا مشاہرہ گاؤں والے الگ دیتے ہیں تو زید نے پیش امام صاحب سے کہا کہ آپ ان بچوں کو ایک دو کھنٹے درسی تعلیم دیجئے آپ کو اس تعلیم کے عوض میں علیحدہ مشاہرہ دیا جائے گا، چنانچہ پیش امام صاحب اس کام کو انجام دے رہے ہیں تو زید صدقۃ فطر اور چرم قربانی کی رقم کو اسی مذکورہ گاؤں کے کسی ختم و غریب سے تحلیک کر کے اس پیش امام صاحب کو اس دینی تعلیم کے معاوضہ میں مشاہرہ دے رہا ہے تو یہ صورت از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

دینی تعلیم کا انتظام بہت ضروری ہے ماں باپ ہی اپنی اولاد کا دھیان رکھیں اور اجتماعی حیثیت سے بھی بچوں کے لئے تعلیم کا انتظام کیا جائے، جس طرح بچوں کے لئے کھانے پینے کے انتظام ضروری تصور کیا جاتا ہے اسی طرح ان کے لئے علم دین سکھانے کا انتظام بھی ضروری ہے، اس لئے آپس میں چندہ کیا جائے بچوں سے فیصلی جائے۔ اگر کوئی صورت ممکن نہ ہو تو مجبوراً زکوٰۃ وغیرہ کا بیس جمع کر کے بھی مدرس کو تحلیک کے بعد دے سکتے ہیں، بلا شدید مجبوری کے یہ صورت اختیار نہ کی جائے، نابالغ سے تحلیک کرنا غلط ہے بالغ سے درست ہے، مگر اس پر جبر یا دباؤ نہ ہونا چاہئے (۱)۔

= والكفارات والمندور لقوله تعالى ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوا فِي الدِّينِ﴾ (الممتحنة: ۸)
وخصت الزكاة لحديث معاذ، وفيه خلاف أبي يوسف، ولا يرد عليه العشر؛ لأن مصرفه مصرف الزكاة
كما قد ساء فلا يدفع إلى ذمی والصرف في الكل إلى فقراء المسلمين أحب. البحر الرائق. (قوله:
حلاف أبي يوسف) أي في جواز دفع غير الزكاة إليه خلاف أبي يوسف. قال الرملي في الحاوی
القدسی وہ ناخذ. (منحة الخالق، کتاب الزكاة، باب المصروف: ۴/۳۲۳، ۳۲۴، وشيديه)

(وكلذا في الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۴/۳۵۱، ۳۵۲، سعيد)

(۱) "ويشترط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كفن =

بہتر صورت یہ ہے کہ کسی غریب مستحقِ زکوٰۃ سے کہا جائے کہ مدرس کو تنخواہ کے لئے اتنے روپے کی ضرورت ہے تم دیدو، وہ کہے گا کہ میرے پاس نہیں ہے میں غریب ہوں، اس سے کہا جائے کہ اپنی ضروریات کے لئے بھی تو قرض لینے کی نوبت آتی ہے اب دینی ضرورت کے لئے کسی طرح انتظام کر دو، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قرض ادا کر اڈیگا، وہ کسی سے قرض لا کر دیدے اس سے تنخواہ ادا کر دی جائے، پھر کسی وقت زکوٰۃ کا پیسہ اس کو دیدیا جائے اس سے قرض ادا کر دے۔ فطرہ کا پیسہ بھی اسی طرح دیا جاسکتا ہے۔ قربانی کرنے والے اگر اپنی قربانی کی کھال مدرس کے مہتمم (زید) کو دیکر مالک بنادیں اور وہ فروخت کر دے تو اس قیمت میں مزید کسی تملیک کی حاجت نہیں، ہاں اگر وہ لوگ چرم قربانی کو فروخت کر کے اس کی قیمت زید کو دیدیں تو پھر وہ قیمت براہ راست مدرس کی تنخواہ میں نہ دے بلکہ تملیک کے بعد دے سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفقر لہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔



= میت إن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، وهل له أن يخالف أمره؟

لم أره، والظاهر نعم". (الدر المختار: ۳۴۳/۲، باب المصروف، سعيد)

(و كذا في النهر اللغاتي: ۳۶۲/۱، باب المصروف، إمداديه)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱۲۱/۲، باب المصروف، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۱) " (و يتصدق بجلدها أو يعمل منه نحو غربال وجراب)..... (أو يبدله بما ينتفع به بالياً).....

(فإن بيع اللحم أو الجلد به): أي بمستهلك (أو بدرأهم تصدق بتمنه)". (الدر المختار، كتاب

الأضحية: ۳۴۸/۶، سعيد)

باب الصدقات النافلة

(صدقات نافلہ کا بیان)

غنی کو صدقہ دینا

سوال [۴۳۳]: کسی صاحب استطاعت آدمی کو دونوں وقت برابر کھلانے میں اجر ملتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اجر تو ضرور ملتا ہے (۱) مگر صدقات واجبہ اس سے ادا نہیں ہوتے (۲)، غریب و مسکین کو کھلانے کا اجر

زیادہ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

صدقہ و خیرات میں فرق

سوال [۴۳۴]: صدقہ و خیرات میں کیا فرق ہے اور صدقہ کس کو کہتے ہیں، کیا کسی سید کو اس نیت

سے کھانا دیا جاسکتا ہے کہ اس کا ثواب مُردوں کی روح تک پہنچے؟

(۱) "فأما الصدقة على وجه الصلة والتطوع، فلا بأس به، وكذا لك يجوز النفل للغني". (الانوار الخانية:

۲/۴۵۵، من توضع الزكاة فيه، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳/۴۰۵، المتصدق عليه، وشيخه)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۲/۴۷۳، فصل في الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دار الكتب العلمية،

بيروت)

(۲) "ولا إلى غني يملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية أي مال كان، كمن له نصاب سائمة لا

تساوي مائة درهم الخ". (الدر المختار: ۲/۳۳۷، كتاب الزكاة، باب المصروف، سعيد)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۲/۱۳۳، باب المصروف، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۲/۴۷۳، فصل في الذي يرجع إلى المؤدى إليه، دار الكتب، بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ میں بھی ثواب کی نیت ہوتی ہے اور خیرات میں بھی اس میں دونوں برابر ہیں، البتہ صدقہ کبھی واجب ہوتا ہے مثلاً نذر مان لینے سے، یا میت کی طرف سے اس کے وصیت کرنے پر، یا کسی کے پاس حرام مال آجائے اور مالک تک، یا اس کے ورثہ تک پہنچا تا حذر ہو تو اس کا بھی صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے اور اس اخیر کی صورت کو نیت سے بھی مستثنیٰ کیا جاتا ہے یعنی اس میں ثواب کی نیت نہیں کی جاتی ہے کہ اللہ پاک اس مال حرام کے وبال سے مجھے بچائے، زکوٰۃ کو بھی صدقہ کہتے ہیں جو فرض ہے، اسی طرح صدقہ فطر ہے جو کہ واجب ہے۔ خیرات کا اطلاق ہمارے عرف میں صدقہ نافلہ پر ہوتا ہے، صدقہ نافلہ سید کو دینا درست ہے اور صدقہ واجبہ درست نہیں۔

اگر میت نے وصیت نہیں کی تھی بلکہ اپنی طرف سے سید کو کھانا کھلایا اور ثواب کی نیت میت کے واسطے کر لی تو درست ہے اور صدقہ واجبہ درست نہیں، کفارہ واجب تھا یا نذر واجب تھی اور اس نے وصیت کی تو سید کو کھانا درست نہیں:

"قوله: وبني هاشم ومواليهم، وقال المصنف في الكافي: وهذا في الواجبات كالزكوة والنذر والعشر والكفارة، أما التطوع والوقف فيجوز الصرف إليهم، اهـ". بحر: ۲/۴۶ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۱۰/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد غفرلہ۔

زکوٰۃ کے علاوہ صدقہ خیرات

سوال [۴۷۳]: آمدنی کا وہ حصہ جو زکوٰۃ دینے کے بعد بچ رہا، کیا اس رقم میں سے بھی دس فی صدی

(۱) (البحر الرائق: ۲/۴۳۰، باب المصروف، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۳۵۱، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۳۱، باب فی بیان أحكام المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲/۴۳۳، باب من توضع الزکاة فیہ، غفراریہ)

تناسب سے خیرات کرنا واجب یا سنت ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

واجب یا سنت مؤکدہ (جس کے ترک پر عقاب یا عتاب ہو) تو نہیں، مواقع ضرورت میں ایثار و ہمدردی کے پیش نظر اپنے حوصلہ اور وسعت کے موافق خرچ کرنا مکارمِ اخلاق میں سے ہے (۱) دس فیصد ہو یا کم و بیش ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۵/۸۸ھ۔

کفارہ کی رقم، فقیر قاضی یا استاد کو یکبارگی دینا

سوال [۳۶۱]: اگر کوئی شخص کفارہ یا ساتھی کی جملہ رقم ایک دن ایک ہی وقت یا دن کے مختلف گھنٹوں میں کسی ایک فقیر یا قاضی یا استاذ یا مرشد کو دیدے تو پورا کفارہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ کفارہ کا مستحق مرشد یا قاضی ہی ہے گو وہ صاحبِ نصاب ہی کیوں نہ ہو۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

کفارہ کا مستحق وہ ہے جو زکوٰۃ کا مستحق ہے (۲) جس کفارہ میں تعدد شرط ہے اس میں ایک دفعہ ایک

(۱) "صدقة التطوع مستحبة في جميع الأوقات، وسنة بدليل الكتاب والسنة، أما الكتاب، فقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً، فيضاعفه له أضعافاً كثيرة﴾ [البقرة ۲۴۵] وأمر الله سبحانه بالصدقة في آيات كثيرة. وأما السنة فأحاديث عديدة منها: -- "إن العبد إذا تصدق من طيب، ثقلها الله منه، وأخذها بيمينه، فربها كما يربي مهره أو فضيله، الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۳/ ۲۰۵، حكم صدقة التطوع، رشديه)

"اعلم أن الصدقة تستحب بغاضل عن كفايته وكفاية من يمونه -- والأفضل لمن يتصدق نغلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء". (رد المحتار، ۳/ ۳۵۷، الأفضل على أن ينوي الصدقة لجميع المؤمنين والمؤمنات، سعيد)

(۲) "إذا لم يستطع المظاهر الصيام، أطعم ستين مسكيناً، ... الفقير والمسكين سواء فيها، ... ولا يجزيه أن يعطى من هذه الكفارة من لا يجزيه أن يعطيه من زكاة المال إلا فقراء أهل الذمة، فإنه =

مفخص کو دینا کافی نہیں (۱) جس قسم کے کفارہ کے متعلق دریافت کرنا ہے اس کو تعین کے ساتھ دریافت کیا جائے، فتاویٰ عالمگیری میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۹ھ۔

لہذا وہی اشیاء کا تنخواہ میں استعمال

سوال (۷۳۷): صدقہ نافلہ کفارہ قسم، کفارہ ظہار کے نام سے جو رقمیں یا اشیاء موصول ہوں ان کو تنخواہوں میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

کفارہ قسم اور کفارہ ظہار کی رقموں کا مستحق ذکوۃ کو مالک بنا دینا ضروری ہے، معلمین کی تنخواہوں میں دینا جائز نہیں ورنہ کفارہ ادا نہیں ہوگا، جو غلہ وغیرہ اس مد میں آئے اس کا بھی یہی حکم ہے (۲)، جو اشیاء محض تحصیل ثواب کے لئے دی جائیں کسی واجب کا ادا کرنا ان سے مقصود نہ ہو ان کو تنخواہ میں دینا بھی درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۳/۹۳ھ۔

= يعطيه من هذه الكفارة في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى الخ. (الفتاوى العالمكيرية:

۵۱۳/۱، كتاب الطلاق، الباب العاشر في الكفارة، وشيخه كوئله)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۴۷۹، باب الكفارة، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱۸۰/۳، كتاب الطهارة، فصل في الكفارة، وشيخه)

(۱) "كما جاز لو أطعم واحداً ستين يوماً لتجدد الحاجة، ولو أباحه كل الطعام في يوم واحد دفعةً أجزأ عن يومه ذلك فقط اتفاقاً، وكذا إذا ملكه الطعام بدفعات في يوم واحد على الأصح، ذكره الزيلعي، لفقد التعدد حقيقةً وحكمًا الخ." (الدر المختار: ۳/۴۷۹، كتاب الطلاق، باب الكفارة، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵۱۳/۱، كتاب الطلاق، الباب العاشر في الكفارة، وشيخه)

(وكذا في البحر الرائق: ۱۸۳/۳، كتاب الطلاق، فصل في الكفارة، وشيخه)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "كفاً كفارة مثقًى كالتن") حاشية رقم: ۱)

(۳) "وهذا في الواجبات كالتزكاة والتصدق والعشر والكفارة، فأما التطوع، فيجوز الصرف إليهم." =

پیداوار میں سے زکوٰۃ سمجھ کر نکالا ہوا غلہ

سوال [۴۷۳۸]: چالیس من میں ایک من غلہ زکوٰۃ سمجھ کر دیتے ہیں اس غلہ کی رقم مدرسہ میں اور مدرس کی اجرت میں دینا درست ہے یا نہیں؟ کچھ عالم کہتے ہیں کہ یہ زکوٰۃ نہیں ہے، یہ صدقہ ناقلہ ہے اس رقم کو ہر کار خیر میں خرچ کر سکتے ہیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ صدقہ ناقلہ ہے ہر کار خیر میں خرچ کر سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حرام مال کا صدقہ

سوال [۴۷۳۹]: زنا کار مرد و عورت نماز پڑھتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں، یا نایاب جانا، سارنگی، طبلہ، ڈھولک، میجر، ہارمونیم سے کاتے ہیں اور اچھے کاموں میں خرچ کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

حرام مال اللہ پاک کی بارگاہ میں قبول نہیں (۲)، بہت ثواب حرام مال کو صدقہ کرنا بھی سخت گناہ اور خطرناک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۸۹، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۳۵۱، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۳۶۶، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، امدادیہ ملتان)

(۱) (تقدم تحریجہ تحت عنوان: "لنذری کئی اشیاء کا کھڑا ہونا میں استعمال")۔

(۲) "قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ایہا الناس، إنا اللہ طیب لا یقبل إلا طیباً"۔ (مسند

الإمام احمد بن حنبل، مسند أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۸۱۳۸): ۲/۶۲۹،

دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل الصدقة: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(۳) "إنما یکفر إذا تصلق بالحرām القطعی: أى مع رجاء الثواب الناشئ عن استحلالہ کما مر، فافہم"۔ =

پیشہ ور مانگنے والوں کو صدقہ وغیرہ دینا

سوال [۴۷۳۰]: اکثر فقیر اہل نصاب ہوتے ہوئے خیرات اور صدقات کو اپنا حق سمجھتے ہیں، اسی بناء پر وہ عید الاضحیٰ میں قربانی بھی نہیں کرتے کہ ہمارے یہاں تو مانگنے میں کافی گوشت آجائے گا، صدقات، خیرات اور عید کی قربانی کا گوشت جب لوگ انہیں دیتے ہیں تو ان کی عادت میں اور پختگی آتی ہے، اگر لوگ ایسے صاحب نصاب فقراء کو مصلیٰ اگر صدقات و خیرات اور عید الاضحیٰ میں قربانیوں کا گوشت ندیں تو بری بات تو نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے لوگ صدقات کے مستحق نہیں، ایسے لوگوں کو سوال کرنا بھی ناجائز ہے (۱)، اگر کوئی شخص ایسے لوگوں کو صدقہ فطریہ یا زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ دے گا تو اس کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی (۲)۔

قربانی کا گوشت امیر غریب سب کو دینا اور کھانا شرعاً جائز ہے اس کے لئے غریب ہونا ضروری نہیں، البتہ جب وہ صاحب نصاب ہیں تو ان پر تو خود اپنی قربانی واجب ہے، اگر قربانی نہیں کریں گے تو گناہگار ہونگے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنکوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۷/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۷/۷/۶۳ھ۔

= (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۹۲، باب زکاة الغنم، سعید)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلہ: ۳/۵۸، التصدق من المال الحرام، رشیدیہ)

(۱) "و لا یحل أن یسال شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل أو بالقوة کالصحیح المکتسب، و یأثم معطیه إن علم بحالہ لإعائتہ علی المحرم". (الدر المختار: ۲/۲۵۳، باب المصروف، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۴/۱۳۱، باب المصروف، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۳۳۳، فی بیان احکام المصروف، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "غني كوصدقة ديتا")

(۳) "تجب الاضحیة" علی حر، مسلم، مفہم، موسر عن نفسه، الخ". (تبیین الحقائق: ۲/۴۷۳، کتاب الاضحیة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۳۱۵، کتاب الاضحیة، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲/۴۷۷، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۵/۲۹۲، کتاب الاضحیة، رشیدیہ)

جنازہ کی چادر، چٹائی، چارپائی صدقہ کرنا

سوال (۴۷۴۱): مردہ کے اوپر جو کچڑا بطور پردہ یا حفاظت کے دیا جاتا ہے وہ اور جو چٹائی اور چارپائی کے اوپر اور مردہ کے نیچے دی جاتی ہے وہ دونوں چیزیں مسجد میں دینا اولیٰ ہے یا فقرہ کو؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ دونوں چیزیں وارثوں کی ملک ہیں جہاں ان کا دل چاہے صرف کریں، اپنے مکان میں بھی اپنی ضرورت کے لئے استعمال کر سکتے ہیں، خاص کر جب کہ تک دقتی ہو تو اپنے ہی استعمال میں لانا بہتر ہے، ان کا صدقہ کرنا لازم نہیں، غریبوں کو بھی دے سکتے ہیں، مسجد میں دے سکتے ہیں، لیکن اس کا خیال رہے کہ وارثوں میں کوئی نا بالغ نہ ہو، نا بالغ کا حصہ صدقہ کرنا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

خیرات کے لئے چندہ کر کے خود کھا لینا

سوال (۴۷۴۲): بیماری کے اندر بستی میں کچھ خیرات کیلئے اکٹھا کیا۔ وہ پکا کر انہوں نے کھا لیا وہ خیرات مشروع یا نامشروع؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ خیرات نہیں۔ بلکہ خیرات یہ ہے کہ غریب اور حاجت مند کو دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۲/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

(۱) "وإن اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً إذا كانت الورثة بالغين، فإن كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۵/۳۴۳، رشیدیہ)

"یکره اتخاذ الضیافۃ من الطعام۔۔۔۔۔ ولا سيما إذا كان فی الورثة صغار أو غائب۔"

(الدر المختار: ۲/۲۳۰، مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ من أهل المیت، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِن تَبَدَّلَ الصَّدَقَاتُ فَعَمْاهِ، وَإِن تَخَفَوْهَا وَتَوَلَّوْهَا الْفُقَرَاءُ، فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾. (البقرة: ۲۷۱)۔

مقروض کا نفلی چندہ دینا

سوال [۴۷۳]: ایک شخص سو روپیہ سے تجارت کر رہا ہے اور چھ سو روپیہ کا مقروض ہے، کیا اس قرضہ کی صورت میں کسی مدرسہ یا مسجد وغیرہ کی کچھ امداد کرنا چاہے تو کر سکتا ہے یا نہیں۔ یا مقدم قرض کی ادائیگی ہے۔ اور امداد کی صورت میں ثواب کا مستحق ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چندہ نفلی کے درجہ میں ہے اور قرض ادا کرنا فرض ہے (۱) اگر قرض ذمہ میں باقی رہے ہوئے کوئی شخص نفلی پر دیتا ہے تو اس کو ثواب بھی ملتا ہے۔ اور قرض کی تاخیر پر باز پرس بھی ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ ثواب نہیں ملے گا، درست نہیں (۲) البتہ قرض کی ادائیگی کا اہتمام چاہیے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

کنواں بنانا صدقہ جاریہ ہے

سوال [۴۷۴]: ایک مسلمان شخص سلسلہ چک بندی اپنے چک میں کنواں بنواتا چاہتا ہے اور نیت و مقصد خالص یہ ہے کہ اپنا بھی آپ پاشی کا کام لیوے نیز اور دوسرے لوگ بھی جن کے کھیت ہیں آپ پاشی

= "الہیۃ علی الفقیر صدقۃ، والصدقۃ براد بہا وحہ اللہ، والصدقۃ علی الغنی ہبۃ". (الدرا المختار

علی ہامش رد المحتار، کتاب الہیۃ، قبیل باب الرجوع فی الصدقۃ: ۶۹۸/۵، سعید)

(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مطل الغنی ظلم".

(مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الإفلاس والإنظار، ص: ۱۵۲، قدیمی)

قال القاری: "مطل الغنی": أي تأخيره أداء الدين من وقت إلى وقت. (مرقاۃ المفاتیح:

۱۱۹/۶، رشیدیہ)

(وصحیح البخاری، کتاب الإجارة، باب إذا استأجر فمات أحدهما: ۳۰۵/۱، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خیراً یأبرہ﴾. (سورۃ الزلزال)

(۳) (راجع رقم الحاشیہ: ۱)

کریں کیونکہ ایک کنواں بہت دور ہے جس سے یہ مشکل آب پاشی ہو سکتی ہے، نیز عام لوگ اس سے ہر طرح کا فائدہ اٹھائیں تو آیا یہ کنواں صدقہ جاریہ میں شمار ہوگا یا نہیں؟ اور صدقہ جاریہ کا ثواب ملے گا یا نہیں جب کہ عوام کو بہت زیادہ آب پاشی کا فائدہ ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یقیناً صدقہ جاریہ ہے اس سے ثواب ملے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

زکوٰۃ فہمہ میں رہتے ہوئے صدقہ نفعیہ دینا

سوال (۳۷۵): ایک شخص جس کے ذمہ زکوٰۃ واجبہ یا فرض روزہ باقی ہے اس کے باوجود وہ عطیہ یا

نفعی روزہ رکھتا ہے تو اس کا یہ فعل درست ہے یا نہیں؟ نیز اگر کسی نے ایسا کیا تو فرض میں منع ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عطیہ دینے سے ثواب ملے گا، نفعی روزہ سے بھی ثواب ملے گا لیکن فرض و واجب کی فکر نہ کرنا اور نفل میں

مشغول ہونا ناجہی اور کم عقلی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، واراہلہوم دیوبند۔

(۱) "عن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اَنہ قال: یا رسول اللہ! ان ام سعد ماتت فأتی الصدقة أفضل؟

قال: "الماء" قال: فحفر ببراً، وقال: هذه لام سعد". (سنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی فضل سقی

الماء: ۲۳۳/۱، امدادیہ)

"عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: "قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "مبغ بحرۃ

للعبد أجرها بعد موته وهو فی قبره: من علم علماً، أو أجرى نهرأ، أو حفر بئرأ، أو عرس نخلاً، أو بنی

مسجداً، أو ورت مصحفاً أو ترک ولدأ یستغفر له بعد موته". (شرح الصدور فی أحوال الموتی

والقبور للسيوطی"، باب ما ینفع المیت فی قبره ص: ۲۹۶، دار المرفعة)

(۲) "و یستحب أن لا یصدق من علیہ دین، أو من تلزمه نفقة لنفسه أو عیالہ، حتی یؤدی ما علیہ

لأنه حق واجب، فلم یجز ترکه بصدقۃ التطوع، فیکدم الدین؛ لأن أداءه واجب، فیکدم علی

المسنون". (الفقه الإسلامی وأدلته: ۲۰۵۸/۳، صدقة المديون و من علیہ نفقة، رشیدیہ)

تختواہ سے کچھ روپے زائد کٹوا کر صدقہ کرنا

سوال [۴۷۶]: زید نے پچاس روپے ماہوار اپنے کسی نیک کام کے لئے کٹوانا شروع کیا مقررہ مدت کے بعد زید کو اس رقم پر ۳۵ فیصد روپے زائد ملے تو یہ روپے زید کے حق میں کیسے ہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جب اصل تختواہ میں سے ماہانہ کٹواتا ہے اور اس کو کسی نیک کام میں خرچ کرنے کی نیت ہے تو یہ زائد رقم ہی اپنے کام میں کیوں لاتا ہے اس کو بھی غرباء پر صدقہ کر دے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

باب المتفرقات

زکوٰۃ کے صلہ میں ہدیہ دینا

سوال (۴۷۴): زکوٰۃ کا مال اقرباء کو دینا افضل ہے، مگر اس کے صلہ میں وہ کوئی چیز چھپا کر یا ظاہر کر کے دے تو اس کے اندر کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معاوضہ تو لینا ناجائز ہے، لیکن اگر قریب معارف زکوٰۃ ہے اور اس کو زکوٰۃ دیتا ہے، پھر وہ کوئی بھی ہدیہ اس زکوٰۃ دینے والے کو دیتا ہے تو اس کا لینا درست ہے: ”ہی تملیک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ.....“ وأفاد بقوله: بشرط أن الدفع إلى أصوله وإن علواً وإلى فروعه وإن سفلاً وإلى زوجه وزوجها وإلى مكنبه ليس بركوة. وأشار إلى أن الدفع إلى كل قريب ليس بأصل ولا فرع جائز، وهو مقبند بما في الولو الحجة: رجلٌ يعون أخته أو أخاه أو عمه فأراد أن يعطيه الزكوة، فإن لم يفرض القاضي عليه النفقة، جاز؛ لأن التملیک بصغة القرية يتحقق من كل وجه، وإن فرض عليه النفقة لزماته إنما لم يحسب من نفقتهم، جاز، وإن كان يحسب لایجوز، اهـ. بحر: ۲/۲۰۱، ۲۰۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگہوی عفا اللہ عنہ، مفتی مدرس مظاہر علوم بہار نیور، ۱۸/۱۱/۱۴۵۷ھ۔

زکوٰۃ میں بیع کی قیمت کم کر دینا

سوال (۴۷۸): صاحب نصاب شخص نے ایک غریب آدمی کو کوئی چیز فروخت کی جس کی قیمت تین

(۱) (البحر الرائق: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، کتاب الزکوٰۃ، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۱۷۱، ۱۸، کتاب الزکوٰۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

روپے ہوتی تھی، غریب آدمی نے اللہ واسطے اپنی غربت کی وجہ سے کچھ چھوٹ مانگی، اس شخص نے اللہ واسطے ایک روپیہ چھوڑ دیا صرف دو روپے لے لئے، اب وہ صاحب کیا اس ایک روپیہ کو زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح زکوٰۃ میں شمار کرنا جائز نہیں (۱) بلکہ اس چیز کے دو حصے کرے ایک حصہ دو روپے میں فروخت کرے اور ایک حصہ جس کی قیمت ایک روپیہ ہے بلا قیمت لئے زکوٰۃ میں دیدے، یا وہ شی تین روپے میں فروخت کر کے تین روپے وصول کرے اس کے بعد ایک روپیہ زکوٰۃ میں دیدے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

اپنی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدنا

سوال [۴۷۹]: ایک عورت نے کتنے ہی سال سے اپنے زیور کی زکوٰۃ ادا نہیں کی، اکتوں سال بقیہ کی زکوٰۃ ادا کرنے سے دشواری ہوئی، لہذا ان کی بعض ٹھین نے ان سے کہا کہ آپ کی زیور میں سے کچھ زیور بیچ زکوٰۃ ان کو دیدیں وہ قبضہ کر کے نصف قیمت سے اس عورت کو بیچ ڈالا۔ اب اس صورت میں اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے کہ معطلی کی کوئی ذاتی منفعت بجز فریضہ کے نہ ہو، پس اگر اس شرط پر وہ اس عورت کو زکوٰۃ دیتا ہے کہ وہ شخص اس زیور کو اس عورت کے ہاتھ فروخت کر دے تو یہ شرط باطل ہے اس کا پورا کرنا معطلی نہ کے ذمہ ضروری نہیں، تاہم اس شرط پر بھی مستحق کو بینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اس کے بعد معطلی نہ کو اختیار ہے خواہ اس عورت کے ہاتھ فروخت کرے یا نہ کرے:

(۱) "و شرط صحة ادائها مقارنة له: أي للأداء، ولو كانت المقارنة حكماً كما لو دفع بلا نية، ثم نوى والعمال قائم في يد الفقير ولذا لو قال: هذا تطوع أو عن كفارتی، ثم نواه عن الزكاة قبل دفع الوكيل صح، الخ". (الدر المختار: ۲/۲۶۸، کتاب الزكاة، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۳/۲۶۸، کتاب الزكاة، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۲۹۰، کتاب الزكاة، دار الكتب العلمية بيروت)

”ہی: أى الزکوة تمليك جزء من المال معين شرعاً من فقير مسلم غير هاشمی ولا مولاه مع قطع المنفعة عن المملک - بکسر اللام، وهو الدافع - من کل وجه لله تعالى، اهـ“۔ مجمع الأنهر: ۱/۱۹۲ (۱)۔ ”وهكذا هبة الصدقة والكتابة بشرط متعارف وغير متعارف یصح، ویطل الشرط اهـ“۔ فتاویٰ عالمگیری: ۳/۴۹۷ (۲)۔

اس کے بعد اس عورت کا اپنے دیئے ہوئے زیور کو نصف قیمت سے خریدنا منع ہے، اپنے دیئے ہوئے صدقہ کو خریدنے سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، کذا فی ابی داؤد: ۱/۲۲۵ (۳)۔ اگر خرید لیا ہے تو بہتر ہے کہ قیمت پوری دے، بیع کا قتم کرنا واجب نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود کنکوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔ صحیح: عبداللطیف، ۲/۵۲ھ، سعید احمد غفرلہ۔

تحفہ میں زکوٰۃ ہونے کا شک

سوال (۴۷۵۰): تحفہ لینے والے کو شک تھا، کہ شاید مالی زکوٰۃ ہے، اس صورت میں تحفہ تحائف میں

کیا حکم ہے؟

- (۱) (مجمع الأنهر: ۱/۲۸۳، کتاب الزکاة، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۳۵۲، کتاب الزکاة، رشیدیہ)
(و کذا فی الدر المختار: ۲/۴۵۶، کتاب الزکاة، سعید)
(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۳۹۶، الباب الثامن فی حکم الشرط فی الهبة، رشیدیہ)
(و کذا فی بدائع الصنائع: ۶/۹۲، کتاب الهبة، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(۳) ”عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حمل علی فرس فی سبیل اللہ، فوجده یتاع، فأراد أن یتاعه، فسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلك فقال: ”لا یتاعه، ولا تحمّل فی صدقتک“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الزکوة، باب الرجل یتاع صدقة: ۴/۴۳۲، رقم الحدیث: ۱۵۹۳، مکتبہ امدادیہ)

(و جامع الترمذی: ۱/۱۳۵، و باب ما جاء فی کراهیة العود فی الصدقة، سعید)

(و صحیح البخاری: ۱/۲۰۱، هل یشتري صدقة، قدیمی)

الجواب حامداً و مصلیاً:

جس کی عادت یا دیگر قرائن سے معلوم ہو کہ یہ تحذ زکوٰۃ سے دیتا ہے اس کی تحقیق کر لی جائے ورنہ ضرورت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۵ھ۔

جو رقم بقصد زکوٰۃ الگ رکھ دی گئی اس میں تصرف کا حکم

سوال [۳۷۵۱]: زکوٰۃ یا عشر کے لئے ایک رقم معین کر کے الگ رکھ دی اب اگر اس سے دوسرا سکہ بدلنا چاہے، یا چھوٹا سکہ ہے اس کے عوض بڑا رکھنا چاہے تو جائز ہے یا نہیں؟ فشاء یہ ہے کہ جو رقم الگ کی ہے بالعمین اس کی علیحدگی تو ضروری نہیں ہے؟ فقط۔

نجم الحسن عفی عنہ از خیر آباد ضلع سیٹاپور۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

زکوٰۃ یا عشر کی رقم علیحدہ رکھ دینے سے ملک سے خارج نہیں ہوتی، لہذا اس میں تغیر و تبدل کا تصرف جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

الجواب صحیح: سید احمد غفرلہ، ۲/ رمضان، ۱۴۰۷ھ۔



(۱) ”(وافسر احضا عمری): ای علی التراخی، وصححه الباقانی وغیرہ۔ (وقیل: لوری): ای واجب علی الفور (وعلیہ الفتوی)، کما فی شرح الوہبانیۃ (فیائم بتأخرها) بلا عذر“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: فيائم. بتأخيرها الخ)..... وقد يقال: المراد أن لا يؤخر إلى العام القابل لما في البدائع عن المنتقى -بالتون-: إذ لم يؤد حتى مضى حولان، فقد أساء وأثم، اهـ“۔ (رد المحتار، كتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۷۷، معید)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الزکوٰۃ، فصل كيفية فرضية الزكاة: ۷/۷۷، وشيذه)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزکوٰۃ: ۲/۶۳، ۱۶۵، قديمی)

دُرِّ الْاَفْئَاخِ اَوْ عَذَابِ وَقْتِ كَرِي